

# عمدة القاصد

فَيَسْأَلُونَكَ

أَهْلَ الذِّكْرِ أَمْ لَا

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ

عمدة الفقه  
کتاب الایمان  
و  
کتاب الطهارة

مؤلف

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

زوارا کیڈمی پبلی کیشنز

## جملہ حقوق بہ حق ادارہ محفوظ

اشاعت جدید: صفر المظفر ۱۴۲۹ھ / مارچ ۲۰۰۸ء

تعداد: گیارہ سو



ناشر

زوارا کیڈم پیپری کیٹینز

اے ۱۷/۱، ناظم آباد نمبر ۴۔ کراچی۔ فون ۰۲۱-۶۶۸۴۷۹۰

[syed.azizurrahman@gmail.com](mailto:syed.azizurrahman@gmail.com)



## فہرست مضامین

## کتاب الایمان

۱۹	۲۔ فرشتوں پر ایمان لانا	۸	کتابیات
۲۱	۳۔ کتابوں پر ایمان لانا	۹	عرض ناشر
۲۳	۴۔ رسولوں پر ایمان لانا	۱۰	دیباچہ از مؤلف
۲۳	حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں	۱۳	کتاب الایمان - تمہید
۲۷	صحابہ کرامؓ و اہل بیت عظامؓ	۱۴	ایمان مجمل و مفصل کا بیان
۲۹	ولایت اور اولیاء اللہ کا بیان	۱۳	ایمان مجمل
۳۰	معجزہ و کرامت	۱۴	اللہ پر ایمان لانے کی تشریح
۳۱	قرآن مجید	۱۵	صفات کمالیہ
۳۱	معراج شریف	۱۵	صفات کمالیہ کی تشریح
۳۲	شق القمر	۱۵	۱۔ وحدت
۳۲	۵۔ یوم آخرت پر ایمان	۱۵	۲۔ قدم
۳۳	عذاب قبر کا بیان	۱۵	۳۔ حیات
۳۳	حشر و نشر	۱۵	۴۔ قدرت
۳۳	عذاب قبر کی تفصیل	۱۵	۵۔ علم
۳۴	مقطع قبر	۱۶	۶۔ ارادہ
۳۵	تناخ	۱۶	۸، ۷۔ سب و بصیر
۳۵	ارواح شہدا	۱۶	۹۔ کلام
۳۶	قیامت کا بیان	۱۶	۱۰۔ خلق و کونین
۳۶	علامات صغریٰ	۱۶	اسماء الہی
۳۷	علامات کبریٰ	۱۹	ایمان مفصل
۳۸	دجال موعود	۱۹	۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا

۶۰	جن کا بیان	۳۹	نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام
۶۱	کلمات کفر اور اس کے موجبات	۳۹	وفات امام مہدی
۶۱	تعریف کفر	۳۹	یا جو ماجوج
۶۱	شرائط لزوم کفر	۴۰	دھوئیں کا نمودار ہونا
۶۱	احکام کفر	۴۰	مشرک سے سورج کا طلوع
۶۱	وہ چیزیں جن سے کفر لازم آتا ہے	۴۱	دابۃ الارض
۶۵	وہیت	۴۱	ہوائے سرد
۶۶	نفاق کا ذکر	۴۱	قلب کفار پر جھشہ
۶۶	شرک و رسوم کفار و جہال	۴۲	۶۔ والقد رخمیر وشرہ من اللہ تعالیٰ
۶۶	شرک کی تعریف	۴۳	تضاک اقسام
۶۶	شرک فی الذات	۴۳	۷۔ والبعث بعد الموت
۶۶	شرک فی الصفات	۴۵	میدان حشر کی کیفیت
۷۱	بدعت کا بیان	۴۵	میزان عدل
۴۱	تعریف بدعت	۴۵	پہل صراط
۷۳	باقی گناہوں اور محرمات و مکروہات شریعت کا بیان	۴۵	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
۷۸	دل کے گناہ اور ان کا علاج	۴۸	حوض کوثر
۸۰	مکروہات تحریمہ و تنزیہیہ	۴۸	دوزخ کا بیان
۸۰	مکروہات تحریمہ	۴۹	جنت کا بیان
۸۱	مکروہات تنزیہیہ	۵۱	جنت کی چار نہریں
۸۱	توبہ و استغفار کا بیان	۵۳	اعراف کا بیان
۸۲	توبہ کی چند اقسام	۵۶	ایمان کے ارکان، احکام اور شرائط وغیرہ
۸۳	اسلامی فرقوں اور ان کے اختلافی عقائد کا بیان	۵۶	ارکان ایمان
۸۹	سلوک و طریق شغل عبادت و ذکر و ریاضت کا بیان	۵۷	ایمان کے احکام
۹۲	اعمال دافع شر شیطان رجیم	۵۷	شرائط ایمان
۹۴	احکام شریعت کا بیان	۵۹	شش کلمہ کا بیان



۹۴	فرض	۹۵	حرام
۹۴	واجب	۹۵	حلال
۹۴	سنت مؤکدہ	۹۵	فرائض اسلام کا بیان
۹۴	مستحب	۹۷	واجبات اسلام کا بیان
۹۴	مباح	۹۷	سنن اسلام کا بیان
۹۴	مکروہ	۹۷	مستحبات و سنن زوائد کا بیان

## کتاب الطہارۃ

۹۹	طہارت کا بیان	۱۲۴	وضو کے مستحبات و آداب
۹۹	تمہید	۱۲۸	مکروہات وضو
۹۹	طہارت کے معنی	۱۳۰	وضو کی ماثورہ دعائیں
۹۹	طہارت کا حکم	۱۳۱	وضو کا مسنون و مستحب طریقہ
۹۹	طہارت واجب ہونے کا سبب	۱۳۲	مسواک کا بیان
۱۰۰	طہارت کا رکن	۱۳۲	مسواک کا حکم
۱۰۰	طہارت واجب ہونے کی شرطیں	۱۳۲	مسواک کی فضیلت
۱۰۰	طہارت صحیح ہونے کی شرطیں	۱۳۳	مسواک کے فوائد
۱۰۰	طہارت کی اقسام	۱۳۴	مسواک کرنے کے مستحب اوقات
۱۰۰	حدث سے طہارت حاصل کرنا	۱۳۴	وضو میں مسواک کرنے کا وقت
۱۰۲	وضو کا بیان	۱۳۴	مسواک کے آداب و صفات
۱۰۲	فضائل وضو	۱۳۶	مسواک کرنے کا مسنون طریقہ
۱۰۳	وضو کی حکمتیں اور فائدے	۱۳۶	مکروہات مسواک
۱۰۶	وضو کے معنی	۱۳۷	مسواک کرتے وقت کی دعا
۱۰۷	وضو کے فرائض	۱۳۷	متفرقات مسواک
۱۱۵	وضو کی سنتیں	۱۳۸	اقسام وضو

۱۶۴	فرائض غسل	۱۳۸	فرض
۱۶۹	سنن غسل	۱۳۸	واجب
۱۷۱	مستحبات و آداب غسل	۱۳۸	سنت
۱۷۲	مکروہات غسل	۱۳۸	مستحب
۱۷۲	غسل واجب ہونے کے اسباب	۱۴۰	مکروہ
۱۷۲	جنابت	۱۴۰	حرام
۱۷۲	جنابت کا ایک سبب	۱۴۰	جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
۱۷۷	جنابت کا دوسرا سبب دخول	۱۳۸	جو چیز سہیلین سے عادت کے طور پر نکلے
۱۸۰	حیض و نفاس	۱۳۳	سہیلین سے جو چیز خلاف عادت نکلے
۱۸۰	اقسام غسل	۱۳۳	سہیلین کے علاوہ کسی اور جگہ سے خون کا نکلنا
۱۸۴	غسل کے متفرق مسائل	۱۳۶	پہنپ اور کچھلو کا نکلنا
۱۸۶	غسل کا مسنون و مستحب طریقہ	۱۳۶	کسی بیماری سے پانی نکلنا
۱۸۷	پانی کا بیان	۱۳۹	تے
۱۸۷	پانی کی تعریف اور اقسام	۱۵۲	نہند
۱۸۸	مطلق پانی	۱۵۵	بے ہوشی و غشی
۱۸۸	قسم اولی طاہر و مطہر غیر مکروہ	۱۵۵	جنون
۱۸۸	جاری پانی	۱۵۶	نشہ
۱۹۷	ٹھہرا ہوا بند پانی	۱۵۶	قبضہ مارنا
۱۹۸	کنوئیں کا پانی	۱۵۹	مباشرت فاحشہ
۱۹۹	جن صورتوں میں تمام پانی نکالنا واجب ہے	۱۶۱	جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا
	جن صورتوں میں تھوڑا پانی نکالا جاتا ہے	۱۶۱	وضو میں شک ہو جانے کے مسائل
۲۰۲	کنوئیں کا سارا پانی ناپاک نہیں ہوتا	۱۶۴	غسل کا بیان
۲۰۶	کنواں پاک کرنے کا طریقہ	۱۶۴	تفسیر غسل
	جن صورتوں میں کنواں بالکل ناپاک نہیں ہوتا	۱۶۴	شرائط غسل
۲۰۹	اور جن میں پانی نکالنا مستحب ہے۔	۱۶۴	رکن غسل



۲۵۵	حیض ونفاس اور استحاضہ کا بیان	۲۱۵	خلاصہ بیان
۲۵۵	حیض کا بیان	۲۱۵	ظاہر غیر مطہر یعنی مستعمل پانی
۲۵۵	شرائط حیض	۲۲۲	آدمی اور جانوروں کے جھوٹے پانی اور پسینے کے احکام
۲۵۷	نفاس کا بیان	۲۲۷	مقید پانی
۲۵۸	استحاضہ کا بیان	۲۳۲	مفرقات
۲۵۹	حیض ونفاس اور استحاضہ کے احکام	۲۳۵	تیمم کا بیان
۲۶۶	معذور کے احکام	۲۳۵	تیمم کی تعریف
۲۶۶	تعریف	۲۳۵	جو چیزیں تیمم میں ضروری ہیں
۲۶۶	شرائط	۲۳۵	تیمم واجب ہونے کی شرطیں
۲۶۶	معذور کا حکم	۲۳۵	تیمم صحیح ہونے کی شرطیں
۲۶۹	نجاستوں اور ان کے احکام کا بیان	۲۳۵	نیت
۲۶۹	نجاستوں کے پاک کرنے کا طریقہ	۲۳۵	عذر
۲۷۷	نجس چیزوں کا بیان	۲۳۸	مسح مٹی یا مٹی کی جنس پر کرنا
۲۷۷	نجاست مغلطہ	۲۴۰	استیباب
۲۷۷	نجاست ثقلمہ	۲۴۱	تیمم کے ارکان
۲۷۹	دیگر متفرق مسائل نجاست	۲۴۲	صفت تیمم
۲۸۳	استنجا کا بیان	۲۴۲	تیمم کو توڑنے والی چیزوں کا بیان
۲۸۳	ڈھیلے سے استنجا کرنے کا طریقہ	۲۴۴	تیمم کی سنتیں
۲۸۳	ڈھیلے سے پیشاب کے استنجا کا طریقہ	۲۴۴	تیمم کا طریقہ
۲۸۳	پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ	۲۴۵	مفرقات تیمم
۲۸۵	مکروہات استنجا بیت الخلاء	۲۴۷	موزوں پر مسح کرنے کا بیان
۲۸۶	پانی سے استنجا پانچ قسم پر ہے	۲۴۷	جو چیزیں موزوں پر مسح جائز ہونے میں ضروری ہیں
۲۸۶	مستحبات وآداب بیت الخلاء	۲۴۹	مسح کا مسنون طریقہ
۲۸۷	مکروہات بیت الخلاء	۲۵۱	مسح توڑنے والی چیزوں کا بیان
		۲۵۲	جبیرہ وعصابہ پر مسح کرنے کا بیان



## کتابیات

حوالہ جات کے لئے جو رموز استعمال کئے گئے ہیں ان کی تفصیل ذیل کی جدول سے واضح ہے۔

نمبر شمار	رمز	کتاب کا نام	مصنف
۱	بحر	البحر الرائق شرح کنز الدقائق	علامہ شیخ زین الدین، الشہیر بابن نجم قدس سرہ
۲	بدائع	بدائع الصنائع	امام علاؤ الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی الحنفی قدس سرہ
۳	جمع الفوائد	جمع الفوائد عن جامع الاصول وجمع الزوائد	امام محمد بن محمد بن سلیمان قدس سرہ
۴	در	در المختار	علامہ مولانا محمد علاؤ الدین الحنفی بن شیخ علی حنفی قدس سرہ
۵	در المستقنی	در المستقنی فی شرح المستقنی	ایضاً
۶	ش	رد المحتار عن الدر المختار المعروف بہ فتاویٰ شامی	علامہ سید محمد امین الشہیر بابن عابد بن شامی قدس سرہ
۷	ط	طحاوی علی مراقی الفلاح	علامہ الدہری شیخ احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی الحنفی قدس سرہ
۸	ع	فتاویٰ الہندیہ المعروف بہ فتاویٰ عالمگیری	مصنفہ علمائے ہند بامر سلطان اورنگزیب عالمگیر شہنشاہ ہند قدس سرہ
۹	عرف	العرف الشدی علی جامع الترمذی	علامہ مولانا سید انور شاہ کشمیری قدس سرہ جمع کردہ مولانا محمد چراغ قدس سرہ
۱۰	غایۃ الاوطار	غایۃ الاوطار ترجمہ و شرح اردو در مختار	مولانا خرم علی و مولانا محمد احسن صدیقی نانوتوی قدس سرہ
۱۱	فتح	فتح القدیر	شیخ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید بن مسعود المعروف بابن ہمام قدس سرہ
۱۲	کبیری	غنیۃ المستقنی فی شرح مدیۃ المصلی	شیخ ابراہیم الحنفی الحنفی قدس سرہ
۱۳	م	مراقی الفلاح	امام وفیقہ شیخ حسن بن عمار بن علی الشربلانی الحنفی قدس سرہ
۱۴	مجمع	مجمع الانہر فی شرح ملتقى الابحر	علامہ شیخ عبدالرحمن بن شیخ محمد بن سلیمان المدعو شیخ زادہ قدس سرہ
۱۵	مظاہر	مظاہر حق ترجمہ شرح اردو مشکوٰۃ شریف	مولانا قطب الدین شاہ جہان آبادی قدس سرہ
۱۶	منظہری	تفسیر مظہری	نبی پتی دوراں مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی قدس سرہ
۱۷	منہ	منہ الخلق علی البحر الرائق	علامہ سید محمد امین الشہیر بابن عابد بن شامی قدس سرہ
۱۸	نور	نور الایضاح	علامہ شیخ حسن بن عمار بن علی الشربلانی الحنفی قدس سرہ
۱۹	ہدیۃ	الہدایۃ	شیخ الاسلام امام برہان الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر الرعینی قدس سرہ
۲۰	احیاء	احیاء العلوم	امام محمد بن محمد الغزالی قدس سرہ

علاوہ ازیں اردو کی بعض مشہور کتب بہشتی زیور، بہار شریعت وغیرہ جسے بھی بعض مسائل لئے گئے ہیں۔

## عرض ناشر

الحمد للہ، ایک طویل مدت کے بعد عمدة الفقہ ہم اپنے قارئین کی خدمت میں جدید انداز طباعت کے ساتھ پیش کر رہے ہیں۔ چوں کہ قارئین کا اصرار شدید تھا، اس بنا پر سر دست ہم حصہ اول کو ہی مشینی کتابت کے ساتھ پیش کر رہے ہیں۔ باقی تینوں حصے سابقہ کتابت کی عکس طباعت پر مشتمل ہیں۔ باقی تینوں حصوں کی مشینی کتابت کا کام بھی مکمل ہو چکا ہے، چوں کہ موضوع نہایت دقیق ہے، اس بنا پر تصحیح کا کام وقت طلب بھی ہے اور صبر آزما بھی۔ ان شاء اللہ آئندہ اشاعت مکمل طور پر جدید مشینی کتابت کے ساتھ پیش کی جائے گی۔

عمدة الفقہ کو سلاست بیان، جزئیات کے استقصا اور حسن ترتیب کے سبب اردو فقہی ذخیرہ ادب میں جو اختصاص و امتیاز حاصل ہے اس سے فہمیات سے وابستہ ہر شخص واقف ہے۔ مؤلف علیہ الرحمہ کی یہ کاوش اردو زبان میں اپنی نوعیت کی منفرد کاوش ہے، جس پر وہ یقیناً عند اللہ ماجور ہوں گے۔

قارئین سے التماس ہے کہ مؤلف رحمہ اللہ، ناشر اور جملہ معاونین کو دعائے خیر میں یاد رکھیں، اللہ تعالیٰ اسے اپنی بارگاہ میں قرب خاص عطا فرمائے۔ آمین

سید عزیز الرحمن

یکم ربیع الاول ۱۴۱۹ھ / ۱۵ مارچ ۲۰۰۸ء



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## دیباچہ

الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد

ایک زمانہ وہ تھا جبکہ مسلمانوں میں دین کے علوم کی بہت ترقی اور ذوق و شائق تھے، کثرت سے علماء موجود تھے جن سے آسانی کے ساتھ مسائل دریافت کر سکتے تھے اور عوام بھی اس قدر علم ضرور رکھتے تھے جو ان کی ضروریات کے لئے کافی ہو۔ خلافت راشدہ کے زمانے میں تو عبادات و معاملات میں شرع شریف کی پابندی درجہ کمال کی تھی۔ حضرت ذروق، عظیم رضی اللہ عنہ نے حکم فرما دیا تھا کہ ہمارے بازار میں وہی خرید و فروخت کریں جو دین میں فقیہ ہوں (۱) پھر جس قدر صدر اول سے بعد ہوتا گیا ایسی قدر علم کی کمی ہوتی گئی یہاں تک کہ آج کل ہمارے زمانے میں مسلمانوں کو دین سے بے تعلقی اس قدر بڑھ گئی ہے کہ عوام تو عوم علمائے کرام میں بھی باوجود دوسرے علوم و فنون میں قابلیت و مہارت کے روزمرہ کے ضروری مسائل حتیٰ کہ فرض و واجبات و سنن و مستحبات و مکروہات کی اکثر و بیشتر جزئیات سے ناواقفیت ہے اور بے علمی کی وجہ سے پڑھا ہوا علم بھی روزانہ انحطاط اور سہو کی نذر ہوتا رہتا ہے۔ عوام میں بھی قلت علم اور بے پرواہی کے نتیجے میں دین سے بے تعلقی و عدم شوق اس قدر بڑھتا جا رہا ہے کہ نہ خود جاننے اور سیکھنے کی طرف رغبت ہے ورنہ ایسی عباد کی صحبت میں بیٹھتے ہیں کہ اس کی برکت سے ذوق و شوق پیدا ہوتا اور مسائل جاننے میں سہولت ہوتی۔ اگر یہی لیل و نہار رہے تو آئندہ اس سے بھی زیادہ تنزل اور دین سے بعد ہونے کا خطرہ ہے اس لئے دین کی تعلیم کو عام کرنے کی اشد ضرورت ہے۔

چونکہ ہمارے ملک کی قومی زبان اردو ہے ورنہ کسی کے ذریعے دین کی تبلیغ کی جاسکتی ہے اور اسی کے پیش نظر مختلف علوم و فنون کے ماہرین نے اس قومی و ملکی عام زبان اردو میں دوسری زبانوں سے کتابوں کے ترجمے کئے اور مستقل تصانیف بھی فرمائیں۔ چنانچہ علم فقہ میں بھی جو کہ جزئیات و مسائل دینیہ کا حامل ہے عربی و فارسی کی کتابوں کے ترجمے کئے گئے اور مستقل چھوٹی بڑی کتابیں بھی تصنیف و تالیف فرمائیں تاکہ عوام و خواص ان سے استفادہ کر کے دین کے ضروری علم سے باآسانی بہرہ ور ہو سکیں اور عمل کی شاہراہ پر گامزن ہو کر سعادت دارین حاصل کر سکیں۔

شریعت اسلام میں علم فقہ کی فضیلت مسلمہ امر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا ہے: **فَسُوْلًا لِّمَنْ كُنَّ فِرْقًا**

مَنْهُمْ طَائِفَةٌ لَمْ تَقْفُوهُ فِي الدُّنْيَا وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ ”ایمان دلو! تمہارے ہر گروہ میں سے ایک جماعت کو اہل علم کی خدمت میں دین میں تفقہ حاصل کرنے کے لئے جانا چاہئے اور جب علم فقہ حاصل کر کے اپنی قوم کی طرف لوٹیں تو اس کون کی غلطیوں پر آگاہ کر کے ڈرانا، اور دین کی باتوں پر غصہ سکھانا چاہئے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈریں اور دین کی باتیں صحیح طور پر سمجھ کر اس پر عمل کریں۔“ اس آیت مبارکہ میں علم فقہ کی ترغیب و انضیت نمایاں طور پر ظاہر فرمائی ہے نیز ارشاد فرمایا وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (۲) ”جس کو حکمت دی گئی اُس کو بہت بھلائی دی گئی۔“ مفسرین کی ایک جماعت نے حکمت کی تفسیر علم فروع سے کی ہے جو کہ فقہ کا علم ہے۔

حدیث شریف میں ہے مَنْ يُرِذِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدُّنْيَا (۳) ”اللہ تعالیٰ جس بندے کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقیہ کرتا ہے جی دین کے کاموں میں صحیح سمجھ دیتا ہے“ ایک حدیث میں ہے مَنْ تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ كَفَاهُ اللَّهُ هِمَّةً وَرِزْقًا مَنْ حِينَئِذٍ لَا يَحْتَسِبُ (۴) ”جو شخص اللہ تعالیٰ کے دین میں سمجھ (فقہ) حاصل کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو فکر و تراد سے کفایت کرتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے جس کا اُس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔“ ایک اور حدیث میں ہے فَفَقِيَهُ وَاحِدًا أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ أَلْفِ عَابِدٍ (۵) ”ایک فقیر شیطان پر ہزار عابدوں سے بھی زیادہ بھاری ہے۔“ فقہ کی فضیلت و اہمیت و ضرورت پر اور بھی احادیث و دلائل کتب فن میں مذکور ہیں۔ پس مزید معلومات کے لئے ان کی طرف رجوع کریں۔

اردو زبان میں چھوٹی و بڑی کتب فقہ تصنیف و تالیف ہونے اور ترجمے ہونے کے باوجود اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ کوئی ایسی جامع و مستند کتاب جو جو عام فہم ہونے کے علاوہ زیادہ سے زیادہ جزئیات مسائل پر حاوی ہو اور ترتیب و تالیف کے لحاظ سے بھی اس طرز پر ہو کہ مسائل کا سمجھنا اور یاد کرنا آسان ہو جائے۔ اس ضرورت کے پیش نظر ایک مدت سے اس عاجز کا ارادہ تھا کہ ایک ایسی کتاب ترتیب دے کر شائع کی جائے۔ چنانچہ پاکستان بننے سے پہلے اس کو شروع بھی کر دیا تھا اور بہت کچھ ترتیب و جمع مسائل کا کام کر رہا تھا لیکن اپنی کم عمری کے باعث بعض خامیوں کے پیش نظر اس کو طبع کرانے کی جرأت نہ کی۔ پاکستان بننے پر ترک وطن کر کے جب خیر پور نامی وادی صلیح بھادپور میں بطور مہاجر سکونت اختیار کی تو پھر یہ شوق تازہ ہوا اور سابقہ مسودے کی نظر ثانی شروع کر دی، اور ساتھ ساتھ ایک سو نہیں صفحات تک کتابت بھی کر چکا تھا کہ چہرہ کام، اتوار میں پڑ گیا۔ پھر ایک عرصے کے بعد شروع کیا اور ایک سو بیس صفحات کتابت شدہ حصے کو طبع کرا کر بھی رکھ لیا لیکن ہر دفعہ درمیان میں ایسے سوانحات حائل ہوتے رہے کہ تاحال اس کی تکمیل اور طبع و شاعت کے مراحل طے نہ ہو سکے۔ اب جبکہ نظر ثانی کے بعد کتاب الصلوٰۃ تک مسودے کی تکمیل ہو چکی ہے اور اس کی کتابت بھی ہو رہی ہے تو ارادہ ہوا اور احباب کے مشورے سے طے پایا کہ چونکہ ابتداً کتابت شدہ کاپیاں کافی عرصے کی ہو چکی ہیں اور ان کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے نیز طبع شدہ اجزا ابھی پرانے اور خراب ہوتے جا رہے ہیں اس لئے جہاں تک جلدی ہو سکے اس کا ابتدائی حصہ جس کو کتاب ہذا کا حصہ اول قرار دیا جائے کتاب الطہارۃ پر ختم کر کے چھپوایا جائے اور دوسرا حصہ کتاب الصلوٰۃ کی تکمیل پر ختم کر دیا جائے۔ اس طرح جو کاپیاں اور طبع شدہ اجزا خراب ہوتے جا رہے ہیں محفوظ ہو کر ناظرین تک پہنچ جائیں گے۔ اور پھر دوسرا حصہ بھی جلدی طبع ہو کر شاعت پذیر ہو سکے گا۔ نیز کتاب ہذا کے حصہ اول کو کتاب الصلوٰۃ پر ختم کرنے سے ضخامت بھی بہت زیادہ ہو جاتی اس لئے اس کو دو حصوں میں کرنا مناسب معلوم ہوا۔

(۳)۔ ترمذی ج ۴ ص ۲۹۹، رقم ۲۶۵۴۔ ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۴، رقم ۲۲۰

(۱)۔ التوبہ ۲۲ (۲)۔ البقرہ ۲، آیت ۲۶۹

(۵)۔ ترمذی ج ۴ ص ۳۱، رقم ۲۶۹۰۔ ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۶، رقم ۲۲۲

(۳)۔ سند ابی حنیفہ رقم ۲۰۔ کنز العمال رقم ۳۸۸۵۵



اس کتاب میں حتی الوسع یہ کوشش کی گئی ہے کہ عبارت بہت آسان ہو کہ کم علم و اے مرد عورتیں و بچے بھی سمجھ سکیں اور فائدہ حاصل کر سکیں پھر بھی بہت سی جہد مجبوراً بعض اصطلاحات استعمال کرنی پڑی ہیں اس لئے عوام کو ضروری مواقع میں عہدے سے سمجھنے کی ہر وقت ضرورت ہے۔ اکثر پیشتر مسائل کی مختصر آسان تعلیمات بھی لکھ دی ہیں تاکہ اہل علم حضرات بھی استفادہ کر سکیں لیکن مشکل اور طویل مباحث و مسائل سے پرہیز کیا ہے، اس لئے کہ دلیوں کا سمجھنا ہر شخص کا کام نہیں اور اصل مقصد مسائل کا جاننا ہے کہ نہ دلائل کا، دلائل کا جاننا علماء کا کام ہے۔ ۵۰ فقہ و اصول فقہ کی بڑی کتابوں میں دیکھ لیتے ہیں، اس قسم کی کتابیں ان کی متحمل نہیں ہو سکتیں اور یہ عاجز خود بھی اس سے بے بصیرت ہے۔ اختلافات فقہاء میں مفتی بہ و معتمد مذہب لکھنے کا بھی التزام کیا گیا ہے اور ضعیف قول کہیں صراحۃً اور کہیں اشارہً ناروا درج ہے، مثلاً یہ کہنا کہ یہی صحیح ہے کہ اس کے مقابل بھی قول ہے اور وہ ضعیف ہے۔ ہر مسئلہ کو اپنی جزئیات متفرعہ کے ساتھ پوری وضاحت سے لکھنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ مسئلہ پوری طرح واضح ہو جائے۔ حتیٰ کہ مکان مستند کتب مثلاً عالمگیری، شامی، درمختار، مراقی الفوائد و طحطاوی، بحر الرائق، نور الایضاح، معنی اور دیگر کتب موجودہ عربی سے مسائل کو پوری پوری احتیاط و دقت کے ساتھ نقل کیا گیا ہے، حوالہ جات کی کمی رہ گئی ہے جو آئندہ نشاء اللہ طبع ثانی میں درج کر دیئے جائیں گے۔ جہاں کہیں حباروں میں اختلاف و ابہام تھا۔ ان کو بھی اپنی سمجھ کے مطابق حل کرنے اور اختلاف و ابہام دور کر کے واضح طور پر مسئلہ کو بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اپنی بے علمی و کم مائیگی کے باوجود اس اہم و عظیم کام کی طرف جسارت کرنا ہر اہم منصب نہیں تھا لیکن ثواب دارین کی حرص و امن گیر ہوئی اور اللہ تعالیٰ کی امداد و نصرت کے بھروسے پر کام شروع کر دیا۔ میری تو بہت ہو گئی مگر اللہ پاک نے اپنے فضل و کرم سے یہ کچھ کرا دیا ہے جو بدیہ ناظرین ہے۔

اہل علم حضرات سے گزارش ہے کہ اگر کتاب ہذا میں کوئی مسئلہ اپنی تحقیق کے خلاف پائیں تو مستند کتب فقہ کی طرف مراجعت کے بعد کتاب ہذا کی غلطی پر اس عاجز کو ازراہ کرم مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں ان کی اصلاح کی جاسکے اور اگر کوئی زیادہ غلطیاں ہوئیں جن کا اصلاح نامہ طبع وں کی کتب کے ساتھ شائع کرنا ضروری ہو تو وہ بھی کیا جاسکے کیونکہ باوجود نہایت کوشش و احتیاط کے غلط کارہ جانا بشری تقاضا ہے اور اس عاجز کی علمی کمزوری اس پر مستزاد ہے۔

آخر میں دعا ہے کہ اللہ پاک خاکسار کی اس حقیر محنت کو ہر قسم کی ظاہری و باطنی کوتاہیوں و دریا و نمود وغیرہ کی برائی کی معافی کے ساتھ شرف قبولیت بخشے اور تمام مسلمانوں کو بالعموم اس سے استفادے کی توفیق عطا فرمائے آمین و اہل کوتاہیوں، درخامیوں پر آمین نصیب فرما کر بعد اصلاح و ترمیم طبع ثانی کی توفیق بخشے، آمین۔ وما تسوی فی الا باللہ العلی العظیم، عیدہ توکلت و الیہ ائیب، رب تغفل ما انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیم، و صلے اللہ تعالیٰ علی حیر حقہ و نور عرشہ سیدنا و مولانا محمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ و اتباعہ و بارک و سلم۔

احقر و لاشی ذرۃ بے مقدار خاکسار

دور حسین عفا اللہ عنہ و غفر لہ و لوالدہ

حال مقیم خیر پور نامیوالی۔ ڈاک خانہ خاص، ضلع بھولپور

۱۵ ذیقعدہ ۱۳۸۲ھ

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

## کتاب الایمان

تمہید

۱۔ جب آدمی عاقل اور بالغ ہو جاتا ہے تو اس کو ایمان لانا یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک اور ربوں کو برحق ماننا فرض ہو جاتا ہے (جس کی تفصیل دوسرے بیان میں آئے گی) اور ایمان کے فرض ہو جانے پر تمام عبادات بحمدہ فرائض اور واجبات وغیرہ کے اس پر فرض ہو جاتے ہیں اور تمام منہیات (یعنی جن چیزوں سے شرع منع کیا) اور محرمات (یعنی جو چیزیں شرع میں حرام ہیں) حرام ہو جاتے ہیں۔

۲۔ فرض دو قسم سے ہیں:

۱۔ دائمی جو ہمیشہ فرض ہو، اور وہ ایمان پر ثابت قدم رہنا اور حرام اور کفر و شرک سے دور رہنا ہے۔ اور یہ عقائد سے تحقق رکھنا ہے

جن کا حال علم کلام ہے۔

۲۔ وقتی، جو کہ خاص وقت پر فرض ہوں، جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ (پہلی قسم کے فرائض کے علاوہ تمام فرائض موقت ہیں

جن کا حال علم فقہ ہے) اس مختصر کتاب میں ان مردو قسم کے مسئلہ بالتفصیل بیان ہوں گے۔ ان شاء اللہ

۳۔ علم الفرائض کا واجب ہونا، جب کسی فرض کا وقت آ جاتا ہے تو اس فرض کا علم بھی ضروری ہو جاتا ہے مثلاً جب آدمی مسلمان ہوا

یا بالغ ہوا تو اس پر صالح حقیقی (اللہ تعالیٰ) اور مس کی صفات کی معرفت (پہچان) اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا جاننا اور ان چیزوں کا

جاننا جن کے بغیر ایمان صحیح نہیں ہوتا، اور جب نماز کا وقت آیا تو احکام ہمار کا سیکھنا واجب ہوا، اور ماہ رمضان المبارک کے آنے پر روزے

کے احکام کا علم اور مال دار صاحب نصاب زکوٰۃ ہو جانے پر (مال کے سس گزرنے پر) زکوٰۃ کے احکام کا علم حاصل کرنا فرض ہو جاتا ہے، اسی

طرح حج، نکاح، حیض و نفاس اور بیع و شراء وغیرہ تمام فرائض کا حکم ہے۔

۴۔ چار علم فرض عین ہیں:

۱۔ ایمان، ۲۔ نماز، ۳۔ روزہ، ۴۔ حیض و نفاس

ان چاروں کے احکام کا علم بقدر ضرورت حاصل کرنا ہر مؤمن مرد و عورت پر فرض عین ہے۔

اب ایمان کی تفصیل اور اس کے متعلقات بیان کئے جاتے ہیں۔



## ایمان مجمل و مفصل کا بیان

ایمان لانا دو طرح پر ہے۔ ۱۔ مجمل، ۲۔ مفصل، جو شخص دونوں طرح ایمان لائے وہ مسلمان ہو جاتا ہے۔

### ایمان مجمل

ایمان مجمل یہ ہے:

اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ بِاسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَقَبْلَتْ جَمِيعِ احْكَامِهِ

میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا جیسا کہ وہ اپنے ناموں اور صفوں کے ساتھ ہے اور میں نے اُس کے تمام احکام قبول کئے۔

### اللہ پر ایمان لانے کی تشریح

اللہ اسم ذاتی (اسم ذات) سے اور یہ نام ہے اس ذات (اللہ تعالیٰ) کا جو واجب الوجود ہے اور تمام صفات کی یہ اس میں موجود ہیں۔ اور واجب الوجود اس آتی یہ موجود نہ کو کہتے ہیں جس کا وجود (ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہونا) واجب ضروری ہوا اور اس کا عدم (کسی وقت یا کسی جگہ نہ ہونا) محال ہو۔ کمال ذات کے لئے جن جن صفوں کا اس میں ہونا ضروری ہے وہ سب اس کے لئے ثابت ہیں، جن صفوں کو صفات کہتے ہیں۔ جو ذات واجب الوجود ہے وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گی یعنی وہ ذات قدیم ہوگی اور بذات مقدس خود موجود ہوگی اور وجود بقا میں کسی کی محتاج نہ ہوگا۔ ان میں سلائی تعلیم کے بموجب اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے اس کے سوا دنیوی کوئی چیز واجب الوجود نہیں۔ اسم ذاتی کے علاوہ اور ناموں کو اسمائے صفاتی کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی بہت صفات ہیں جیسے قدیم ہونا یعنی ہمیشہ سے ہونا اور ہمیشہ رہنا، عالم ہونا (ہر چیز کا چاہنے والا ہونا) وغیرہ جو نام ان صفات میں سے کسی صفت کو ظاہر کرے۔ اس کو صفاتی نام کہتے ہیں۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا (۱)

اللہ تعالیٰ کے بہت اچھے نام ہیں پس انہی ناموں سے اس کو پکارو۔

در حدیث شریف میں ہے اِنَّ لِلّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْمِعُ اَسْمَاءَ الْاِلٰہِ الْوَاحِدِ (۲) ”پیشک اللہ تعالیٰ کے تانوسے ہیں یہ نام سناں

ہیں“ اور روایات میں ان کے علاوہ اور بھی اسماء مذکور ہیں۔

ہیں اور روایات میں ان کے علاوہ اور بھی اسامہ ذکر ہیں۔

### صفات کمالیہ

لہ تعالیٰ کی ذات کی طرح اس کی تمام صفات اور ساتھ ہم ہیں یعنی ہمیشہ سے ہیں اور ہمیشہ رہیں گے۔ اور ان کے سوا اور کوئی چیز قدیم نہیں اور یہ اسامہ صفات اللہ تعالیٰ کی ذات شریف سے متعلق ہیں اس طرح پر کہ نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات مثلاً اسی لئے اللہ تعالیٰ کی صفت علم و قدرت وغیرہ کو اللہ نہیں کہہ سکتے نہ اس کا غیر ہی کہہ سکتے ہیں نا فہم۔

صفات کمالیہ (صفات ذاتی) یہ ہیں ۱۔ وحدت ۲۔ قدم (یا وجوب وجود) ۳۔ حیات ۴۔ قدرت ۵۔ علم ۶۔ ارادہ ۷۔ سمیع ۸۔ بصر ۹۔ کلام ۱۰۔ خلق و تکوین۔ باقی صفات بھی انہی سے متعلق ہیں مثلاً مارنا، زندہ کرنا، رزق دینا، عزت دینا، ذلت دینا وغیرہ وغیرہ۔

### صفات کمالیہ کی تشریح

۱۔ **وحدت** یعنی ایک ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے کہ وہ اپنی ذات میں بھی ایک ہے اور صفات میں بھی یکتا ہے اور توحید کے معنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا، اس کے ایک ہونے کا یقین اور اقرار کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَاللّٰهُمَّ اَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ (۱) ”نہارا معبود ایک اللہ ہے اس کے سوا کون معبود نہیں وہ بہت رحم دار مہربان ہے“ دوسری آیت میں ہے شَہِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلٰٓئِکَةُ وَاُولُو الْعِلْمِ قَاٰنِمًا بَا لْقِسْطِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ (۲) ”اللہ تعالیٰ گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتے اور اہل علم بھی اس بات کی گواہی دیتے ہیں وہ انصاف قائم رکھنے والا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ غالب حکمت والا ہے“ تیسری آیت قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ (۳) ”آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ایک ہے“ اور چوتھی آیت هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ (۴) ”وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں“ اسی طرح بے شمار آیتیں اللہ تعالیٰ کی توحید کی تہمید دیتی ہیں۔

۲۔ **قدم** قدم کے معنی قدیم ہونا اور ہمیشہ رہنا اور وجوب وجود کے معنی واجب الوجود ہونا جس کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں۔ جس کی ابتدا نہ ہو یعنی ہمیشہ سے ہوا اسے ازلی کہتے ہیں اور جس کی انتہا نہ ہو یعنی ہمیشہ رہے اسے بدی کہتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ازلی بھی ہے اور بدی بھی اور یہی معنی قدیم ہونے کے ہیں۔ بقولہ تعالیٰ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (۵) ”اور بھی وہی اللہ تعالیٰ ہے اور آخر بھی وہی اور ظاہر بھی وہی ہے باطن بھی وہی“۔

۳۔ **حیات** حیات کے معنی زندگی کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ہمیشہ زندہ ہے زندگی کی صفت اس کے لئے ثابت ہے اور یہ زندگی فانی زندگیوں کی طرح نہیں ہے۔ بقولہ تعالیٰ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ہی اور قیوم ہے“۔

۴۔ **قدرت** قدرت کے معنی طاقت کے ہیں یعنی کائنات کو پیدا کرنے اور قائم رکھنے اور پھر فنا کرنے اور پھر موجود کرنے کی قدرت رکھتا ہے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ (۶) ”بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے“۔

۵۔ **علم** علم کے معنی جاننے کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کا علم (جاننے والا) ہے کوئی چیز چھوٹی ہو یا بڑی اس کے علم سے باہر نہیں، ذرے ذرے کا اس کو علم ہے، ہر چیز کو اس کے وجود سے پہلے اور معدوم (نہیں) ہونے کے بعد بھی جانتا ہے اور اندھیری رات میں کالی چوٹی کے چپے اور اس کے پاؤں کی حرکت کو بخوبی جانتا اور دیکھتا ہے انسان کے دل میں جو خیالات آتے ہیں وہ اللہ کے علم میں سب



روشن ہیں۔ علم غیب اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (۶) ”وہ (اللہ تعالیٰ) غیب اور شہادت کا جاننے والا اور رحمن اور رحیم ہے۔“

۶۔ **ارادہ** ارادے کے معنی اپنے اختیار سے کام کرنا یعنی اللہ تعالیٰ جس چیز کو چاہتا ہے، اپنے اختیار سے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اپنے اختیار سے معدوم (نہیست) کرتا ہے دنیا کی تمام باتیں اس کے اختیار اور ارادے سے ہوتی ہیں کائنات کی کوئی چیز اس کے اختیار اور ارادے سے باہر نہیں وہ کسی کام میں مجبور نہیں۔ اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا اَرَادَ شَيْءًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۱) ”اس کا حکم یہی ہے کہ جب کرنا چاہے کسی چیز کو تو، کہے اس کو کہ ہو جا، وہ اُسی وقت ہو جائے۔“

۸۔ **سمع اور بصر** سمع کے معنی سنا، اور بصر کے معنی دیکھنا یعنی اللہ تعالیٰ ہر بات کو سنتا اور ہر چیز کو دیکھتا ہے لیکن مخلوق کی طرح اس کے کان نہیں ہیں اور نہ مخلوق کی طرح اس کی آنکھیں ہیں نہ اس کے کانوں اور آنکھوں کی کوئی شکل و صورت ہے بلکہ اس سے ہلکی آواز کو سنتا اور چھوٹی سے چھوٹی چیز کو دیکھتا ہے اس کے سننے اور دیکھنے میں نزدیک و دور اور اندھیرے و اچالے کا کوئی فرق نہیں اِنَّ السَّمْعَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ”بیشک اللہ تعالیٰ سنتا اور دیکھتا ہے۔“

۹۔ **کلام** کلام کے معنی بولنا یا بات کرنا ہے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ صفت بھی ثابت ہے لیکن اس کے لئے مخلوق جیسی زبان نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی طرح اپنے کام میں کسی چیز کا محتاج نہیں اس سے وہ کلام کرنے میں بھی زبان کا محتاج نہیں تو لہذا تعالیٰ یہ بیزبانیوں اَنْ يَّبْدِلُوْا كَلَامَ اللّٰهِ (۲) ”وہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو بدل دیں۔“ یَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْهُ (۳) ”وہ اللہ کے کلام کو سنتے ہیں پھر اُس کو بدل دیتے ہیں۔“

۱۰۔ **خلق و تکوین** خلق کے معنی پیدا کرنا اور تکوین کے معنی، جو دہیں لانا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے یہ صفت بھی ثابت ہے وہی تمام عالم کا خالق (پیدا کرنے والا) اور مکنون (وجود میں لانے والا) ہے۔ قرآن حکیم میں ہے هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ الْاُولٰٓئِیَّ وَالْاَرْضَ الْاُولٰٓئِیَّ (۴) ”وہ اللہ خالق اور باری اور مصور ہے، اس کے بہت سے جیسے نام ہیں۔ ان صفات کو صفات ثابتہ یا صفات ثبوتیہ بھی کہتے ہیں۔ ان کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ کی اور جو صفات ہیں سب ازلی ہدی اور قدیم ہیں ان میں کمی و بیشی و تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔“

اللہ تعالیٰ کی صفات علم سمع، اور بصر وغیرہ کو مخلوق کی صفت علم، سمع و بصر و میرہ سے صرف کمی مشرکت ہے ورنہ اس کی یہ صفات بھی ذات حق کی طرح بے چون اور بے چگون ہیں۔

## اسماء الہی

اسماء الہی جو حدیث شریف میں آئے ہیں درج ذیل ہیں عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اِنَّ لِلّٰہِ تَعَالٰی سَعَةً وَتَسْمِیْنَ اَسْمَآءَ اَحْصَاہَا دَخَلَ الْجَنَّةُ هُوَ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ الْمَلِکُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُہِیْمُنُ الْغَرِیْبُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْغَفَّارُ الْغَفَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْعَتَاخُ الْعَلِیْمُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمُعِزُّ الْمُدِلُّ الشَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِیْفُ الْحَبِیْرُ الْعَلِیْمُ الْعَظِیْمُ الْعَزِیْزُ الشُّکُورُ الْعَلِیُّ الْکَبِیْرُ الْحَفِیْظُ الْمُقِیْتُ الْحَسِیْبُ الْجَلِیْلُ الْکَرِیْمُ الرَّحِیْمُ الْمُحِیْبُ الْوَاسِعُ الْحَکِیْمُ الْوَدُودُ الْمُحِیْذُ الْبَاعِثُ الشَّہِیْدُ الْحَقُّ الْوَكِیْلُ الْقَوِیُّ الْمُحِیْتُ الْوَلِیُّ لِحَمِیْدٍ الْمُتَخَصِّصِ الْمُدِیُّ الْمُعِدُّ الْمُحِیُّ الْمُمِیْتُ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ الرَّاجِدُ

الصَّاحِدُ الْوَاحِدُ الْأَخَذُ الصَّمَدُ الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ الْمُزَجِّجُ لَا أُولَ الْأَجْرُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُتَعَالَى الْبَرُّ الْتَوَّابُ  
الْمُسْتَقِيمُ الْخَفِيُّ الْمُرُوفُ مَالِكُ الْمَلِكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَبِيُّ الْمَغْنِيُّ الْمَانِعُ الضَّارُّ النَّافِعُ الْبُورُ  
الْمُهَادِي الْمُبْدِي الْبَالِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصُّبُورُ (۱) حضرت ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
کے نالو سے نام ہیں جو انھیں یاد کرے جنت میں جائے گا۔ وہ اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ نہایت مہربان، ۲۔ بہت رحم والا، ۳۔ وہ  
بادشاہ ہے، ۴۔ پاک ہے، ۵۔ ہر نقص و آفت سے سلامت، ۶۔ امن دینے والا، ۷۔ پناہ لینے والا، ۸۔ زبردست، ۹۔ دباؤ والا، ۱۰۔ صاحب  
عظمت، ۱۱۔ بنانے والا، ۱۲۔ پیدا کرنے والا، ۱۳۔ صورت بنانے والا، ۱۴۔ بہت بخشنے والا، ۱۵۔ غالب، ۱۶۔ بہت دینے والا، ۱۷۔ روزی  
دینے والا، ۱۸۔ فیصلہ کرنے والا، ۱۹۔ جاننے والا، ۲۰۔ سچائی کرنے والا، ۲۱۔ فرخی کرنے والا، ۲۲۔ پست کرنے والا، ۲۳۔ بلند کرنے والا،  
۲۴۔ عزت دینے والا، ۲۵۔ ذلت دینے والا، ۲۶۔ سننے والا، ۲۷۔ دیکھنے والا، ۲۸۔ اہل فیصلہ والا، ۲۹۔ نصاب کرنے والا، ۳۰۔ بھید جاننے  
والا، ۳۱۔ خبردار، ۳۲۔ بردبار، ۳۳۔ عظمت والا، ۳۴۔ بہت بخشنے والا، ۳۵۔ تھوڑے عمل پر بہت دینے والا، ۳۶۔ بڑائی والا،  
۳۷۔ نہ ظلم کرنے والا، ۳۸۔ حصہ دینے والا، ۳۹۔ حساب کرنے والا، ۴۰۔ بزرگی والا، ۴۱۔ بے ہنگم دینے والا، ۴۲۔ مکران، ۴۳۔  
جواب دینے والا، ۴۴۔ وسعت دار، ۴۵۔ حکمت والا، ۴۶۔ بڑی محبت والا، ۴۷۔ مجد و شرف والا، ۴۸۔ اٹھانے والا، ۴۹۔ گواہ، ۵۰۔ ثابت،  
۵۱۔ کام بنانے والا، ۵۲۔ زور آور، ۵۳۔ مضبوط، ۵۴۔ دوست و مددگار، ۵۵۔ مستحق تعریف، ۵۶۔ ہر چیز کی شہرہ رکھنے والا، ۵۷۔ عدم سے  
وجود میں لانے والا، ۵۸۔ معدوم کو پھر موجود کرنے والا، ۵۹۔ زندہ کرنے والا، ۶۰۔ مارنے والا، ۶۱۔ ہمیشہ زندہ، ۶۲۔ ہمیشہ قائم، ۶۳۔ پانے  
والا، ۶۴۔ بر رگ، ۶۵۔ یکتا، ۶۶۔ اکیلا، ۶۷۔ بے نیاز، ۶۸۔ قدرت والا، ۶۹۔ ہر شے پر قبضہ والا، ۷۰۔ آگے بڑھانے والا، ۷۱۔ پیچھے  
ہٹانے والا، ۷۲۔ سب سے پہلا، ۷۳۔ سب سے پچھلے، ۷۴۔ سب پر عیاں، ۷۵۔ نگاہوں سے اوجھل، ۷۶۔ ہر چیز کا دے دار، ۷۷۔  
مخلوق کی صفات سے بہت بلند، ۷۸۔ نیک سلوک کرنے والا، ۷۹۔ توبہ قبول کرنے والا، ۸۰۔ بدر لینے والا، ۸۱۔ معاف کرنے والا، ۸۲۔  
بڑی رحمت والا، ۸۳۔ سرورے ملک کا، ۸۴۔ بزرگی اور بخشش والا، ۸۵۔ بڑا انصاف والا، ۸۶۔ سب کو جمع کرنے والا، ۸۷۔ سب  
سے بے نیاز، ۸۸۔ دوسروں کو بے پروا کرنے والا، ۸۹۔ روکنے والا، ۹۰۔ نقصان پہنچانے والا، ۹۱۔ نفع پہنچانے والا، ۹۲۔ روشنی والا، ۹۳۔  
ہدایت دینے والا، ۹۴۔ بد نمونہ بنانے والا، ۹۵۔ ہمیشہ رہنے والا، ۹۶۔ سب کا وارث، ۹۷۔ نیک راہ بنانے والا، ۹۸۔ بڑا تحمل کرنے والا۔  
اس حدیث کو ترمذی ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے۔

کتاب اللہ حدیث رسول ﷺ میں ان اسمائے مبارکہ کے علاوہ اور اسم بھی آئے ہیں وہ ہذا قرآن کریم میں یہ نام آئے ہیں  
الرَّبُّ، الْأَكْرَمُ، الْأَعْلَى، الْحَافِظُ، الْخَلَّاقُ، السَّاتِرُ، السَّتَرُ، لَشَاكِرُ، الْعَادِلُ، الْعَالِمُ، الْعَلَّامُ، الْغَالِبُ، لَظَافِرُ، الْفَالِقُ،  
الْقَدِيرُ، الْقَرِيبُ، الْقَاهِرُ، الْكَفِيلُ، الْكَافِي، الصَّمِيرُ، الْمُحِيطُ، الْمُنْتِ، الْغَوْنِي، الْبَصِيرُ، الْحَكَمُ، الْحَاكِمِينَ، أَرْحَمُ  
الرَّاحِمِينَ، حَسَنُ الْخَالِقِينَ، ذُو الْفَضْلِ، ذُو الطُّولِ، ذُو الْقُوَّةِ، ذُو الْمَعْرِجِ، ذُو الْعَرْشِ، رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ، غَافِرُ الذُّنُوبِ،  
قَابِلُ التَّوْبِ، لَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ۔ مَحْرُوحُ الْخِي مِنَ لَمِيَّتِ، وَغَيْرِهِ

اور حدیث شریف میں آئے ہیں الْحَنَّانُ، الْمَنَّانُ، الْمُغِيثُ، الْمُعْزِ، اور ان کے علاوہ تواریخ و غیرہ آسمانی کتب سے اور بھی

نقل کئے گئے ہیں۔

اسمائے الہی تو قینی ہیں یعنی وہ ہیں جو کلام اللہ یا کلام پیغمبران (احادیث شریف) میں آئے ہیں اور صاحب شرع سے سننے پر موقوف ہیں۔ ان کے علاوہ عام لوگوں کے اپنے بنائے ہوئے عقلی و عرفی ناموں سے پکارنا ہرگز جائز نہیں خواہ وہ صحیح ناموں کے ہم معنی ہی ہوں مثلاً عاقل بجائے عالم کے، اسی طرح پر عاشق و معشوق، ساقی، بخی، طیب، محبوب، محبوب اور یزداں وغیرہ۔ یزداں اس لئے کہ مجوس نے اللہ تعالیٰ کے دو نام فرض کئے ہیں، ۱۔ یزداں، خالق خیر، ۲۔ اہرمن، خالق شر۔ علیٰ ہذا القیاس۔ یہود و نصاریٰ و ہنود اور دیگر غیر مسلم قوموں کے ہاں جو اللہ تعالیٰ کے نام مقرر ہیں ان ناموں سے نہ پکارنے میں احتیاط ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کسی ناچاز صفت کے لحاظ سے قرار دیئے گئے ہوں مگر ان ناموں کی بے ادبی بھی نہ کرنی چاہیے، ممکن ہے کہ وہ کسی صفت الہی کے لحاظ سے صحیح ہوں اور اس زبان میں اپنے پیغمبر سے سکھے ہوں اور ان مذاہب میں تحریف کی وجہ سے ہمیں اس کا صحیح علم نہ ہو سکا ہو، اس لئے ہمیں احتیاط لازم ہے۔

**مسئلہ :** اللہ تعالیٰ کو کل اور بعض (جز) سے موصوف کرنا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ کلیت و جزئیت اجسام کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ جسم اور جسمانیہ سے پاک ہے۔

**مسئلہ :** اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات بے مثل قدیم لازوال و برکمال ہیں، بندوں کی طرح ناقص نہیں، کیونکہ بند سے دیکھنے سننے کلام کرنے میں وغیرہ میں اسباب کے محتاج ہیں، مثلاً بندوں کا دیکھنا بغیر آنکھ کے اور عدم حجب کے ناممکن ہے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اس نقص سے بری ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی تسبیح صفات بے کیف اور ہمیشہ رہنے والی ہیں اور تمام ناقص صفات اس کی بارگاہ سے دور ہیں، نہ وہ کسی سے پیدا ہوا نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ وہ ماں باپ اور اولاد والا ہے، بہن، بھائی، بیوی، ورثے دروں وغیرہ سے پاک و بری ہے مکان و مقام سے پاک ہے اور غیر محتاج ہے۔ علیٰ ہذا اطراف و جہات جسم و جوہر، طوں و عرض، حدود و انتہا، فراخی و تنگی، شکل و صورت، رنگ و بو، صوت و ہذاک غرض کہ ہر عیب و حدت سے پاک اور بری ہے اور سب کمالات اس کو حاصل ہیں

ز عشق ناتمام ، بھال یار مستغنی ست برنگ و بخول و خط چہ حاجت روئے زیبار

اس کا کوئی نظیر و ہمسر نہیں، نہ کسی چیز میں حوال کرنا ہے نہ کوئی چیز اس میں حوال کرتی ہے۔ مشابہ و متحد و ہم جنس ہونے سے پاک ہے تبعض و تجزئی اس کی بارگاہ میں ناممکن ہے ترکیب و تحلیل اس کی جناب سے دور ہے۔ ہر قسم کے حوادث، مثلاً کھانے، پینے، پیشاب پاخانے، صحت و مرض، رنج و خوشی وغیرہ سے پاک ہے۔ اس کی ذات و صفات کو کبھی فنا و تغیر نہیں کوئی چیز اُس پر واجب اور ضروری نہیں۔ کوئی چیز اُس کی قدرت سے باہر نہیں۔ اُس کے حکم کو کوئی نہیں پھیر سکتا۔ ازل سے ابد تک اُس کی سب صفات بے نقائص و بلا کم و کاست اس میں موجود ہیں۔ صفات تشابہات، مثلاً اللہ تعالیٰ کے ید، سمع، بصر اور ساق وغیرہ کو یوں سمجھئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں جن کی کیفیت ہم کو معلوم نہیں، جو کچھ ہمارے فہم و ادراک اور عقل و تصور میں آسکے، حق تعالیٰ اس سے پاک و برتر ہے، وہ اس سے وسیع ہے، لیکن اس کی وسعت ایسی نہیں جو ہماری سمجھ میں آسکے اور محیط ہے لیکن ایسا احاطہ نہیں جو ہمارے ادراک میں آسکے اور قریب ہے لیکن ایسا قرب جو ہماری عقل میں نہ آسکے درود ہمارے ساتھ ہے لیکن ایسی معیت نہیں جو کہ مشہور و معروف ہے لا تُشْفَرُ كُهُ الْاَبْصَارُ وَ هُوَ بَذَرُكَ الْاَبْصَارُ (۱) ”نکاتیں اس (اللہ تعالیٰ) کو نہیں دیکھ سکتیں اور وہ تمام ابصار و مبصرات کو دیکھ رہا ہے۔“ اور ان اسماء کی کیفیت ہم نہیں جانتے اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے و مَا يَعْلَمُ تَابِلَةُ اِلَّا اللّٰهُ، (۲) ”اور اس کی تائیل اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔“

**مائدہ :** ارباب تحقیق سمجھتے ہیں کہ اسمائے الہی سے بندے کا نصیب یہ ہے کہ ان کے ساتھ تحقیق و تخبہ حاصل کرے تاکہ ان اسماء کی تجلیات



کی ہدایت اسفل السافین کے گڑھے سے نکل کر کرمقام اعلیٰ عینین پہنچ جائے۔ پس چونکہ اللہ تعالیٰ کی صفت رب العالمین ہے تو بندہ بھی اپنی طاقت اور استطاعت کے مطابق کمزوروں کی تربیت سے غافل نہ رہے اور وہ ارجمند المراحمین ہے تو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے ساتھ رخت و رحمت سے پیش آئے اور اسی طرح صفات مختصہ کے عدوہر ہر صفت کا مظہر بننے کی کوشش میں لگا رہے تاکہ صحیح معنی میں خلافت الہی کا مصداق ہو اور ان اللہ خلق اذم علی صوریہ، ”بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا“ کا راز آشکار ہو جائے۔ حدیث کی شرح کرنے والوں نے ہر ہر اسم کے ساتھ تعلق کی شرح کر دی ہے، تفصیل کے لئے مظاہر حق وغیرہ ملاحظہ فرمائیں۔

**مسئلہ:** اس کا کلام آواز سے پاک ہے اور یہ قرآن کریم جس کو ہم اپنی زبان سے تلاوت کرتے اور مصاحف میں لکھتے ہیں اسی کا کلام قدیم ہر صحت ہے، علی ہذا القیاس دوسری آسمانی کتب بھی۔ اور یہ ہمارا پڑھا، لکھا اور یہ آواز حادث یعنی ہمارا پڑھنا حادث ہے اور جو ہم نے پڑھا قدیم ہے، اور ہمارا لکھا حادث اور جو لکھا قدیم ہے، ہمارا سننا حادث اور جو ہم نے سنا قدیم ہے، اور ہمارا حفظ کرنا حادث اور جو حفظ کیا قدیم ہے، یعنی مطلق قدیم ہے اور تجلی حادث۔

**مسئلہ:** دنیا کی زندگی میں اللہ عزوجل کا دیدار نبی ﷺ کے لئے خاص اور آخرت میں ہر جنسی کے لئے ممکن بلکہ وقوع پذیر ہے مگر یہ دیدار کیف ہوگا یعنی ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے، کیسیں گے، قبلی دیدار یا خواب میں دیکھنا یہ دیگر انبیائے علیہم السلام بلکہ اولیائے کرام کو بھی حاصل ہے چنانچہ ہمارے امام اعظم کو خواب میں سو بار زیارت ہوئی۔

## ایمان مفصل

ایمان مفصل یہ ہے

اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَقَدْ حَبَّرَهُ وَشَرَّهُ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ لِبَعْثِ  
بَعْدَ الْمَوْتِ

میں اللہ تعالیٰ پر، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں پر اور آخرت کے دن پر اچھی بری تقدیر پر کہ وہ اللہ طرف سے ہے اور موت کے بعد دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جانے پر ایمان۔ یا ہوں۔

یہ سات صفات ایمان ہیں، جن کی تشریح درج ذیل ہے:

## ۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان

لہ تعالیٰ پر ایمان، اسے کی تشریح ایمان محل میں یوں ہو چکی ہے۔

## ۲۔ فرشتوں پر ایمان

فرشتوں پر ایمان لانے سے مراد یہ ہے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ نے نور سے پیدا کئے ہیں جو دن رات عبادت الہی میں مشغول رہتے ہیں۔ ہماری نظروں سے غائب ہیں، اور وہ فرشتے نہ عورت ہیں نہ مرد اور نہ خفشی نہ رشتے ناتے کرتے ہیں نہ کھانے پینے کے محتاج ہیں بلکہ تمام صفات بشریہ یعنی غضب، حسد، بغض، کینہ، تکبر، حرص اور ظلم وغیرہ سب سے بری ہیں، اولاد ہونا یا اولاد وال ہونے سے بھی بری ہیں۔ ان کی غذا اپنے رب کی بندگی کرنا اور اس کے احکام کو بجالانا ہے، نہ وہ عبادت سے تھکتے ہیں نہ اس کا دل گھبراتا ہے۔ وہ گناہوں سے پاک

ہیں۔ "سنانوں اور زمین کے سارے انتظامات اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق کئے ہوئے ہیں۔ وہ بے شمار ہیں، ان کی تعداد اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، ان میں چار فرشتے سب سے بزرگ، مقرب اور مشہور ہیں۔

الف۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام جو سب فرشتوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے مقرب فرشتے ہیں اور حکام خداوندی اور کتابیں اس کے نبیوں اور رسولوں پر لاتے رہے ہیں بعض مرتبہ انبیاء علیہم السلام کی مدد کرنے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے دشمنوں سے لڑنے کے لئے بھی ان کو بھیجا گیا ہے اور بعض مرتبہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے نافرمان بندوں پر عذاب بھی بھیجا ہے۔

ب۔ حضرت میکائیل علیہ السلام جو اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق کو دن رات کی روزی پہنچانے اور بارش وغیرہ کے انتظامات پر مامور ہیں، ان کی ماتحتی میں بے شمار فرشتے کام کرتے ہیں بعض ہادلوں کے انتظام پر مقرر ہیں، بعض ہواؤں اور بجلی کڑک وغیرہ پر، اور بعض دریائوں، تالابوں اور نہروں وغیرہ پر مقرر ہیں، اور ان تمام چیزوں کا انتظام اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق کرتے ہیں۔

ج۔ حضرت اسرافیل علیہ السلام جو قیامت کے دن صور (کرا۔ بگل) پھونکیں گے اس کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ قیامت کے بیان میں آئے گی۔

د۔ حضرت عزرائیل علیہ السلام جو حکم الہی سے مخلوق کی ارواح قبض کرتے ہیں۔ ان کی ماتحتی میں اور بھی بے شمار فرشتے ہیں، نیک بندوں کی جان نکالنے والے فرشتے علیحدہ ہیں اور بدکردار بدکار بندوں کی جان نکالنے والے اور ہیں۔

ان کے علاوہ اور فرشتے یہ ہیں:

۱۔ چار فرشتے ہیں جن کو کرانا کاتبین (کاتبین کرام) کہتے ہیں دو دن میں اور دو رات کو ہر ایک بندے کے ساتھ رہتے ہیں۔ ایک دائیں کندھے پر جو اس کی نیکی لکھتا ہے اور دوسرا بائیں کندھے پر جو اس کی بدی لکھتا ہے۔

۲۔ کچھ فرشتے انسان کی آفتوں اور بلاؤں سے حفاظت کرنے پر مقرر ہیں، بچوں بوڑھوں، کمزوروں کی اور جن لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے، ان کی حفاظت کرتے ہیں، ان کو حفظ کہتے ہیں۔

۳۔ کچھ فرشتے انسان کے سر جانے کے بعد قبر میں اُس سے سوال کرنے پر مقرر ہیں جن میں سے دو فرشتے ہر انسان کی قبر میں آتے ہیں اور اُس سے سوال کرتے ہیں جن کو منکر نکیر کہتے ہیں۔

۴۔ کچھ فرشتوں کو حکم ہے کہ دنیا میں گشت کرتے رہیں اور ایسی مجلسوں میں جہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہو، وعظ ہوتا ہو، قرآن مجید کی تلاوت ہو رہی ہو، درود شریف پڑھا جا رہا ہو، علم دین کی تعلیم ہو رہی ہو، حاضر ہوا کریں، اور جس قدر لوگ وہاں حاضر ہوں، ان سب کی حاضری کی گواہی اللہ تعالیٰ کے سامنے دیں۔ دنیا میں جو فرشتے کام کرتے ہیں ان کی صبح و شام تبدیلی ہوتی رہتی ہے، صبح کی نماز کے وقت رات والے فرشتے "سنانوں" پر چلے جاتے ہیں اور دن میں کام کرنے والے آ جاتے ہیں اور اسی طرح عصر کی نماز کے بعد دن والے فرشتے چلے جاتے ہیں اور رات میں کام کرنے والے آ جاتے ہیں۔

۵۔ کچھ فرشتے جنت کے انتظاموں اور اس کے کاروبار پر مقرر ہیں جو داروغہ جنت یعنی "رضوان" کے ماتحت ہیں۔

۶۔ کچھ فرشتے دوزخ کے انتظام پر مامور ہیں جو دوزخ کے دروغہ "مالک" کے ماتحت ہیں۔

۷۔ کچھ فرشتے اللہ تعالیٰ کا عرش اٹھانے والے ہیں۔

۸۔ کچھ فرشتے محض اللہ تعالیٰ کی یاد، عبادت اور تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتے ہیں ان میں سے بعض قیام میں بعض رکوع میں اور

آتے اور معصوم ہیں، اس میں سے بعض دو پر رکھے ہیں بعض تین اور بعض چار پر رکھتے ہیں لقولہ تعالیٰ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْسَادٍ مُّشَبَّهَةٍ قُلُوبًا وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیْسَ لَنَا بَدَلٌ وَأَتَيْنَا بِكَ الْبَیِّنَاتُ وَالْكَافِرُونَ (۱) جس نے شہر ایا فرشتوں کو پیٹا م، نے والا جن کے پر ہیں دو دو تین تین اور چار چار اور ان کے پتوں (بازوؤں) کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے اور اس کی تعداد چار پر منحصر نہیں بلکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو شب معراج میں دیکھا کہ ان کے چھ سو پر تھے۔

فرشتے نوری اجسام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ طاقت دی ہے کہ حوشکل چاہیں اختیار کر سکتے ہیں کبھی وہ انسان کی شکل میں ظہر ہوتے ہیں اور کبھی دوسری شکل میں۔ بعض فرشتے بعض کی نسبت زیادہ مقرب ہیں لیکن ان کے مقامات اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں۔ یہ سب باتیں قرآن مجید و صحیح حدیثوں میں مذکور ہیں اس میں ذرا شک نہیں کرنا چاہئے، ان کی توہین اور دشمنی کفر و وبال ہے جو ان کا دشمن ہو جائے اس کا ایمان زائل ہو جاتا ہے۔

### ۳۔ کتابوں پر ایمان

کتبوں سے مراد وہ صحیفے اور کتب ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیوں پر نازل فرمائی ہیں جن کی تعداد یقینی طور پر معلوم نہیں، ان میں سے چار کتابیں مشہور ہیں:

۱۔ توراۃ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر عبرانی زبان میں نازل ہوئی اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ (۲) ”بیشک ہم نے توراۃ اتاری، اس میں ہدایت اور نور تھا۔“

۲۔ انجیل یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آرامی زبان میں نازل ہوئی وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآفَاتِيهِ الْإِنْجِيلَ (۳) ”ہم نے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو ان کے پیچھے بھیجی اور انھیں انجیل دی۔“

۳۔ زبور یہ حضرت داؤد علیہ السلام پر عبرانی زبان میں نازل ہوئی وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ذَاؤَدَ رُسُلًا (۴) ”اور ہم نے داؤد کو زبور دی۔“

۴۔ قرآن مجید یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر عربی زبان میں نازل ہوا، اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۵) ”بیشک ہم نے اس قرآن کو عربی میں نازل کیا تاکہ تم سمجھ سکو۔“

ان چار بڑی کتبوں کے علاوہ کچھ صحیفے (چھوٹی کتابیں) حضرت آدم علیہ السلام پر اور کچھ شیث علیہ السلام پر اور حضرت برائیم اور حضرت موسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئے، اِنْ هَذَا اَلْفُصْحُفِ الْاَوَّلٰی ۝ صُحُفِ اِبْرٰهٖمَ وَمُوسٰی ۝ (۶) ”بیشک یہ البتہ پہلے صحیفوں یعنی برائیم اور موسیٰ علیہم السلام کے صحیفوں میں ہے۔“

ان تمام صحیفوں پر اجمالی ایمان لانا ضروری ہے یعنی یوں کہنا ”میں ان تمام صحیفوں پر ایمان لایا جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئے۔“

قرآن مجید اپنے سے پہلے کی تمام کتبوں اور صحیفوں کا ناخ ہے، یہ سب کتبیں اور صحیفے اللہ تعالیٰ کا کلام، درجے، درجہ حق ہیں، حمد و ثناء، امر و نہی، وعدہ و وعید، ہمت و دوزخ کی ہدایت جو کچھ ان میں درج ہے۔ سب صحیح و درست ہے، جو شخص ان کو اللہ تعالیٰ کی کتابیں نہ مانے وہ کافر ہے لیکن چونکہ قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ موجودہ توراۃ، زبور، و انجیل وہ اصلی کتابیں نہیں ہیں بلکہ ان میں یہود و نصاریٰ نے



تحریف (اڈل ہڈل) کر دی ہے اس لئے ان کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ یہ موجودہ تورات، زبور اور انجیل اصل آسمانی کتابیں نہیں ہیں بلکہ ان ناموں کی اسی کتابیں ان حضرات انبیائے کرام علیہم السلام پر نازل ہوئی ہیں۔ اصل یہ ہے کہ ہر صاحب شریعت نبی کے آنے پر پہلی کتاب اٹھائی گئی اور وہ شریعت منسوخ ہو کر نئی کتاب جو موجودہ نبی پر نازل ہوئی قابل عمل قرار دی گئی۔

سخ کا مطلب یہ ہے کہ بعض احکام کسی خاص وقت کے لئے ہوتے ہیں مگر ان کے ساتھ یہ شرط نہیں کیا جاتا کہ یہ حکم فلاں وقت تک کے لئے ہے بلکہ جب وقت پورا ہو جاتا ہے تو دوسرا حکم نازل ہوتا ہے جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے حکم انشاء یا گیا اور دراصل دیکھا جائے تو اس کے وقت کا ختم ہو جانا بتایا گیا ہے۔ منسوخ کے معنی بعض لوگ باطل ہونا کہتے ہیں، یہ بہت سخت بات ہے احکام انہی سب حق ہیں وہاں باطل کی رسائی کہاں مانسوخ من انیہ او نسیہا ثابت بخیر منہا او مصلیہا (۱) جو منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت یہ بھلا دیتے ہیں تو بھیج دیتے ہیں اس سے بہتر یا اس جیسی۔

سب سے آخری کتاب قرآن مجید ہے جو نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے اور اسے اپنے سے پہلے کی تمام کتابوں کو منسوخ کر دیا پس جو کچھ قرآن مجید میں ہے حق ہے اور جو اس کے خلاف ہے وہ غلط اور باطل اور اسی لئے قرآن مجید قیامت تک ہر قسم کی تحریف و تبدیل سے محفوظ ہے، حتیٰ کہ زمر، برہان، پیش و روش کی تحریف و کمی و بیشی ہونا بھی محال ہے کیونکہ خود حق تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے لقولہ لعالمی انا نؤمن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون ○ (۲) ہم نے ذکر (قرآن مجید) کو اتارا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک ہزاروں، لاکھوں بلکہ کروڑوں مسلمانوں کے سینوں میں محفوظ رہا ہے یعنی ہر زمانے میں لاکھوں حافظ ہوتے رہے ہیں اور قیامت ہوتے رہیں گے۔ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی کتاب بھی ہے اس کا کلام بھی۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا وہ مجز نظام کلام ہے کہ آدمی فرشتے، جن وغیرہ اس کی مثل بنانے سے عاجز ہیں۔ کفار مکہ باوجود سخت مخالفت اور دعویٰ کہ ل عربی دانی کے اس کے مقابلے میں چھوٹی سی سورت بھی نہ بنا سکے۔ حالانکہ قرآن مجید نے ان کو پکار کر فرمایا لھاو بسوڑۃ من قبلہ (۳) پس لاؤ تم سب اس کے مانند کوئی سورت۔ قرآن مجید کے علاوہ سب کتابیں اپنے اپنے وقت میں ایک ہی دفعہ نازل ہوئی لیکن قرآن مجید کو دلوں قطعی میں حاصل ہوئی۔ اول ایک ہی دفعہ لیلۃ القدر (غائبہ پچیسویں شب) ۱۰ رمضان المبارک کو لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نازل ہوا اور بذریعہ جبرئیل علیہ السلام مقام بیت العزت میں مدنگہ مسطورۃ بکوام برزۃ کو لکھوایا گیا اور پھر تیس سال تک ضرورتوں کے لحاظ سے تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہا ہے۔ اور آہستہ آہستہ اور ضرورت کے وقت اترنے کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں اترتا گیا اور ہزار ہا آدمی اس کے احکام کو قبول کرتے اور مسلمان ہوتے گئے اور یہ سب کچھ حکمت الہی پر مبنی تھا کیونکہ قرآن مجید پر قیامت تک عمل جاری رہے گا اس لئے اس کے حکام ایسے معتدل ہیں کہ ہر زمانے اور ہر قوم کے لئے مناسب ہیں ورنہ دنیا کی کوئی قوم بھی ایسی نہیں کہ وہ کسی بھی زمانے میں اس کے حکام پر عمل کرنے سے عاجز ہو، پس معلوم ہوا کہ قرآن مجید سب کتابوں اور صحیفوں سے افضل کتاب ہے (کلام الہی میں بعض کا بعض سے افضل ہوتا، اس معنی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت و رحمت سے اس میں ہمارے لئے ثواب و نادمیت زیادہ سے زیادہ مرحمت فرمایا ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ ایک، اس کا کلام ایک، اس میں افضل و معقول کی گنجائش نہیں) اور تورات کے ساتھ یعنی اس قدر کثرت سے لوگ حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک نفل کرتے ہوئے اور پڑھتے پڑھاتے ہوئے چلے آتے ہیں کہ ادنیٰ عقل والا آدمی بھی یہ یقین نہیں کر سکتا کہ اتنے آدمی سب کے سب جھوٹ بولتے ہوں اس لئے اس کے یقینی اور قطعی البتہ ہونے میں کسی طرح کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ اور یہ قرآن

مجید جو ہمارے پاس موجود ہے بعینہ اسی قرآن ہے جو حضور اکرم ﷺ پر نازل ہوا تھا اور اس میں ایک ذرہ، بیش کی بھی کمی بیشی نہیں ہوئی۔ قرآن مجید کی ترتیب اگرچہ نزول تدریجی کے مطابق نہیں لیکن نزول فی (یعنی ایک ہی دفعہ نازل ہونے) کے مطابق ضرور ہے کیونکہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے بذریعہ جبرئیل علیہ السلام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی۔ پس جب کوئی سورت اُترتی تھی تو حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو فرماتے تھے کہ اس سورت کو فلاں سورت کے بعد اور فلاں سورت سے پہلے لکھ لو اور جب کوئی آیت یا آیتیں نازل ہوتی تھیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیتے تھے کہ اس آیت یا ان آیتوں کو فلاں آیت کے بعد اور فلاں آیت سے پہلے لکھ لو۔ سورتوں کی تعداد اور ان کے ابتدا اور انتہا اور ہر سورۃ کی آیتوں کی تعداد اور ہر آیت کی ابتدا اور انتہا اور اسی طرح تمام قرآن مجید کی ترتیب اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو معلوم ہوئی اور انھوں نے حضور انور علیہ السلام کو بتائی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے صحابہ کرام کو معلوم ہوئی اور اسی طرح سلسلہ بہ سلسلہ ہم تک پہنچی اور قولہ تعالیٰ اِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُمْ وَقُلْ اِنَّ الْبَيْتَ اس کا جمع کرنا، اور پڑھوانا ہم نے اپنے ذمے لے لیا ہے۔ اس کی جمع و تدوین منجانب اللہ ہونے کی دلیل ہے فَاَلْهَمُوْهُمُ وَاَلْهَمُوْهُمُ فَاَنْ

قرآن مجید کی بعض آیتیں محکم ہیں کہ ہماری سمجھ میں آتی ہیں اور بعض متشابہ ہیں کہ ان کا صحیح مطلب اللہ تعالیٰ اور اُس کے حبیب کے سو کوئی نہیں جانتا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ۔ متشابہ کی تلاش اور اس کے معنی کی چھان بین وہی کرتا ہے جس کے دل میں کجی ہو۔ قرآن مجید کی بعض آیتوں نے بعض آیتوں کو منسوخ کر دیا مگر ان کی حدود منسوخ نہیں ہوئی۔ تفصیل کتب تفسیر و احادیث میں ملاحظہ فرمائیں۔

#### ۴۔ رسولوں پر ایمان

رسولوں پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں میں اپنے احکام پہنچانے کے لئے انہی میں سے اپنے چنے ہوئے بندے کتابیں اور معجزے دے کر بھیجے ہیں جس کو ”رسول“ کہتے ہیں جن میں حضرت آدم علیہ السلام سب سے اول مبعوث ہوئے اور ہمارے حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے آخر میں مبعوث ہوئے ہیں۔ روایتوں میں نبیوں اور رسولوں کا شمار ایک لاکھ چوبیس ہزار آیا ہے بعض روایات میں ایک لاکھ چونتیس ہزار اور بعض میں دو لاکھ چوبیس ہزار کا شمار آیا ہے اور یہ تعداد قطعی نہیں ہے غالباً کثرت کے بیان کے لئے ہے تاکہ کوئی نہ رہے، اس لئے بغیر تعین و تحدید کے اس طرح ایمان لانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے رسول بھیجے ہم ان سب کو برحق اور رسول و نبی مانتے ہیں، ان میں تین سو تیرہ مرسل (رسول) ہیں، مرسل وہ نبی ہے جس پر کوئی کتاب یا پیغمبر نازل ہوا ہے اور نئی شریعت دی گئی اور نبی ہر پیغمبر کو کہتے ہیں خواہ اسے نئی شریعت اور کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو، وہ پہلی شریعت کا تابع ہو۔ پس ہر مرسل نبی ہے اور ہر نبی مرسل نہیں ہے (بعض نے نبی اور مرسل کو ایک ہی معنی میں لیا ہے) رسالت و نبوت عطیۃ الہی ہے اس میں آدمی کی کوشش، ارادے اور عبادت کو دخل نہیں، اس لئے کوئی ولی خواہ اپنی محنت سے کتنی ہی مرتبہ حاصل کر لے لیکن کسی آدمی نبی کے درجے کو بھی نہیں پہنچ سکتا۔ تمام انبیاء علیہم السلام انسان بشر تھے، دوسری مخلوق یعنی جن وغیرہ کی جنس سے کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا (ملائکہ میں بھی رسول ہوئے ہیں جو صرف انبیاء علیہم السلام کے پاس آتے تھے، یہاں رسول سے مراد وہ پیغمبر ہیں جو بندوں کی ہدایت کے لئے احکام الہی لے کر آئے ہیں) سب انبیاء مرد ہوئے ہیں کوئی عورت نبی نہیں ہوئی۔ سب نبی راست ہار، نیکوکار، صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے قبل نبوت و بعد نبوت پاک (معصوم) ہیں۔ شریعت کے

حکام پہنچانے میں سچے، جست کی خوشخبری اور دوزخ کا ڈر سنانے والے ہیں۔ ان کا آنا دنیا کے سنے رحمت، اور بندوں کے سنے بہت بڑی نعمت ہے۔ سب عقل میں کامل ہیں، ظاہرِ مراض (جذام یا برص وغیرہ) جن سے لوگ ان کو حقیر جانتے ہیں اور احکام الہی کو نہ مانیں اور باطنی امراض (کفر، جھوٹ، خبیثیت وغیرہ عیوب) دونوں سے پاک ہیں۔ احکام الہی کے پہنچانے میں ان سے سہرہ دوسیان اور کسی قسم کی کوتاہی نہیں ہوئی، سب انبیاء و آزاد اور ذی نسب تھے، یعنی ان کے سلسلہ نسب میں کوئی شخص اس باپ کی جانب سے ایسا نہیں گزرا جس نے بدکاری کی ہو اور وہ نبی بدکاری کے نطفے سے پیدا ہو ہو۔ کوئی نبی اپنے عہد سے معزور نہیں ہوا، ان کی طاعت، اللہ تعالیٰ کی طاعت ہے اور ان کی مخالفت اللہ تعالیٰ کی مخالفت ہے جو کفر و طغیان ہے، دنیا کی کوئی قوم، ایسی نہیں جس میں کوئی نبی نہ آیا ہو لہذا تعالیٰ وَاِنْ مِّنْ اُمَّةٍ اِلَّا حَلَّاهُا لَہِیْہَا نَذِیْرٌ (۱) اور کوئی امت ایسی نہیں جس میں ڈرانے والا نہ گذر ہو، دیکھ لکھ لکھ قَوْمٌ خَافِیْنَ (۲) ہر قوم کے لئے ہادی بھیج دیا ہے۔ واضح رہے کہ اللہ عزوجل پر انبیاء علیہم السلام کا بھیجنا واجب نہیں ہے بلکہ اس نے محض اپنے فضل و کرم سے لوگوں کی ہدایت کے لئے انبیاء بھیجے ہیں۔ جن پیغمبروں کے اسمائے گرامی قرآن مجید اور حدیث صحیحہ میں مذکور ہیں ان کے علاوہ کسی قسم کی کوئی کہنا درست نہیں۔ ہندوؤں اور قوموں کے پیشواؤں کے متعلق ہم زیادہ سے زیادہ اتنا کہہ سکتے ہیں کہ گرن کے عقائد اور اعمال درست ہوں اور ان کی تعلیم آسمانی تعلیم کے خلاف نہ ہو اور انھوں نے خلقِ خدا کی رہنمائی کا کام بھی کیا ہو تو ممکن ہے کہ وہ نبی ہوں لیکن ان کے نام سے ان کے بھتیجی طور پر نبی کہنا درست نہیں۔ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں نبی ہوں بھی تو چونکہ موجودہ ہندوؤں کی، اور ایسی ہی دوسری قوموں کی تعلیم اور عقائد آسمانی تعلیم اور عقائد کے خلاف ہیں اس لئے یہ کہنا پڑے گا کہ یہ موجودہ مذاہب محرف (بدلے ہوئے) اور ناقابلِ عمل ہیں۔

مشہور نبیوں اور رسولوں کے اسمائے گرامی جو قرآن مجید اور احادیث میں آئے ہیں یہ ہیں ۱۔ حضرت آدم علیہ السلام، ۲۔ حضرت شعیب علیہ السلام، ۳۔ حضرت ادریس علیہ السلام، ۴۔ حضرت نوح علیہ السلام، ۵۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام، ۶۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام، ۷۔ حضرت اخیوت علیہ السلام، ۸۔ حضرت یعقوب علیہ السلام، ۹۔ حضرت یوسف علیہ السلام، ۱۰۔ حضرت داؤد علیہ السلام، ۱۱۔ حضرت سلیمان علیہ السلام، ۱۲۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام، ۱۳۔ حضرت ہارون علیہ السلام، ۱۴۔ حضرت زکریا علیہ السلام، ۱۵۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام، ۱۶۔ حضرت الیاس علیہ السلام، ۱۷۔ حضرت یونس علیہ السلام، ۱۸۔ حضرت یونس علیہ السلام، ۱۹۔ حضرت صالح علیہ السلام، ۲۰۔ حضرت ہود علیہ السلام، ۲۱۔ حضرت شعیب علیہ السلام، ۲۲۔ حضرت ذوالکفل علیہ السلام، ۲۳۔ حضرت عزیر علیہ السلام، ۲۴۔ حضرت یسعی علیہ السلام، ۲۵۔ حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت محمد ﷺ خاتم النبیین ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ نہ ظلی نہ بروہی اور نہ ہی کسی اور قسم کا کیونکہ نبوت آپ پر ختم ہو گئی آپ کی ختم نبوت کی بہت سی دہائیں قرآن مجید و احادیث صحیحہ میں آئی ہیں، مثلاً قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَا اَحَدٍ مِّنْ رَّجُلٍ مِّنْكُمْ وَلٰكِنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِیْنَ وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا (۳) محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگوں میں سے کسی کے باپ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے رسول اور خری نبی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَنَا خَاتَمُ النَّبِیْنَ لَا یَسْبِقُنِیْ بَعْدِیْ (۴) میں خری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَیْسَ لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَاَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا (۵) آج میں نے

(۱)۔ انفطر ۲۳ (۲)۔ الرعد ۷ (۳)۔ الاحزاب: ۳۳

(۴)۔ مسلم کتاب الفہائ ۲۲۔ ترمذی ۳۲۱۹۔ احمد ج ۲، ص ۳۰۹ (۵)۔ المائدہ ۳



تمہارے لئے تمہارا دین کمال کر دیا اور اپنی نعمت تمہارے دیرپوری کردی اور اسنام کو تمہارا دین بننے کے لئے پڑ کر لیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے دین کی تکمیل کردی اور اسلام ہر طرح کامل و مکمل دین ہو گیا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی پیغمبر کے آنے کی ضرورت نہیں رہی۔ یہ چند دلائل رہنمائی کیلئے پیش کئے گئے ہیں مزید کتب غاسیر و احادیث میں یہ کثرت موجود ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

پس جاننا چاہئے کہ عقیدہ ختم نبوت جزو ایمان ہے اور قیامت کے عقیدے کی طرح ختم نبوت کا عقیدہ بھی حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر ہر رسول کی دعوت کا جزو اہم رہا ہے جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو شخص بھی پیغمبری کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا، افترا پرداز، دجال اور پرے درجے کا کمراد ہے۔ سچ کل قادیانی فتنہ نبوت کا مدعی ہے اور نبوت کی خود ساختہ قسمیں کر کے غلام حمد قادیانی کو نبی تسلیم کرتا ہے اس فتنے سے بچنا چاہئے۔ قادیانی فتنے کی تردید کے لئے علمائے حقانی نے بکثرت کتابیں لکھی ہیں ان کا مطالعہ کرنا ضروری ہے۔

۴۱۔ ہرے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں اور رسولوں سے افضل اور بزرگ ہیں۔ اور آپ سب سے زیادہ عبادت کرنے والے رسول اور اس کے بندے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے بعد آپ کا مرتبہ تمام مخلوقات سے افضل ہے۔

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

اور یہ بات قرآن مجید کی کئی آیتوں سے ثابت ہے اور خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے اَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ اَدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (میں قیامت کے دن تمام ولاد آدم کا سردار ہوں گا) اور ظاہر ہے کہ اولاد آدم میں تمام پیغمبر علیہم السلام بھی داخل ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام پیغمبروں سے افضل اور ان کے سردار ہوئے، ہائی انبیاء علیہم السلام بھی بعض بعض سے اولیٰ و افضل ہیں، لقولہ تعالیٰ: يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنْ اَنۡرُؤۡنَا فِصۡدَ بَعْضُہُمۡ عَنۡیۡ بَعْضٌ اِنۡ رَّسُوۡلُوۡنَ مِیۡنۡ سِیۡمَیۡ بَعْضٌ کُوۡبُحُۡرٍ پَرۡفِیۡلِیۡتِ دِیۡ ہِے لٰیۡکِنۡ نَّامُ لَیۡکِنۡ کُۡسِیۡ پَرۡفِیۡلِیۡتِ نَہِیۡں دِیۡ چِہِے کیونکہ فضیلت کے مرتبوں کی تفصیل شرع شریف سے ثابت نہیں۔ لَا تَفۡرِقُوۡا بَیۡنَ رُسُلِہِ (۱) ”ہم تفریق نہیں کرتے کسی کو اس کے پیغمبروں میں سے“ ۴۲۔ ہرے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں اور جنوں کے نبی ہیں اور قیامت تک ہونے والے انسانوں اور جنوں کے نبی ہیں، فرشتے، اہل جنت (حور و غلمان) اور کل ارواح، حیوانات، زمین و آسمان، درخت، پتھر، دریا اور پہاڑ وغیرہ تمام مخلوقات بھی آپ کی رسالت کے شاہد ہیں۔ چنانچہ احادیث شریفہ میں ہے کہ بھڑیوں درختوں، بڑی بوٹیوں، پہاڑوں اور پتھروں وغیرہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دی ہے۔ آپ کی شریعت پہلی تمام شریعتوں کا خاتمہ ہے اور آپ کی شریعت قیامت تک جاری رہے گی۔ آپ تمام جہانوں کے لئے رحمت ہیں۔ آپ کے معجزات تمام پیغمبروں کے معجزات سے زیادہ ہیں۔ آپ کا سب سے بڑا معجزہ قرآن مجید ہے جو قیامت تک باقی رہے گا۔ آپ کو شب معراج میں، اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کے ساتھ آسمانوں پر بلایا اور جنت و دوزخ کی سیر کرائی اور وہ مقام قرب عطا فرمایا جو نہ کبھی کسی کو حاصل ہوا اور نہ ہوگا۔ آپ کے خدق و عادات نہایت اعلیٰ درجے کے تھے۔ آپ کو اللہ تعالیٰ نے بہت سی گزشتہ اور آئندہ باتوں کا علم عطا فرمایا، جن کی آپ نے اپنی امت کو خبر دی ہے، آپ اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوق سے زیادہ علم عطا فرمایا تھا، مثلاً علم مہدوم و مہاد (دنیا کی ابتدا اور آخرت کا علم) تہذیب اخلاق، تدبیر منزل، سیاست مدن، تعمیر بدن، تزکیہ باطن، راست بازی، امانت داری، صلہ رحمی، رحمت و رافت، حرمت و تواضع، علم و حلم، سخاوت، شجاعت، عبادت ریاضت، رہبر و نقوی، عفت،

عدالت، اللہ، وفاء، دیانت، تسلیم، تذکیر، ثبات، اہمیت، تسکین، تحمل، رقت، حیا، رفق، جبر، قناعت، ورع، وقار، غفور وغیرہ علوم سب قرآن مجید و احادیث صحیحہ میں وارد ہیں (ان کی تشریح بڑی کتابوں مثل احیاء العلوم الدین، کیمیائے سعادت، عوارف المعارف، جہان اللہ الباقیہ وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

لیکن آپ عالم الغیب بلا واسطہ نہیں تھے کیونکہ عالم الغیب بلا واسطہ ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی شان اور اس کی خاص صفت ہے۔ آپ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کی اجازت سے گنہگاروں کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت کو قبول فرمائے گا اور آپ کے ہاتھ میں لوح و حمد ہوگا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود و عنایت فرمائے گا جو جنت میں سب سے اور رفیع و اعلیٰ مقام ہے۔ آپ نے جن باتوں کا حکم کیا ہے ان پر عمل کرنا ورجح سے منع کیا ہے ان سے باز رہنا اور جن واقعات کی خبر دی ہے ان کو اسی طرح ماننا اور یقین کرنا نیز آپ کے ساتھ تمام مخلوقات حتیٰ کہ اپنے نفس سے بھی زیادہ محبت رکھنا اور آپ کی تعظیم و تکریم کرنا جو شرعی قاعدے کے موافق ہو ہر امتی پر فرض ہے۔ اور خلاف شرع باتوں کو محبت یا تعظیم سمجھنا نادانی اور گناہ ہے۔ آپ خاندان قریش میں سے ہیں، آپ کا سلسلہ نسب اس طرح پر ہے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف (یہاں تک جہی چار پشت تک ہر مسلمان کو زبان یا درکھنا چاہئے) بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غائب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان آپ کا سلسلہ نسب دس پشت تک متفق علیہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے خلق کو پیدا کیا پس اس میں سے نبی آدم کو جن لیا، آدم سے عرب کو جن لیا، عرب سے مضر کو اور مضر سے قریش کو اور قریش سے نبی ہاشم کو در نبی ہاشم میں سے مجھے جن لیا۔ (۱)۔

ہیں معلوم ہو کہ عرب کے تمام خاندانوں میں خاندان قریش کو عزت اور مرتبہ زیادہ حاصل تھا، خاندان قریش کے لوگ دوسرے خاندانوں کے سردار مانے جاتے تھے پھر خاندان قریش کی ایک شاخ نبی ہاشم تھی جو قریش کی دوسری شاخوں سے زیادہ عزت رکھتی تھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی شاخ نبی ہاشم میں سے تھے اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاشمی بھی کہتے ہیں، آپ کے سلسلہ نسب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت لوط علیہ السلام حضرت ادریس علیہ السلام اور حضرت شیت علیہ السلام جیسے ممتاز و مجید داخل ہیں۔

آپ کی عمر چالیس سال کی تھی کہ آپ پر وحی نازل ہوئی اس کے بعد آپ تیس سال زندہ رہے اور تبلیغ اسلام فرماتے رہے۔ نزول وحی کے بعد تیرہ سال مکہ معظمہ میں رہے اور وہاں کے لوگوں کو توحید کی تعلیم دیتے رہے، بت پرستی سے منع کرتے اور خدا کے واحد پر ایمان لانے کی تبلیغ فرماتے رہے۔ وجود یکہ وہ لوگ نبوت سے پہلے آپ کو نہایت بچا اور پاک باز اور امانت دار سمجھتے تھے محمد امین صديق کہہ کر پکارتے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ان کے نزدیک نہایت درجہ معتبر اور سچے آدمی تھے ورتما لوگ آپ کی عزت کرتے تھے مگر جو نبی آپ نے نبوت کا دعویٰ کیا وہ لوگ آپ کے دشمن ہو گئے کیونکہ وہ بتوں کی پرستش کرتے اور ان کو اپنا معبود اور حاجت روا سمجھتے تھے۔ پس انھوں نے آپ کو طرح طرح سے تکلیفیں پہنچانی شروع کر دیں حضور انور علیہ الصلوٰۃ و السلام ان کی عداوت کی سختیوں اور تکلیفیں برداشت کرتے ورتوحید کی تعلیم دیتے اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچاتے رہے مگر جب ان کی دشمنی کی کوئی حد نہ رہی اور سب نے مل کر آپ کو قتل کر دینے کا پکا ارادہ کر لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے پیارے وطن مکہ معظمہ کو چھوڑ کر مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔

مدینہ منورہ کے جو لوگ پہلے مسلمان ہو چکے تھے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے کے بڑے آرزو مند تھے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ پہنچے تو ان مسلمانوں نے آپ کی اور آپ کے ساتھیوں کی اپنی جان و مال سے امداد و اعانت کی۔ حضور

النور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مدینہ منورہ تشریف لے جانے کی خبر سن کر اور مسلمان بھی کافروں سے تنگ آ کر ہتہ آہستہ مدینہ منورہ چلے گئے۔ آنحضرت ﷺ کے کہ معطلہ چھوڑ کر مدینہ منورہ تشریف لے جانے کو ہجرت کہتے ہیں (اور اسی وقت سے مسلمانوں کا سنہ ہجری جاری ہوا ہے) اور ان مسلمانوں کو جو اپنے گھر یا چھوڑ کر مدینہ طیبہ میں چلے آئے۔ مہاجرین کہتے ہیں اور مدینہ کے مسلمان جنہوں نے آنحضرت ﷺ اور مہاجرین کی مدد کی انہیں انصار کہتے ہیں۔ دس سال آپ مدینہ منورہ میں زندہ رہے اور اس قلیل عرصے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ فتوحات نصیب فرمائیں کہ جن کی برکت سے آج سراسر دنیا کے گوشہ گوشہ میں رنج ہے۔ تریسٹھ سار (دو دن اوپر) کی عمر میں (بتاریخ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ بروز دوشنبہ) جسم اطہر سے روح النور نے پرواز کیا **إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ** (۱)

**عقیدہ:** نبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں اسی طرح بہ حیات حقیقی زندہ ہیں جیسے دنیا میں تھے، کھاتے پیتے ہیں، جہاں چاہیں آتے جاتے ہیں، تصدیق وعدہ الہی کے لئے ایک آن کو ان پر موت طاری ہوئی پھر بدستور زندہ ہو گئے، ان کی یہ حیات، حیات شہدائے بہت ارفع و اعلیٰ ہے، اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔

صحابہ کرامؓ و اہل بیت عظامؓ جس شخص نے ایمان کی حالت میں حضور، نور علیہ الصلوٰۃ و سلام کو دیکھا ہو یا آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہو اور اس شخص کی موت ایمان پر ہوئی ہو، اُس کو صحابی کہتے ہیں۔ صحابہ کی تعداد ہزاروں ہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے اور اسلام پر ان کی وفات ہوئی۔ صحابہ کے مرتبے آپس میں کم زیادہ ہیں لیکن تمام صحابہؓ باقی امت سے افضل ہیں۔ کسی مسلمان نے اگر چہ اپنی ساری عمر نیک اعمال کرنے میں گزاری ہو اور احد پہاڑ کے برابر سونا خدا کی راہ میں خرچ کیا ہو لیکن کسی صحابی کے دنیوی عمل اور ایک مد (تقریباً ایک سیر) جو کے خیرات کرنے کی بر بھی نہیں ہو سکتا۔ صحابہ کرام کے نفاک قرآن پاک اور احادیث شریفہ میں بہ کثرت موجود ہیں، ان کی طرف رجوع کریں۔ خلاصہ یہ کہ بڑے سے بڑا ولی ایک دنیوی صحابی کے مرتبے کو نہیں پہنچ سکتا۔

تمام امت کا اس بات پر جماع ہے کہ تمام صحابہ میں سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں، جو تمام امت سے افضل ہیں۔ ۲۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمام امت سے افضل ہیں ان کے بعد ۳۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، پھر ۴۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تمام امت سے افضل ہیں۔

یہی چاروں صحابہ حضور نور علیہ الصلوٰۃ و السلام کے دنیا سے پردہ فرمانے کے بعد دین کے کام سنبھالنے اور جو انتظامات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے انہیں قائم رکھنے میں اسی ترتیب مذکورہ بالا سے آپ کے قائم مقام (خليفة) ہوئے ہیں۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے پردہ فرمانے کے بعد تمام مسلمانوں کے اتفاق سے سب پہلے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے خلیفہ بنائے گئے اور آپ کی مدت خلافت دو سال تین ماہ نو دن ہے۔ ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ دوسرے خلیفہ ہوئے جن کی مدت خلافت دس سال چھ مہینے پانچ دن ہے، پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ تیسرے خلیفہ ہوئے، ان کی مدت خلافت بارہ دن کم بارہ سال ہے، ان کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ چوتھے خلیفہ ہوئے ان کی مدت خلافت پانچ سال تین ماہ دو دن ہوئی۔

ان چاروں کو خلفائے اربعہ، خلفائے راشدین، درجہ چار یا رکھتے ہیں اور ان چاروں کے بعد حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی خلافت چھ ماہ رہی بعد ازاں انہوں نے جب دیکھا کہ حدیث شریف کے مطابق خلافت کی مدت تیس سال پوری ہو چکی اور اب خلافت بادشاہت کے رنگ پر چرائی ہے تو چونکہ آپ بہت زیادہ متقی اور پرہیزگار تھے آپ نے بادشاہت کی طرز حکومت کو ناپسند فرماتے ہوئے

(۱)۔ آنحضرت ﷺ کے مفصل حالات و اخلاق و عادت وغیرہ کتب احادیث و تہذیب و تہذیب و سیرت و تاریخ میں ملاحظہ کریں



خلافت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حوالے کر کے گوشہ گیری اختیار کی۔

حضرت ام حسن رضی اللہ عنہ تک کل مدت میں سال خلافت راشدہ کہلاتی ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں ان چاروں کے بعد مجموعی طور پر سب اہل بیت باقی صحابہ سے افضل ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو مکہ حقد پاک کر دیا ہے۔ بقولہ **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ النَّبِیِّ وَيُطَهِّرَ كُفْرَ فَطْهَرًا** (۱) ”لہذا یہ چاہتا ہے کہ تم سے گندی باتیں دور کر دے اے نبی کے گھر والو اور ستھرا کر دے تم کو ایک پاک ستھری“۔ اہل بیت میں تمام ازواج مطہرات اور حضرت علی، حضرت فاطمہ الزہراء، حضرت حسن حضرت حسین رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل ہیں۔ ازواج مطہرات آنحضرت ﷺ میں حضرت عائشہ و حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہما سب سے افضل ہیں اور صابرا و یوں میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سب سے افضل ہیں۔ سی طرح فتح مکہ سے قبل اللہ تعالیٰ کی رہ میں خرچ کرنے والے اور جہاد میں شامل ہونے والے صحابہ بعد والوں سے افضل ہیں **لَا یَسْتَوِیْ مِنْكُمْ مَنْ اتَّقَىٰ مِنَ الْقِتْحِ وَقَاتِلَ** (۲) ”برابر نہیں تم میں (سے وہ شخص) جس نے خرچ کیا فتح مکہ سے پہلے اور جنگ کی“۔ نیز جنگ بدر میں شامل ہونے والے صحابہ کا شمار سابقوں الاولوں میں ہے اور وہ سب سے افضل ہیں باقی ان کے تابع **وَالنَّاسِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُتَحَرِّیْنَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِیْنَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرِثُوا عَنْهُ** (۳) ”اور جو لوگ قدیم میں سب سے پہلے ہجرت کرنے والے اور مدد کرنے والے اور جوان کے پیرو ہوئے نیکی کے ساتھ، اللہ تعالیٰ راضی ہوا ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے“ ان کے عدد وہ باقی صحابہ میں ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دے سب کو افضل جانے اور کسی کی شان میں گستاخی نہ کرے، یہ سب عامل باقرآن تھے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی متابعت کرتے اور متابعت کا دوسروں کو حکم کرتے تھے اور سب کے سب عادل تھے، صحابہ کا دوست خدا اور رسول کا دوست ہے اور صحابہ کا دشمن خدا اور رسول کا دشمن ہے۔ یہ کافروں پر سخت دس اور آپس میں رحم رکھتے، اللہ تعالیٰ کی رضا میں راضی و اس کی ناراضی میں ناخوش رہتے تھے، یہ سب اخلاق محمدی (ﷺ) کا پھر نمونہ تھے ان کی اسلامی خدمات قابل قدر ہیں ان کی کوششوں سے تمام جہاں میں اسلام کا بول بالا ہو گیا شکر اللہ تعالیٰ سعی ہم مشکور و اجر ہم

عناخیر الجزاء فی الآخرۃ

صحابہ کرام کے اندرون حق صہمت اور باہمی واقعات کو نیک نیکی پر قیاس کرنا چاہئے کیونکہ وہ سب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت پاک سے پاک و بے نفس ہو گئے تھے، حضرت علی اور حضرت معاویہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم وغیرہم کے معاملات کو نیک وجہ پر محسوس کرنا چاہئے، اگرچہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب تھا لیکن ان صحابہ کی نفسی کو خطائے اجتہادی سے زیادہ کچھ نہیں کہنا چاہئے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کو، اکہنا کفر کے درجے تک پہنچا جاتا ہے اس سے پرہیز لازمی ہے، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت افک لگانے والا منکر قرآن اور صریحاً کافر ہے۔

جس شخص نے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** دل کی تصدیق کے ساتھ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا ہو وہ قطعی جنتی ہے لیکن کسی خاص شخص کو رسول اللہ ﷺ کی خبر کے بغیر قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمے کا اعتبار ہے و ہر شخص کے خاتمے کا حال سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ بسہ صحابہ کرام سب جنتی ہیں لقولہ تعالیٰ **كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ** (۴) ”اللہ تعالیٰ نے تمام (صحابہ) سے بھلائی کا وعدہ کر لیا ہے“ اور جن لوگوں کو خود حضور انور ﷺ نے نام لے کر جنتی کہا ان کے خاتمہ بالخیر ہونے میں شبہ نہیں کرنا چاہئے۔ وہ قطعی جنتی ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے بہت سے صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے یہ دس حضرات بھی ہیں جن کو عشرۃ

مُشْفَرَفَہ کہتے ہیں اور وہ ہر دیت ترمذی و ابن ماجہ یہ ہیں حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، سعید بن زید، ابوسعیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان کے علاوہ حضرت فاطمہ الزہراء، حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو بھی جنتی فرمایا ہے۔ چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ فاطمہ (رضی اللہ عنہا) جنت میں سب عورتوں کی سردار ہیں اور حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) جنت میں جوانوں کے سردار ہیں۔ پس جس کے جنتی ہونے کی خبر آنحضرت ﷺ نے دی ہے اس کا جنتی ہونا یقینی ہے۔ صحابہ معصوم نہیں تھے کیونکہ معصوم ہونا نبی و فرشتے کی خصوصیت ہے لیکن محفوظ ہیں، بعض صحابہ سے غز شیں ہوئیں لیکن وہ مجتہد تھے مجتہد سے خطا و صواب دونوں صادر ہوتے ہیں ان کی یہ خطا خطائے اجتہاد ہی ہے کیونکہ خطائے عمدی مجتہد کی شان کے خلاف ہے پس ان کی کسی بات پر گرفت کرنا اور ان کی شان میں ذہن طعن دراز کرنا اللہ و رسول کی خوشنودی کے خلاف اور سخت حرام ہے (اللہ تعالیٰ ہمیں اس وبال سے بچائے) حضرات حسنین رضی اللہ عنہم یقیناً اعلیٰ درجے کے شہدائے کرام میں سے ہیں اس میں سے کسی کی شہادت کا منکر گراہ بد دیں ہے۔

یزید کو کافر کہنے اور اس پر لعنت کرنے میں علمائے اہل سنت کے تین اقوال ہیں اور ہمارے اہم اعظم رضی اللہ کا مسلک سکوت ہے کیونکہ کسی کا نام لے کر لعنت کرنا سوائے شیطان کے اور یہ قطعی کفار کے جن کی طلاع شرع علیہ سلام نے دے دی ہے اور کسی کے لئے جائز نہیں خواہ وہ کتنا ہی بدکار ہو یا، مثلاً یوں کہہ سکتے ہیں کہ کافروں پر اللہ تعالیٰ لعنت بھجوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت وغیرہ۔

ولایت اور اولیاء اللہ کا بیان جو مسلمان اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کی اطاعت کرے اور کثرت سے ذکر و عبادت الہی میں مصروف ہے، مگر ہوں سے بختار ہے و اللہ و رسول کی محبت دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ رکھتا ہو اللہ تعالیٰ کا مقرب و پیارا ہو جاتا ہے اس کو ولی کہتے ہیں۔ ویسے تو ہر مومن ولی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اَللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِ (۱) "اللہ تعالیٰ مومنوں کو دوست رکھتا ہے" لیکن اصطلاح میں ایک خاص مقام قرب کے حاصل کرنے پر مرتبہ ولایت پر فائز ہوتا ہے اور اس کی ملامت یہ ہے کہ اللہ اور رسول کی محبت اس کے دس میں سب کی محبت پر غائب آجائے اس کو دنیا کی حرص نہ رہے اور آخرت کا خیال وقت پیش نظر رکھتا ہو۔

تمام صحابہ و ان کے ہونے ہیں کیونکہ حضور ﷺ کی صحبت کی برکت سے ان کے دلوں میں اللہ و رسول کی محبت غالب تھی، دنیا سے محبت نہیں رکھتے تھے کثرت سے عبادت کرتے اور گناہوں سے بچتے تھے، اللہ و رسول کے حکموں کی تابعداری کرتے تھے۔

یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ صحابی یا ولی خواہ کتنا ہی بڑا درجہ رکھتا ہو کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح صحابی ہونے کی فضیلت بھی بہت بڑی ہے اس لئے ولی جو صحابی نہ ہو مرتبہ میں کسی صحابی کے برابر یا بڑھ کر نہیں ہو سکتا کیونکہ صحابہؓ پر وہ راست نبوت کے نور سے استفادہ لیا ہے بخلاف دوسرے لوگوں کے کہ جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کا فیض بھی حاصل نہیں ہوا چاہے جتنی محبت یا برکت سے فیض کا حاصل کرنا جو ان کو صحابہؓ ہی کے وسیع سے حاصل ہو ہے۔ دوسروں کا حق یقین صحابہؓ کے علم یقین کا مقابلہ بھی نہیں کر سکتا پھر صحابہؓ کے حق یقین سے تو کیا نسبت ہل یستوی الاعمی و البصیر (۲) "کیا آنکھوں و ما اور اندھا برابر ہو سکتے ہیں" ہل تستوی الطنمات و النور (۳) "کیا اندھیر اور نور برابر ہو سکتے ہیں"۔

صحابہ کرام کے بعد اولیاء اللہ میں تابعین کا مرتبہ ہے پھر تابعین کا حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا حبیروں الفیروں قرسی ثم الدین یلو نھم ثم الذین یلو نھم (میرا زمانہ تمام زمانوں سے بہتر ہے پھر وہ جو اس سے ملتا ہوا ہے (تابعین کا) پھر وہ جو

۱۔ ملتا ہوا (تبع تابعین کا) ایسے شخص کو جو خلاف شرع کام کرے (مثلاً نماز نہ پڑھے یا ڈیڑھی منڈائے وغیرہ) ولی سمجھنا پانگل غلط ہے، یاد رکھنا چاہئے کہ جو شخص شریعت کے خلاف کام کرے ہرگز ولی نہیں ہو سکتا خواہ اس سے کتنی ہی خوراق عادات باتیں ظاہر ہوں اور خواہ وہ ہوا پر اڑنے لگے یا پانی پر چلنے لگے اور طرح طرح کے عجیب کام کرے

خلاصہ پیہر کے رہ گزیدہ کہ ہرگز بھول نہ خواہ رسید

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ (۱) کہہ دیجئے اے رسول! اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو پھر اللہ تعالیٰ تم سے محبت کریگا۔ بعض لوگ اس قسم کی جہالت کی باتیں کرتے ہیں کہ صاحب یہ بزرگ تو بہت پختہ ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے نماز روزہ وغیرہ احکام شرعیہ معاف کر دیئے ہیں، ورنہ ڈیڑھی وغیرہ کی حدود شرعیہ سے ان کو آزاد کر دیا ہے یہ تو زندہ دل لوگ ہیں، ان کا دس ہر وقت یاد الہی میں تنگیں جہاں الہی کے مشاہدے میں مستغرق رہتی ہیں، سو یہ کفر و گمراہی ہے۔ جانا چاہیے کہ جب تک آدمی اپنے ہوش و حواس میں ہو اور اس کو عبادت کی طاقت اور استطاعت حاصل ہو ہرگز کوئی عبادت معاف نہیں ہوتی ورنہ ہی کوئی گنہگار ہوتا اس کے لئے جا نہ ہو جاتی ہے اور کیسے جائز ہو سکتی ہے جبکہ وہ اپنے دیگر حوائج بشری سے آزاد نہیں ہو، اور کھانے پینے نہانے دھونے پہننے وغیرہ میں دنیا داروں کی طرح سے تکلفات کرتا ورنہ ان میں خوب ہی مشغول ہوتا ہے۔

بات یہ ہے کہ روایت جس کو مقدم قرب بھی کہتے ہیں وہ تو جس قدر زیادہ فرما و نبرہ داری کرے گا، و خدا اور رسول کے احکام کو بجا لائے گا اتنا ہی زیادہ اس کو قرب حاصل ہوگا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (۲) "سجدہ نماز اور قرب حاصل کر" اور خواہ نبی، عیسیٰ، سلام سے جو محبت الہی، صفائی قلب اور ایمان میں سب سے کامل ہیں خصوصاً سیدنا نبیاء حضرت محمد مصطفیٰ رحمتوں میں سب سے اکمل ہیں کوئی فرد بشر ان کے برابر نہیں، تکلیفات شرعیہ ساقط ہو جانا اور کناران کے لئے تو ورنہ عبادت نماز فرض تھی چنانچہ آنحضرت ﷺ پر نماز تہجد فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے آپ کے پائے مبارک درم کرتے تھے ورنہ جو کوئی یوں جتنا کہ آپ اس قدر تکلیف کیوں ٹھہرتے ہیں آپ کو تو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے "آپ اس کے جواب میں یہ فرماتے "اَلَا اَنْتُمْ عِبَادُ اشْكُوْنَ؟" کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ پس جو بوجہ ہوش و حواس درست اور طاقت و استطاعت قائم ہوتے ہوئے عبادت نہ کریں اور خلاف شرع کا کریں تنگ بوزہ و لقمہ، پورہ میں دین و ایمان سمجھیں و رکھیں کہ یہ باتیں ہمارے لئے جائز ہیں وہ بے دین اور گمراہ ہیں سرگز ولی نہیں ہو سکتے ان کی صحبت سے پرہیز کرنا چاہئے اور ان کے کشف و خوارق عادات سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے بلکہ اس کو اسناد ارجح و درہم سمجھنا چاہئے۔ ہاں جس کے ہوش و حواس درست نہ ہوں، اور وہ غلبہ محبت، الہی میں مستغرق ہو کر یا کسی دماغی صدمے کی وجہ سے اپنے آپ سے بے خبر ہو جائے حتیٰ کہ سے اپنے کھانے پینے پہننے اور نہانے دھونے وغیرہ امور کا بھی احساس نہ رہے، اس حالت میں وہ تکلیفات شرعیہ سے بری اور آزاد ہو جاتا ہے۔ اس پر شرع شریف کسی قسم کی گرفت نہیں کرتی اس لئے ان کو بے گناہ نہ کہنا چاہئے اور نہ ان کی تعہید کرنی چاہئے۔ (۳) فافہم و تکر (۳)

معجزہ و کرامت

معجزہ اللہ تعالیٰ بعض خلاف عادت باتیں اپنے رسولوں سے ظاہر فرماتا ہے جن کے کرنے سے دیگر لوگ عاجز ہوتے ہیں

(۱) آل عمران ۳۱ (۲) احسن ۱۹

(۳) ولایت کا مفصل بیان اور اس کے ضروری مباحث خاکسار کے امر کی تالیف عمدة السلوک ۱۱ دیگر مصنفین کی کتب تصوف میں ملے، حفظ فرمائیں۔



تاکہ لوگ ان باتوں کو دیکھ اس نبی کی نبوت کو سمجھ لیں اور اس کو اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا رسول جان لیں، ایسی خلاف عادت باتوں کو معجزہ کہتے ہیں۔ مختصر طور پر یہ کہتے کہ عادت کی خلاف جو بات کسی نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو معجزہ کہلاتی ہے، بعض پیغمبروں کے چند مشہور معجزے یہ ہیں۔

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا (لاٹھی) سانپ کی شکل بن گیا اور جادوگروں کے جادو کے سانپوں کو نکل گیا اور سب جادوگروں کو عاجز کر دیا۔

۲۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ میں اللہ تعالیٰ ایسی چمک پیدا کر دیتا تھا کہ اس کی روشنی آفتاب کی روشنی پر غالب آتی تھی اس کو بد بیضا کہتے ہیں۔

۳۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دریائے نیل پر عصا مارنے سے حکم الہی بارہ راستے بن گئے جن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے ہمراہی دریائے پار ہو گئے اور فرعون اور اس کے ساتھی جب اس راستوں سے گزرنے لگے تو پانی آپس مل گیا، و فرعون مع لشکر کے غرق ہو گیا۔

۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے حکم سے مردوں کو زندہ کر دیتے تھے۔

۵۔ اور ماورزاؤ (پیداؤ) اندھوں کو آنکھوں والا (بنا) کر دیتے تھے۔

۶۔ کوڑھیوں کو اچھا کر دیتے تھے۔

۷۔ مٹی کا جانور (پرندہ) بنا کر زندہ کر کے اڑا دیتے تھے۔

۸۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لہ ہارم ہو جاتا تھا، وہ اس سے زرہ وغیرہ بنا لیتے تھے۔

۹۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی سریلی آواز سے پرندے، جانور اور پانی وغیرہ ٹھہر جاتے تھے۔

۱۰۔ اور بھی بہت سے معجزے ان پیغمبروں اور دوسروں سے ظاہر ہوتے رہے ہیں۔

ہمارے پیغمبر حضرت محمد سے بھی بہ کثرت بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام سے زیادہ معجزے ظاہر ہوئے ہیں لیکن اس مختصر میں اس کی گنجائش نہیں، البتہ چند مشہور معجزے درج کئے جاتے ہیں زیادہ تفصیل کے لئے کتب حدیث و فقہ سیر و تاریخ و سیر ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ آپ کا سب سے بڑا ورتاقی مت زندر بنے، معجزہ قرآن مجید سے چودہ سو سال کا طویل زمانہ گزر گیا اور قرآن پاک نے باگ و تل تمام اقوام، عالم کو چیلنج کیا کہ ہاتھ بٹور دے اور اس شہداء کے من ذوں اللہ ان شکمہ صاقلین (۱) "ایس تم اس کی مثل ایک سورت ہی بنا، ذور اللہ تعالیٰ کے سوا" اپنے جھوٹے خداؤں کو امداد کے لئے "بلاؤ اور تم سچے ہو" لیکن آج تک عربی زبان کے بڑے بڑے عالم و فاضل باوجود اپنی پوری کوشش کے قرآن مجید کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کے مثل بھی نہ بنا سکے اور نہ قیامت تک بنا سکیں گے۔

۲۔ **معراج شریف** معراج شریف یعنی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رات کو حات بیداری میں اپنے جسم مبارک کے ساتھ براق پر سوار ہو کر مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک اور وہاں سے ساتوں آسمانوں اور سدرة المنتہی تک پھر وہاں سے جہاں تک اللہ تعالیٰ منظور تھا تشریف لے گئے ورنہ مقدم قرب حاصل ہو کہ "کس نہ کشود نہ کشاید بہ حکمت این معراج" یعنی کسی شخص نے نہ اس رزکو بہ مصیبت کھولا اور نہ کھوے۔ اسی رات میں آپ کو جنت و دوزخ کی سیر کرائی گئی ورتاب ﷺ نے تمام ملکوت السموات والارض کو دیکھا ورنہ یہ

سب کچھ رات کے ایک خفیف حصہ میں پیش آیا یعنی آپ کا بستر بھی گرم تھا اور مکان کی کندی (زنجیر) ابھی تک مل رہی تھی کہ آپ اپنی قیام گاہ پر واپس تشریف لے آئے۔ اسی کو معراج کہتے ہیں اور یہ معراج جسمانی تھی اور حق تھی، اس میں شبہ کرنا اور نہ ماننا کفر ہے۔ اس جسمانی معراج کے علاوہ اس سے پہلے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چند مرتبہ (غالباً چار یا پنج مرتبہ) خواب میں معراج ہوئی لیکن یہ منیٰ معراج ہیں انبیاء علیہم السلام کے خواب سچے ہوتے ہیں ان میں غلطی اور خطا کا شبہ نہیں ہو سکتا۔ دیگر انبیاء علیہم السلام کو بھی اپنے اپنے مقام کے مطابق معراج ہوئے لیکن حضور انور کی جسمانی معراج سب سے اعلیٰ و افضل ہے۔ (۱)

۳۔ **شق القمر:** ایک مرتبہ رات کو کفار مکہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ہمیں کوئی معجزہ دکھائیے تو آپ نے چاند کے دو ٹکڑے کر دیئے اور سب حاضرین نے دونوں ٹکڑے دیکھ لئے کہ ایک ٹکڑا مشرق میں در دوسرا مغرب میں چلا گیا اور ہر ٹکڑا اندھیرا ہو گیا پھر دونوں ٹکڑے وہیں سے طلوع ہو کر اپنی جگہ پر آ کر آپس میں مل گئے اور چاند جیسا تھا وریسا ہی ہو گیا۔

۴۔ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے سکھائے ہوئے علوم کی وجہ سے بہت سے پیش آنے والے واقعات کی، ان سے ہونے سے پہلے خبر دی اور وہ اسی طرح واقع ہوئے۔

۵۔ حضور کی دعا کی برکت سے ایک دو آدمیوں کا کھانا سینکڑوں آدمیوں نے پیٹ بھر کر کھانا لیا۔ اس کے علاوہ آپ کی انگلیوں سے پانی کا ابلنا، درختوں اور پتھروں کا آپ کو سلام کرنا نیز آپ کو سجدہ کرنا۔ کنکریوں کا ٹکڑہ پڑھنا وغیرہ بے شمار آپ کے معجزات ہیں اگرچہ بعض نے آپ کے معجزات کی تعداد چار ہزار پچاس بتائی ہے مگر صحیح یہ ہے کہ بے شمار ہیں، ورنہ امت تک جو کرامات اولیاء اللہ سے صادر ہوں گی وہ بھی آپ کے معجزات میں شمار ہوں گی۔

جو خرق عادت کسی نبی سے نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو اہل حق کہتے ہیں، اور کوئی خرق عادت کسی نبی کے پیروں سے ظاہر ہو ورنہ شخص ولی ہو تو کرامت ہے، نیک بندوں اور اولیاء اللہ سے کرامتوں کا ظاہر ہونا حق ہے کرامات ولیاء حق اور مومن صالح سے ظاہر ہوتا معونت کہتے ہیں، اور یہ دونوں قسمیں اس نبی کے لئے معجزہ ہیں جس کا وہ شخص پیروں ہے (کیونکہ یہ کرامت یا معونت اس نبی کی پیروی کی برکت سے ہی حاصل ہوئی ہے)۔

اگر یہ خرق عادت ایسے شخص سے ظاہر ہو جو شریعت کے خلاف چلتا ہو خواہ وہ مدعی اسلام ہو یا کافر، تو نقصان حاجت کہتے ہیں۔ پس اگر وہ بلا ظاہری یا خفیہ اسباب کے ہو تو استدراج ہے اگر وہ ساب ظاہری یا خفیہ پر مبنی ہو تو سحر (جادو) ہے اسی لئے حدود خرق عادت میں شمار نہیں کیا۔ صاحب استدراج و سحر کو ولی سمجھنا اور ان کی خرق عادت کو کرامت جانتا شیطانی دھوکہ و رخت غلطی ہے۔ ایسے کافر سے جو نبوت کا دعویٰ کرے خوارق عادت اس کے موافق ظاہر نہیں ہوتا بلکہ اس کے خلاف ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ مسیحہ کذاب نے کسی ایک تکہ والے کی اندھی تکہ کے صحیح ہونے کی دعا کی تو اس کی دوسری آنکھ بھی اندھی ہو گئی اس کو اہانت کہتے ہیں۔

یہ ضروری نہیں کہ ہر ولی سے کوئی کرامت ظاہر ہو ممکن ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کا ولی ہو اور عمر بھر اس سے کوئی کرامت نہ آئے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ جس سے زیادہ خوارق ظاہر ہوں وہ زیادہ افضل ہے کیونکہ بہت سے کم خوارق والے زیادہ بزرگ ہیں دوسرے زیادہ خوارق والے اولیاء سے۔ نیز مسیحی بہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس قدر خوارق ظاہر نہیں ہوئے جتنے جنس غیر صحابی اولیاء سے ظاہر ہوئے ہیں حالانکہ تمام صحابہ باجماع امت تمام امت سے افضل ہیں۔ (۲)

(۱)۔ معراج کی تفصیل و متعلقہ مباحث کتب احادیث و تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں، (۲)۔ مزید تفصیل عمدة سوک و دیگر سب تصوف میں ملاحظہ فرمائیں

## ۵۔ یوم آخرت پر ایمان

یوم آخرت پر ایمان، نے کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کا دن اور اس کی سختیاں اور تنخیاں حق ہیں۔ قبر میں منکر کبیر کا سوال و جواب اور سب کافروں اور بعض گنہگار مسلمانوں کو عذاب قبر کا ہونا حق ہے۔

**عذاب قبر کا بیان:** ہر جاندار کو موت کا مزہ چکھنا ہے، کُلُّ نَفْسٍ ذَاقَةُ الْمَوْتِ (۱) اور مرنے کے بعد ہر انسان کو اس کے عملوں کے مطابق جزا و سزا ملے گی، لوگوں کی جزا و سزا کے دور درجے ہیں۔ ایک مرنے کے بعد سے قیامت تک، اس کو عام برزخ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ نَسْرَجُ الْإِنْسَانَ يَوْمَ يُغْفَرُونَ** (۲) اور ان کے پیچھے ایک پردہ ہے اُس دن تک کہ (زندہ کر کے) اُٹھائے جائیں اور مرنے والے کے لئے یہ عالم برزخ قیامت کا ابتدائی درجہ ہے، چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: **مات فقد قامت قیامتہ** (۳) جو شخص مر گیا، اُس کی قیامت تو قائم ہو گئی اس درجے میں جزا و سزا پوری نہیں ہوتی، عذاب و تنگی قبر و رحمت قبر اسی میں ہوتا ہے۔

**حشر و نشر:** جزا و سزا کا دوسرا درجہ قیامت سے بدلتا ہوتا ہے، اس درجے کو حشر و نشر کہتے ہیں اس میں پوری پوری جزا و سزا ہوگی۔ سب کفار اور بعض گنہگار مسلمانوں کو قبر کا عذاب ہوتا ہے اور بعض مسلمان گنہگاروں سے عذاب قبر معاف بھی ہو جاتا ہے یا وہ بہ قدر گناہ عذاب پا کر نجات پاتے ہیں۔ مومن صالح مرد و عورت قبر میں عیش و آرام سے رہتے ہیں۔ مرنے کے بعد وارثوں و دیگر مسلمانوں کے خیر خیرات کرنے و ایصالِ ثواب و دعا سے بھی عذاب میں تخفیف ہوتی ہے، مگر کافروں کو مرنے کے بعد کوئی خیرات یا دعا وغیرہ نفع نہیں دیتی خواہ وہ دعا یا صدقہ کوئی مومن ہی کرے۔ نیز اگر کوئی کافر کسی کافر مردہ کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے، کسی مومن مردے کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے ہرگز قبول نہ ہوگا، کیونکہ کافروں کے سب اعمال آخرت کیلئے حبط ہیں۔ مومن مسلمانوں کی بدنی و دلی عبادت کا ثواب مومن مسلمان کو پہنچتا ہے کافر کو نہیں، یعنی زندہ ہو کر اگر کوئی نیک کام کرے مثلاً قرآن شریف یا درود شریف پڑھیں یا خدا کی راہ میں صدقہ خیرات دیں، کسی بھوکھا یا کھانا کھلائیں یا بچے کو کپڑا پہنیں وغیرہ تو اس کا جو ثواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو ملے گا اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کاملہ سے اس کو یہ اختیار دیا ہے کہ اگر وہ اپنا ثواب کسی مسلمان میت کو پہنچانا چاہے تو اس میت کو پہنچ جاتا ہے اور اس سے گنہگار مومن کے لئے ہوں میں تخفیف اور صالح مومن کے مقامات قرب میں ترقی ہوتی ہے اور ثواب پہنچنے والے بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت واسعہ سے محروم نہیں رہتا بلکہ جس جس کو وہ اپنے ثواب پہنچانے میں شامل کرتا ہے سب کو اس عمل کا ثواب ملتا ہے اور اس ثواب پہنچانے والے کو بھی سب کی برابر الگ ثواب ملتا ہے ورنہ قیامت کے دن اس کی شفقت کریں گے۔ اس میں اختلاف ہے کہ سب مردوں کو اس عمل کا پورا پورا ثواب ملتا ہے یا تقسیم ہو کر۔ بہر حال سب کو بخشا جاوے گا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت واسعہ کا میدان ہر درجہ ہے۔

ثواب پہنچانے کے لئے کسی خاص چیز یا خاص وقت یا خاص صورت کو اپنی طرف سے مقرر یا لازم نہیں کرنا چاہئے بلکہ جس وقت جو کچھ میسر ہو وہ ثواب کا کام (مالی یا بدنی فعلی عبادت) ادا کر کے اس کا ثواب بخش دیا جائے رسم کی پابندی، دھوکے، نام اور شہرت کے لئے بڑی بڑی عوتیں کرنا یا اپنی طاقت سے زیادہ قرض سودی یا ادھار لے کر رسم پوری کرنا بہت بُرا اور باعثِ گناہ ہے۔ کسی ایسی مصلحت سے وقت وغیرہ کی پابندی کی جائے جو شرعاً جائز ہو اور اس کو شرع کی طرف سے ماضی نہ سمجھا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے مگر آج کل جاہلوں کی رسمی



پابندی کے خوف سے بچنا ضروری ہے ورنہ وہ دلیل بتائیں گے۔

### عذاب قبر کی تفصیل

جب مردے کو قبر میں رکھ کر اس کے خویش و اقارب و پیس جاتے ہیں تو وہ اس کی جوتوں کی آواز سنتے ہیں اس وقت اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور وہ نہایت ڈرونی شکل میں زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں، ان کے بدن کا رنگ سیاہ، آنکھیں سیاہ، نیلی اور دیگ کے بر سر شہ زین، ان کے ڈراوے بال سر سے پاؤں تک، ان کے دانت کئی ہاتھ لمبے، ان میں ایک کو منکر دوسرے کو کثیر کہتے ہیں جو مردے کو بٹھا کر پوچھتے ہیں میں دُئیت "تیر رب کون ہے" میں بیٹک "تیر نبی کون ہے" میں دسک "تیر دین کیا ہے" اگر بندہ مومن ہے تو جواب دیتا ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے زنتی اللہ اور میرے نبی محمد ﷺ ہیں نبی محمد ﷺ درمیر و دین اسلام ہے دیسی الاسلام بعض روایات میں دوسرا سوال اس طرح ہے ما کست لقول فی ہذا الرخل "ان (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں تو کیا کہتے ہیں" مومن مردہ جواب دیتا ہے ہُوَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وہ تو رسول اللہ ﷺ ہیں فرشتے کہیں گے تجھے کس نے بتایا مردہ کہے گا کہ میں نے حدیث کی کتاب پڑھی اس پر ایمان آیا ورنہ تصدیق کی۔ بعض روایتوں میں ہے فرشتے سال کا جواب پوچھ کر کہیں گے کہ ہمیں تو معلوم تھا کہ تو یہی کہے گا۔ اس وقت تین سال سے ایک منادی ندا کرے گا کہ میرے بندے نے حج کیا اس کے سے جنت کا بچھونا بچھاؤ اور جنت کا لباس پہناؤ اور اس کے سے جنت کی طرف دروازہ کھول دو، جنت کی نسیم اور خوشبو اس کے پاس آتی رہے گی اور جہاں تک نگاہ پہنچے گی وہاں تک اس کی قبر کشادہ کر دی جائے گی (ایک روایت میں ۷۰ × ۷۰ گز ہے ورنہ وسعت قبر حسب مرتبہ مختلف ہے) اور اس سے کہا جائے گا نمر کھومۃ الغرور میں "یعنی ذہن کی طرح بے فکر سو جا" یہ بھی آتا ہے کہ اس کی قبر منور کر دی جاتی ہے اور پہلے اس کے پاس ہاتھوں طرف جہنم کی کھڑکی کھولیں گے جس کی پیٹ در جلن اور گرم ہو اور سخت بد بو آئے گی پھر فوراً وہ کھڑکی بند کر دی جائے گی ورنہ دوسری طرف سے جنت کی کھڑکی کھول دیں گے اور اس سے کہا جائے گا کہ اگر تو ان سوالوں کا صحیح جواب نہ دیتا تو تیرے دسٹے وہ تھی اب یہ ہے۔ تاکہ وہ اپنے رب کی نعمت کی قدر جانے کہ کیسی بلائے عظیم سے بچ کر کس قدر نعمت عظمیٰ عطا فرمائی۔ اگر وہ بندہ کافر یا منافق ہوتا ہے تو اس سوالوں کے جواب میں کہتا ہے ہا ہا لا ادری (افسوس میں کچھ نہیں جانتا) تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا اور اس کو دوسرے کے گزروں (متھوڑوں) سے ایسا مارتے ہیں کہ اس کی چیخ سوئے جن دنس کے سب سنتے ہیں ورنہ اس کو اس قدر مٹھتی ہے کہ اس کی پسپوں دھڑکی دھڑ اور ادھڑکی دھڑکل جاتی ہیں، ورنہ حسرت اس عذاب میں گرفتار رہتا ہے۔ نیز پہلے اس پر جنت کی کھڑکی کھولیں گے کہ وہ اس کی خوشبو، ٹھنڈک، راحت، ورنہ نعمت کی جھلک، دیکھے گا اور فوراً بند کر دیں گے ورنہ زخ کی کھڑکی کھول دیں گے تاکہ اس پر جہنم کی عظیم عذاب ہو۔ مومن گنہگاروں کو اس کے گند کے مطابق عذاب ہو کر موقوف ہو جائے گا، ورنہ کبھی کچھ مدت کے بعد بغیر اس کے کہ یہ قدر گناہ عذاب پورا ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دین کے لوگوں کی اس ورنہ صدق و خیرات سے عذاب دور ہو جاتا ہے۔ خصوصاً جمعہ کے روز ہر مومن گنہگار کو عذاب سے رہائی ہو جاتی ہے اور کسی طرح رمضان المبارک میں رہائی ہو جاتی ہے پھر جب اور جس نے لئے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے۔

### ضغطة قبر: (قبر کی گھبراہٹ اور تنگی) نیک بندوں کو بھی ہوتا ہے ورنہ کسی گنہ کے سبب یا کسی نعمت کا شکر ادا نہ کرنے

کے سبب ذریعہ کے لئے ہوتا ہے پھر کسی وقت دور ہو جاتا ہے بعض کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نہیں ہوتا۔ جو لوگ قبر میں دفن نہیں کئے جاتے بلکہ جلانے یا پانی میں ڈوب کر مرجاتے ہیں، ورنہ پھپھیں وغیرہ کھا جاتی ہیں یا اس کی حش و ذلیل کو سے وغیرہ کھا جاتے ہیں اس کو بھی عذاب قبر ہوتا ہے۔ یہاں قبر سے مراد وہ رُحائیں ہیں جو زمین کھود کر میت کو اس میں دفن کیا جاتا ہے تاکہ عذاب تو روح کو دیا جاتا ہے۔ اور

روح نانیس ہوتی بلکہ کسی خاص مقام میں رکھی جاتی ہے پس وہ مقام جہاں مرنے کے بعد برزخ میں روح کو رکھا جاتا ہے وہی یہاں قبر سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسی عالم کے مناسب لوہے کی سلاخوں اور سانپ بچھوڑیں وغیرہ سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے جو اس عالم جسمانی سے بالکل مختلف ہے۔

اور نیکوں کی روح کے مقام کو عالم بالا یعنی علین کہتے ہیں اور گنہگاروں کی روح کے مقام کو عالم پست یعنی جہنم کہتے ہیں جو ہیبت ناک و پرانزدہ جگہ عالم سفلی میں ہے۔ ہستہ ان کے اجسام اگر ہاتی ہیں تو ان کے ساتھ بھی ان ارواح کا ایک ادنیٰ سعلق ہاتی رہتا ہے، اسی اسفٹ ادنیٰ سعلق کی وجہ سے اس گزہ کو بھی قبر کہہ دیتے ہیں۔ اور قبر کی حقیقی کشادگی سے روح کی حقیقی کشادگی مراد ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں (پس خوب سمجھ لیں) بعض اوقات زمین پر بھی اس عذاب و ثواب کے اثرات مرتب ہو کر اہل دنیا کی عبرت کے لئے ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔

**فائدہ:** علماء نے مسلمان کے گناہ معاف ہونے کے دس سبب لکھے ہیں۔ ۱۔ توبہ، ۲۔ استغفار، ۳۔ نیک اعمال، ۴۔ دنیا میں کسی بلا میں گرفتار ہونا، ۵۔ حفظ قبر، ۶۔ مسلمانوں کی دعا کی برکت، ۷۔ مسلمانوں کا صدقہ جو اس کی طرف سے دیا جائے، ۸۔ قیامت کی سختی، ۹۔ آنحضرت ﷺ کی شفاعت، ۱۰۔ محض رحمت الہی۔

جو شخص کدہ کے مقابلے میں ثابت قدم رہے پھر غائب ہو جائے یا شہادت پائے وہ قبر میں منکر نکیر کے سوال و جواب سے محفوظ رہے گا جو شخص جمعہ کی رات یا جمعہ کے دن وفات پائے گا وہ بھی عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ بچوں (اولادوں) سے شہیدوں سے بھی قبر میں سوال نہ ہوگا۔ مختصر یہ کہ جس سے سوال کرنے کا حکم لمبی ہو گا اس سے سوال کریں گے اور جس کے لئے حکم نہ ہو گا اس سے سوال نہ کریں گے اور اس کو بے سوال و جواب قبر میں راحت و عیش و ثواب دیا جائے گا واللہ یحصر بہ حسبہ من یشاء (۱) اور اللہ تعالیٰ ماحص کریتا ہے اپنی رحمت سے جس کو چاہتا ہے۔ منکر نکیر فرشتوں کی ایک جماعت ہے جن کی تعداد دس ہزار ہے اور ان میں سے دس ہشتے ہر شخص کے پاس جاتے ہیں۔

**تساخ (آواگون)** مسلمانوں کے عقیدے کے بالکل خلاف ہے یعنی کسی انسان کی روح اس جہنم میں دوبارہ جنم لینے نہیں آتی، کیونکہ یہ تناخ قرآن و احادیث اور عقلی دلائل سے جو کہ سب حکمت میں مذکور ہیں باطل ہے اور اہل سلام میں سے کوئی فرقہ اس کا قائل نہیں ہو۔ اکثر اہل ہنود اور بعض فلاسفہ کفر جو اس کے قائل ہوئے ہیں وہ سخت غلطی پر ہیں اور نہایت پیر باتیں کرتے ہیں۔

**ارواح شہداء:** اولیاء اللہ اور شہداء کی روحیں ہنر پرندوں کے جسم کے اندر داخل کر دی جاتی ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ جب تمہارے بھائی احد کے ان شہید ہوئے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے ان کو سبز پرندوں کے پونوں میں جگہ دی تاکہ وہ بہشت کی ہو، میں گشت کریں اور طوبی کی شانوں پر شیانہ بنائیں اور بہشت کی نہروں سے پانی نہیں اور آرام کے وقت ان کی خواب گاہ سنہری قدیمیں ہیں جو عرش کے سائے میں لگی ہوئی ہیں اور وہ (روح شہداء) کہتی ہیں کہ، اے باری تعالیٰ کو ہے جو ہمارے بھائیوں اور دوستوں کو اس نعمت کی خبر دے جو ہم نے حاصل کی ہے تاکہ ان کی رغبت جہاد کے متعلق زیادہ ہو جائے۔

اس بارے میں اور بھی احادیث ہیں۔ بعض مومنین غیب شہداء کی ارواح بھی قبل حشر جنت میں حاضر ہوتی ہیں اسی طرح جو مرتبہ میں ان سے زیادہ ہیں جیسا کہ انبیاء و صدیقین یا اور جس کو اللہ تعالیٰ چاہے، اس کو بھی جنت مقام ملتا ہے ذلك فضل اللہ یؤتیہ من یشاء اور

ان اولیہ و شہداء وغیرہ کی ارواح کو اجازت ہوتی ہے کہ جہاں چاہیں پھریں اور کالمین کی ردا ج بھی بھی اللہ تعالیٰ کی اجازت سے اس عام فصری میں نمایاں ہو کر تصرف بھی کرتی ہیں اور اپنے دوستوں کی مدد کرتی ہیں اور دشمنوں کو سزا دیتی ہیں۔

**قیامت کا دن:** قیامت کا دن اُس دن کو کہتے ہیں جب حضرت اسرائیل علیہ السلام صور پھونکیں گے اس کی آواز سے قدر شدید اور زراؤنی ہوگی کہ اس کے خوف سے سب مرجائیں گے اور ہر چیز ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہو جائے گی۔ یہ حق ہے کہ قیامت آنے والی ہے لیکن اس کا صحیح وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اتنا معلوم ہے کہ جسے کا دن اور محرم کی دسویں تاریخ ہوگی۔ ہمارے پیغمبر حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قیامت کی کچھ نشانیاں بیان فرمائی ہیں ان نشانیوں کو دیکھ کر قیامت کا قریب آ جانا معلوم ہو سکتا ہے۔ جو علامات آپ ﷺ نے بیان فرمائیں وہ سب حق ہیں اور وہ صحابہ کرام سے احادیث میں وارد ہیں۔ یہ علامات دو قسم پر ہیں ۱۔ علامات صغریٰ، ۲۔ علامات کبریٰ۔

**علامات صغریٰ:** علامات صغریٰ وہ بہت سی علامات ہیں جو حضور ﷺ کے پردہ فرمانے سے حضرت امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک ظاہر ہوں گی، وہ ہیں:

امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عوف بن مالک سے فرمایا کہ قیامت سے پہلے یہ چھ علامات ہیں ۱۔ میری رحلت، ۲۔ بیت المقدس کا فتح ہونا، ۳۔ ایک عام دبا کا ہونا۔ (یہ دونوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ہو چکیں) ۴۔ مال کا زیادہ ہونا کہ سودیہ کو آدی فقیر جائے گا (یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد میں ہوا)، ۵۔ ایک فتنہ جو عرب کے گھر گھر میں داخل ہوگا (یہ فتنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا تھا) ۶۔ تم میں اور انصاری میں ایک صلح ہوگی پھر وہ غدر کریں گے وراثتی نشان کہ ہر نشان کے ساتھ بارہ ہزار شکر ہوگا، اے کریم پر چڑھائی کریں گے (یہ علامت ابھی پائی نہیں گئی آئندہ ہونے والی ہے)۔

دیگر بخاری و مسلم نے بروایت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے یوں روایت کیا ہے کہ علامات قیامت یہ ہیں علم اٹھ جائے گا جہل زیادہ ہو جائے گا، زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہوں گے۔ یہاں تک کہ بیس عورتوں کا کاروبار کرنے والا ایک آدمی ہوگا (یہ شاید اُس وقت ہو جب امام مہدی علیہ السلام کے وقت میں جہاد کی وجہ سے بکثرت مسلمان شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت باقی رہ جائیں گی)۔

صحیح مسلم حضرت جابر سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جھوٹے لوگ کثرت سے ہو جائیں گے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کافرانہ لوگوں کے سپرد کئے جائیں گے۔ (۱) لوٹ معاہدہ دنیا کی کثرت سے موت کی آرزو کریں گے۔ (۲) سردار لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے ورنہ کسی کی امانت کو اس غنیمت سمجھ کر ابا نہیں گے اور روکا دینے کو جرمانہ سمجھیں گے، علم دنیا کے لئے پڑھیں گے، مرد عورت کا مطیع اور ماں کا اطاعت ہو جائے گا اور دوست کو نزدیک و رباپ کو دور کر دے گا، مسجدوں میں لوگ شو کریں گے چلائیں گے۔ فاسق لوگ قوم کے سردار ہوں گے۔ رذیل قوم کے صامین ہوں گے بدی کے خوف سے بد معاشرت دی کی تعظیم کی جائے گی۔ بے علائقہ ہو جائیں گے گانے بجانے اور ناچ رنگ کی زیادتی ہو جائے گی۔ مت کے پہلے لوگوں پر پیچھے لوگ لعنت کریں گے، اس وقت سخت آندھی کا اٹھنا کریں کہ سرخ رنگ کی ہوگی۔ زلزلے (بھونچل) خف (زمین میں دھنسا) سخ (صورت کا بدن) اور قذف (پتھر برسنا) وغیرہ اور دیگر علامات ظاہر ہوں گی اور یہ چیزیں اس طرح پے درپے آئیں گی جس طرح تاج گنوٹ کر تیج کے دانے مرتے ہیں۔ غرض یہ کہ بڑے کا مظهر میں آئیں گے اور اچھے کا مٹتے جائیں گے اور اس کے ساتھ



نصاری تمام ملکوں میں بادل کی طرح پھیلیں گے۔

بعض احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان دنوں میں سلطان استنبول کو نصاریٰ کے ایک فرقے کے ساتھ جنگ پیش آئے گی اور ایک لڑتی نصاریٰ موافقت کرے گا۔ مخالف لوگ قسطنطنیہ پر غالب آجائیں گے تب وہ سلطان شہر چھوڑ کر ملک شام میں آجائے گا اور اس فرقے موافق کی موافقت میں پھر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب آجائے گا نصاریٰ موافقین میں سے ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی اس پر ایک شخص لشکر اسلام میں سے خفا ہو کر س کو مار دے گا اور کہے گا کہ دین محمدی غالب آیا، وہ نصرانی اپنی قوم کو جمع کریں گے اور غدر کر کے اہل اسلام کے قتال پر آدہ ہوں گے سلطان اور بہت سے مسلمان شہید ہو جائیں گے، چنانچہ ابو داؤد نے ذی بخیر رضی اللہ عنہ سے اس مضمون کی روایت نقل کی ہے (۱) اور بھی احادیث ہیں جن کے ملانے سے یہ مطلب نکلتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کریں گے اور ان مخالفین سے مل جائیں گے اور خیر تک ان کا عمل دخل ہو جائے گا اس کے بعد مسلمانوں میں بڑی مل چل چکے جائے گی۔ اور گھبرا کر امام مہدی رضی اللہ عنہ کی تلاش میں مدینہ آئیں گے اور امام مہدی یہ سمجھ کر کہ ایسا نہ ہو لوگ مجھے خلیفہ بنائیں اور یہ امر عظیم میرے سپرد کریں مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ چلے جائیں گے۔

اس کے علاوہ اور بھی علامات ملتی ہیں مثلاً درندے جانور آدمیوں سے کلام کریں گے۔ کوڑے پر ڈالی ہوئی جوتی کا تسمہ کلام کرے گا۔ آدمی کے بازار جانے کے بعد جو کچھ گھر میں ہو بتائے گا بلکہ خود انسان کی زبان سے خبر دے گی۔ وقت میں برکت نہ ہوگی یہاں تک کہ سال مثل مہینے کے اور مہینہ مثل ہفتے کے اور ہفتہ مثل دن کے اور دن ایسا ہو جائے گا جیسے کسی چیز کو آگ لگی اور بھڑک کر جلد ختم ہوگئی، یعنی بہت جلد بعد وقت گزرے گا۔ ملک عرب میں کھیتی، اور باغات اور نہریں ہو جائیں گی مال کی کثرت ہوگی، مہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی کہ وہ سونے کے پہاڑ ہوں گے، عداوہ اس بڑے دجال کے تیس دجال اور ہوں گے وہ سب دعویٰ نبوت کریں گے حاکمانہ نبوت ختم ہو چکی، ان میں سے بعض گزر چکے جیسے مسلمہ کذاب، طلحہ بن خولید، اسوغسی، سباح عورت جو کہ بعد میں اسلام لے آئی تھی۔ غلام احمد قادیانی وغیرہم اور جوہتی ہیں ضرور ہوں گے، غرض یہ کہ اور بھی بہت سی علامات حدیثوں میں آئی ہیں۔

**علامات کبریٰ:** علامات کبریٰ یعنی امام مہدی رضی اللہ عنہ کے ظہور سے تلخ صورت تک جو علامات ظاہر ہوں گی وہ یہ ہیں۔

سب سے پہلی علامات امام مہدی کا ظہور ہے۔ مہدی ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں اس معنی کے کی ظ سے بہت سے مہدی ہو چکے ہیں اور امام مہدی موعود (جن کا تذکرہ احادیث میں بکثرت ہے) کے زمانے تک بہت سے مہدی ہوں گے، اسی طرح دجال بھی دجال موعود سے پہلے بہت سے ہوں گے لیکن علامات قیامت میں جس مہدی موعود اور دجال موعود کا ذکر آتا ہے وہ مخصوص اشخاص ہیں چنانچہ امام مہدی رضی اللہ عنہ ایک خاص شخص ہیں جو دجال موعود کے وقت میں ظاہر ہوں گے اور اس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ کر کے فتح پاب ہوں گے۔

آپ کا حصہ مبارک یہ ہے قد مائل بہ درازی، قوی العزم، رنگ سفید سرخی مائل، چہرہ کشادہ، ناک باریک و بلند، زبان میں تدرے لگتے کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہوں گے تو زانو پر ہاتھ ماریں گے اور آپ کا علم لدنی ہوگا۔ چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہوں گے۔ اس کے بعد سات یا آٹھ برس تک ملی اختلاف الروایات زندہ رہیں گے، آپ کا نام محمد، والد کا نام عبداللہ، والدہ کا نام آمنہ ہوگا، حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ولادہ سے ہوں گے۔ مدینہ کے رہنے والے ہوں گے جب آپ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ آئیں گے تو لوگ

(۱) یہ خبر اور دوسری خبریں جو فردی احادیث ہیں ان میں سے کسی خبر کا انکار نہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ملتی ہے دائرہ اسلام سے خارج نہیں کرتا۔

ان کو پہچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا بادشاہ بنائیں گے، اُس وقت غیب سے یہ آواز آئے گی **هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيُّ فَاسْتَمِعُوا وَأَطِيعُوا** ”یہ اللہ تعالیٰ کا خلیفہ مہدی ہے اس کی بات سنو اور اطاعت کرو“ اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ اُس سال ماہ رمضان میں تیرہ تاریخ کو چاند اور ستائیس تاریخ کو سورج گرہن ہوگا۔

ابدال و عصاب (اولیاء اللہ) آ کر ان سے بیعت کریں گے اور تمام عرب کی فوج اُن کی مدد کے لئے جمع ہوگی اور کہے اللہ شریف کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے جس کو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں میں تقسیم فرمائیں گے، جب یہ جر مسلمانوں میں پھیلے گی تو ایک امیر فراسانی کہ جس کی فوج کا سپہ سالار ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدی کی مدد کو آئے گا، ہر مسلمان پر اس کی مدد واجب ہے انہی دلوں میں ایک شخص جو دشمن بل بیت اور بڑا ظالم ہوگا جس کی انھیں قبیلہ ہو کلب میں ہوگی دمشق کے طرف میں حاکم ہوگا اور امام مہدی کے قتل کیسے ایک جرار فوج بھیجے گا کہ وہ فوج مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان بمقام بیدازمین میں دھنس جائے گی ان میں سے دو شخص باقی بچ جائیں گے ایک وہ جو امام مہدی کو سونپے کی خبر دے گا اور دوسرا جو اس شخص کو اطمینان دے گا۔ وہ دو بارہ خود فوج کشی کرے گا۔ پس وہ مغلوب و مقہور ہوگا۔ امام مہدی سنت نبوی پر عمل کریں گے ورنہ میں خوب اسلام پھیلے گا۔ غرض یہ کہ امام مہدی مع لشکر اسلام مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ شریف کی زیارت کے لئے تشریف لے جائیں گے پھر وہاں سے ملک شام میں دمشق تک پہنچیں گے، ورنہ نصاریٰ آتش نشین کہ ہر نشان کے پیچھے بارہ ہزار فوج ہوگی، بے کر مقابلے کو آئیں گے اور دمشق کے قریب واقع یا اعمق میں ٹھہریں گے اور ان کے مقابلے کو امام مہدی دمشق سے فوج لے کر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں ان کو ہمارے حوالے کر دو ہم ان کو قتل کریں گے۔ امام مہدی فرمائیں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دیں گے پس اس وقت مسلمانوں کے تین گروہ ہوں گے ایک وہ جو نصاریٰ کے خوف سے ہجرت کر جائیں گے ان کی توجہ اللہ تعالیٰ کبھی قبول نہ فرمائے گا یعنی وہ حالت کفر میں رہ جائیں گے اسلام نصیب نہ ہوگا اور ایک گروہ شہید ہو جائے گا اور عندہ اللہ افضل شہداء کا مرتبہ پائے گا اور تیسرا گروہ فتح پائے گا اور ہمیشہ فتنہ سے امن میں رہے گا، بعد ازاں امام مہدی بنو اسلام کا انتقام اور لشکر جمع کرنے کا اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر چڑھ جائیں گے تاکہ ان نصاریٰ کو جنھوں نے سلطان کو وہاں سے نکالا تھا شکست دیں اور جب وہ فتح کر کے مال غنیمت تقسیم کر رہے ہوں گے تو کوئی پکارے گا کیا اطمینان سے بیٹھے ہو دو جال تمہارے گھروں میں آ گیا ہے، بعد تحقیق کے معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ بلکہ شیطانی آواز تھی۔ پھر جب لشکر اسلام لوٹ کر شام کی طرف آئے گا تو دجال نکلے گا۔

**دجال موعود:** دجال مشتق ہے دجل سے کہ جس کے معنی لغت میں خط اور کرا اور تیس کے ہیں اور کبھی دجل کذب کے معنی میں آتا ہے جس معنی سے بہت دجال ہوں گے۔ نبی، کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُونُوا سَيِّئُونَ فَيَكُونُوا سَيِّئِينَ كَذَّابُونَ فَيَكُونُوا كَذَّابِينَ** ”عن قریب میری امت میں تیس آدمی نبوت کا جھوٹا دعویٰ کریں گے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں“ اور ایک روایت میں **كَذَّابُونَ كَذَّابُونَ** ”یہ سب لیکن دجال موعود ایک خاص شخص ہے قوم یہود سے جس کا لقب مسیح ہوگا وہی آنکھ اندھی ہوگی جس میں انگوڑے دانہ کی مانند ناخن نہ ہوگا اور اس کے پاس بہت پیچیدہ جھشیوں کے بانوں کی مانند ہوں گے ایک بڑا گدھا اُس کی سواری کا ہوگا اور اُس کے ماتھے پر بیچ میں کفر اس طرح ”ک ف ر لکھا ہوگا کہ جس کو ہر ذی شعور پڑھ لے گا۔ اول ملک شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کرے گا اس کے بعد اصفہان میں آئے گا اور ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہوں گے اور وہاں وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا اس کے ساتھ آگ ہوگی جس کو وہ دورخ کہے گا اور ایک باغ ہوگا جس کا نام بہشت رکھے گا اور اصل میں جس کو وہ بہشت کہے گا وہ دورخ اثر ہوگا

اور جس کو وہ دوزخ جنت کی تاثیر رکھتی ہو پس وہ زمین میں دائیں بائیں فوڈالتا پھرے گا اور زمین میں باول کی طرح پھیل جائے گا اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہو گا وہ عجیب عجیب کرشمے دکھ کر لوگوں کو پھنسائے گا اور یہ سب کرشمے ستدر ارج کا حکم رکھتے ہیں۔ گھرے ہوئے مسکنوں کے لئے تسبیح، تھیل، روٹی، اور پانی کا کام دے گا جسی بھوک و پیاس دور کرے گی۔ پھر وہ یس سے مدد کی طرف آئے گا لیکن فرشتوں کی حفاظت کے سبب کہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ پھر وہاں سے مدینہ منورہ کا قصد کرے گا اور مدینہ منورہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس ڈیرے ڈالے گا اور مدینہ منورہ کے اُس وقت سات دروازے ہوں گے ہر دروازے پر دو فرشتے محافظ ہوں گے اس لئے دجال اندر نہ جاسکے گا وہاں سے شہر دمشق کی طرف جہاں امام مہدی ہوں گے وہ نہ ہوگا۔ امام مددی لشکر اسلام کا قلب و سینہ و سرورست کر کے اس سے جنگ کے لئے تیار ہوں گے کہ تین میں عصر کے وقت دمشق کی جامع مسجد کے شرقی منارے پر زرد خٹہ پہنے ہوئے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ دھرے ہوئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔

**حضرت عیسیٰ علیہ السلام:** حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے یہود کے مکر سے بچ کر زندہ سدرست

چوتھے آسمان پر فرشتوں کے ذریعے اٹھالی تھا اور وہ اس وقت تک وہیں زندہ موجود ہیں گے جب وہ آسمان سے اتریں گے ذرا سر نیچے کریں گے تو سر سے پسینے کے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھائیں گے تو موتیوں کے دانوں کی مانند قطرے گریں گے۔ پھر امام مہدی سے ملاقات کریں گے۔ امام مہدی تواضع سے پیش نہیں آئیں گے اور کہیں گے کہ اے نبی اللہ نماز کے لئے امامت کیجئے۔ تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے نہیں بلکہ تم ہی امامت کرو اور میں تو خاص دجال کو قتل کرنے کے لئے آیا ہوں۔ امام مسمم کی روایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا امام ہونا معصوم ہوتا ہے۔ غالباً پندرہ روز امام مہدی نماز پڑھائیں گے تا کہ تکریم امت ہو پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بسبب اس کے کہ نبی ہیں واللہ علم۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کے قتل کے لئے تیار ہوں گے اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دم میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کا فرقہ وہ ہو الگ جائے گی مرجہ سے گا اور ان کی ہوا وہاں تک جائے گی جہاں تک ان کی نظر جائے گی پس وہ دجال کا تختہ قب کریں گے اور باب لڈ (ملک شام کا پہاڑ یا کوئی گاؤں) کے پاس اس کو گھیر لیں گے اور نیزہ سے قتل کر کے اس کا خون لوگوں کو دکھائیں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر اس سے قتل میں جلدی نہ کرتے تو وہ کافر تک کی طرح خود بخود پھل جاتا پھر لشکر اسلام دجال کے لشکر کو جو کہ اکثر یہودی ہوں گے نثر سے قتل کرے گا پھر امام مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور جس لوگوں کو دجال کی مصیبت پہنچی تھی ان کو تسلی اور اناسا دیں گے اور ان کے نقصانات کا عطف و عنایات سے تدارک کریں گے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام حکم دیں گے کہ خنزیر قتل کئے جائیں اور مصیبت کہ جس کو نصاریٰ پوجتے ہیں توڑ دی جائے گی اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جائے گا بلکہ وہ اسلام لائے پس اس وقت تمام روئے زمین پر دین اسلام پھیل جائے گا کفر مٹ جائے گا جو روح و علم دنیا سے دور ہو جائے گا۔

**وفات حضرت امام مقدی رضی اللہ عنہ:** باختلاف روایات، امام مہدی کی خلافت سات یا تین

نوسر ہوگی پھر آپ دنیا سے تشریف لے جائیں گے۔ عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں گے (ن کی عمر اس حساب سے ۴۷ یا ۴۸ یا ۴۹ سال ہوگی) اس کی بعد تمام انتظام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اختیار میں ہوگا اور دنیا اچھی حالت پر ہوگی کہ یکا یک حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی آئے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جائیں میں ایک ایسی قوم نکال رہا ہوں کہ کسی کو اس کے ساتھ لڑائی کی طاقت نہیں ہے۔ (۱)



**یاجوج ماجوج:** یہ قوم یا جوج ماجوج ہے جو یافث بن نوح کی اولاد میں سے ہے۔ ذوالقرنین بادشاہ نے ان کے راستے کو جو دو پہاڑوں کے درمیان میں تھا مستحکم بند کر دیا تھا اخیر زمانے میں وہ دیوار ٹوٹ جائے گی اور یہ غارت گروں دنیا میں پھیل جائے گی کوئی ان سے مقابلہ نہ کر سکے گا آخر آسمانی دہائے خود بخود مرجا جائے گی۔ ان کے تیر دکان (۱) سے سات سال تک لوگ آگ جلائیں گے ان کی طاقت کے بعد پھر سے زمین میں خیر و برکت ظاہر ہوگی یہاں تک کہ ایک انار کو ایک گھر کے دی پیٹ بھر کر رکھ جائیں گے اور ایک بکری کے دودھ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جائیں گے اور ایک گائے کا دودھ قبیل بھر کو در ایک، ونٹی کا دودھ جماعت بھر کو کافی ہوگا۔ عداوت و کینہ نہ رہے گا اور لوگوں کو ماں کی کچھ پروہ نہ رہے گی یہاں تک کہ ایک سجدہ کرنا دنیا دہانیا سے، چھاپا نہیں گئے، اگر کوئی کسی کو مال دے گا تو وہ نہ لے گا۔ (۲)

یہ خیر و برکت سات برس تک رہے گی۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام دنیا سے انتقال فرمائیں گے، اس عرصے میں وہ نکاح بھی کریں گے اور ان کے اولاد بھی ہوگی، آخر روضہ مبارک آنحضرت ﷺ میں دفن کئے جائیں گے اور قیامت میں وہیں سے اٹھیں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے بعد ایک فتھانی شخص ججہ نامی کو خلیفہ مقرر کر جائیں گے وہ اچھی طرح عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شریف و کفر و اجد پھینا شروع ہو جائے گا اسی طرح دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہوں گے، پس جب کفر و اجد خوب پھیل جائے گا تو اس زمانے میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں جہاں منکرین تقدیر رہتے ہوں گے جنس جائے گا۔

**دھویں کا نمو دار ہونا:** اور انہی دنوں میں آسمان سے ایک دھواں (۳) نمودار ہوگا کہ مؤمنین کو دکام سامعہ معلوم ہوگا اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایک دن کے بعد کسی دودھ دن کے بعد کسی کو تین دن کے بعد بعد ہوش آئے گا اور کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس روز یہ دھواں رہے گا اور انہی دنوں میں کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہوگا یوم النحر (قرہانی کے دن) کے بعد کی رات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا چلے نہیں گے اور مسافر تک دل ہو جائیں گے اور سویشی چر گاہ میں جانے کے لئے نہایت شور کریں گے لیکن صبح نہ ہوگی حتیٰ کہ لوگ ہیبت اور قلق سے بے قرار ہو کر تانہ و زاری کریں گے اور توبہ توبہ پکاریں گے جب اس رات کی درازی تین یا رات کے برابر ہو جائے گی اور لوگ نہایت مضطرب ہوں گے۔

**مغرب سے سورج کا طلوع:** پھر قمر من قلاب تھوڑے سے نور کے ساتھ جیسا کہ کہن کے وقت ہوتا ہے مغرب

(۱) یہ لوگ اس قدر کثیر ہوں گے کہ ان کی پہلی جماعت بحیرہ طبریہ پر (جس کا طوں دس میل ہوگا) جب گزرے گی اس کا پانی پی کر اس طرح سکھادے گی کہ دوسری جماعت بعد والی جب آئے گی تو کہے گی کہ یہاں کبھی پانی نہ تھا۔ پھر جب دنیا میں فساد و فتنہ و غارت گری سے فرصت پائیں گے (اور خیال کریں گے) کہ زمین و انوں کو تو قتل کر لیا آداب آسمان و انوں کو قتل کریں۔ یہ کہہ کر اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکیں گے اللہ تعالیٰ کی قدرت کہ ان کے تیر دہرے خون آلود کریں گے۔ یہ اپنی انہی حرکتوں میں مشغول ہوں گے اور وہاں پہاڑ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے محصور ہوں گے یہاں تک کہ ان کے نزدیک گائے کے سر کی وہ وقعت ہوگی جو آج تمہارے نزدیک سواشرنیوں کی نہیں۔ اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ہمراہیوں کے دعا فرمائیں گے کہ اللہ تعالیٰ ان کی گردلوں میں ایک قسم کے کیڑے پیدا کر دے گا کہ ایک دم میں وہ سب کے سب مرجائیں گے ان کے مرنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہاڑ سے اتریں گے دیکھیں کہ تمام زمین ان کی لاشوں کی بدبو سے بھری پڑی ہے ایک پاشت زمین بھی خالی نہیں اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع ہمراہیوں کے مجروح کریں گے، اللہ تعالیٰ ایک قسم کے پرندے بھیجے گا کہ وہ ان کی لاشوں کو جہاں اللہ تعالیٰ چاہے گا پھینک آئیں گے پھر اس کے بعد بارش ہوگی کہ زمین کو ہموار کر چھوڑے گی (مولف)

(۲) - مسلم

(۳) امام بخاری نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اس دھواں سے وہ دھواں مراد ہے کہ جب قریش میں آنحضرت ﷺ کی مدد سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے آسمان کی طرف دھواں سا نظر آتا تھا اور یہ بسبب ضعیف ہر دھندلا دکھائی دیتا تھا۔ (مولف)

کی جانب سے طلوع ہوگا اور تہ بلند ہو کر کہ جتن چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائے گا اور پھر حسب دستور قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا لیکن اس کے بعد کسی کی توبہ قبول نہ ہوگی۔ اگر کافر ایمان لائے گا یا گنہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور توبہ قبول نہ ہوگی۔

**دابة الارض:** مغرب سے آفتاب طلوع ہونے کے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آئے گا کہ مکہ معظمہ میں صفائی پہاڑ زلزلہ

آ کر شق ہو جائے گا اور ایک جانور کہ جس کی عجیب صورت ہوگی ہر آئے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا اس کے ایک ہاتھ میں عصا (عصائے موسیٰ) اور دوسرے میں مہر (سیہان علیہ السلام کی انگشتری) ہوگی۔ عصا سے ہر مسلمان کی پیشانی پر ایک نشان نورانی (خط) بنادے گا اور مہر سے ہر کافر کی پیشانی پر ایک سخت سیہ دھبہ لگا دے گا جس کی وجہ سے تمام مسلمان و کافر علانیہ پہچانے جائیں گے، یہ علامت کبھی نہ بدلے گی جو کافر ہے ہرگز ایمان نہ لائے گا اور جو مسلمان ہے ہمیشہ ایمان پر رہے گا وہ جانور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کرشمہ ہوگا۔ اس کی شکل و صورت میں علماء کے متعدد اقوال ہیں قرآن پاک میں ذائقۃ الارض اسی کے لئے آیا ہے اور یہ اس کے سرچ السیر ہونے کی طرف اشارہ ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو لوگ مان لیں لقولہ تعالیٰ زاذّا ولفع القول علیہم اخرجنا لہم ذائقۃ من الارض فیکلبہم انہ الہن کانوا یباینا لا یوفون (۱) جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا حکم (یعنی قیامت کا وقت قریب ہوگا) ان کے لئے ہم زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا ان سے، کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات پر یقین نہ لاتے تھے اور اس بارے میں احادیث بھی آئی ہیں، اس کا ثبوت حدیث تواتر کو پہنچ گیا ہے اس لئے اس کا انکار کفر ہے۔ طلوع آفتاب از مغرب اور خروج دابة الارض کے سو برس کے بعد قیامت آجائے گی۔

**ہوائے سرد:** دابہ نکلنے کے کچھ عرصے بعد (جب قیامت کو صرف چالیس سال رہ جائیں گے تو) شام کی طرف سے

ایک خوشبودار ٹھنڈی ہوا چلے گی جو بظلوں کے نیچے سے گزرے گی جس کا اثر یہ ہوگا کہ کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر باقی نہ رہے گا سب اس سے مر جائیں گے یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے غار میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا پہنچے گی اور اس کو، روئے گی اس کے بعد کافر ہی کافر رہ جائیں گے جو نیکی اور بھلائی نہ جائیں گے۔ (۲)

**غلبہ کفار حبشہ:** اس کے بعد حبشہ کے کفار کا غلبہ ہوگا اور ملک میں ان کی سلطنت ہو جائے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ

منہدم کر دیں گے اور اس کے نیچے سے خزانے نکالیں گے اس وقت ظلم و فساد سے دنیا بھر جائے گی۔ چوپایوں کی طرح لوگ کوچ و بازار میں ہاں بہن سے جماع کیا کریں گے، قرآن کا ٹکڑوں سے اٹھ جائے گا، کوئی اہل ایمان دنیا پر باقی نہ رہے گا اور آپس کے جوہر ظلم سے شہر آجاڑ ہو جائیں گے، قحط و وبا کا ظہور ہوگا۔ اس کے بعد ملک شام میں کچھ ارزانی ہوگی، اور امن ہوگا تب تہر لوگ و اہل حرفہ وغیرہ گھربار چھوڑ کر اونٹوں و دیگر سوار یوں پر سوار ہو کر وہاں جائیں گے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کسی اونٹ پر دو، کسی پر تین، کسی پر چار، کسی پر پانچ شخص تک سوار ہوں گے۔

کچھ مدت کے بعد جنوب کی طرف سے ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہنم کرنے کے بعد حشر ہوگا یعنی ملک شام کی طرف لائے گی جب شام کے وقت لوگ ٹھہر جایا کریں گے۔ آگ بھی ٹھہر جایا کرے گی پھر جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ ان کے پیچھے چلے گی جب لوگ شام کے ملک میں پہنچ جائیں گے تو وہ آگ غائب ہو جائے گی بعض عہد کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ بھی خبر کے مطابق یہ آگ ظہر ہو چکی، یمن کی طرف سے ایک آگ اٹھی تھی جو کوسوں تک عریض تھی لکڑی پتھر سب کو جلا دیتی تھی، اور ملک شام کی طرف بڑھتی جاتی تھی رات کو اس کی روشنی میں دور دور کی چیزیں دکھائی دیتی تھیں تقریباً دو مہینے تک، یہی مدینہ منورہ کے پاس سے ہو کر گزری عہد نے چشم دید اس کی کیفیت

لکھی ہے۔ (واللہ اعلم)

اس کے بعد پانچ برس بھر لوگوں کو خوب عیش و آرام ہوگا ور شیطان آدمی کی صوت میں: کر کہے گا کہ تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہے گا بتوں کی عبادت کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اس میں ان کو روزی کی فراخی اور فراخ دستی حاصل ہوگی۔ غرض جب دنیا پر کوئی اللہ بند کہنے دار باقی نہ رہے گا تب صور پھونکا جائے گا ور قیامت قائم ہو جائے گی یعنی لوگ اس وقت عیش و آرام میں ہوں گے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف ہوگا کہ یکا یک جمے کے دن کہ وہ دن عا شورا ہوگا علی الصبح لوگوں کے کان میں ایک پار یک آواز آئے گی لوگ حیران و پریشان ہوں گے کہ یہ کیسی آواز ہے۔ رفتہ رفتہ وہ آواز بند ہوتی جائے گی، یہاں تک کہ ترک ور بعد کے مانند ہو جائے گی تب لوگ مرنے شروع ہو جائیں گے۔ صور ایک چیز ثری یا نکل کی مانند ہے۔ حضرت اسر فیل علیہ السلام اس کو منہ سے بجائیں گے اس کی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جائے گی اور لوگوں پر یک بیہوشی کی طاری ہو جائے گی، فقال اللہ تعالیٰ ونری الناس مسکری وم ہم یسکری ونکن عذاب اللہ شدیداً (۱) "تو دیکھئے گا لوگوں کو بیہوش پڑے ہوئے اور وہ بیہوش نہ ہونگے بلکہ اللہ تعالیٰ کے سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے" "واذا الوحوش حوش وحیث (۲)" اور جب جنگل کے چاروں جمع ہو جائیں "جب سب جاندار چیزیں مرجائیں گی تب آواز زیادہ سخت ہونے کے سبب سے درخت اور پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح ٹڑتے پھریں گے۔ ونکون الحجار کالعین المسفوش (۳)" اور پہاڑ دھنکی ہوئی رنگیں اون کی طرح ہو جائیں گے "پھر آواز تیز ہوگی تو آسمان کے تارے چھوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہوں گے اور آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا اور زمین بھی معدوم ہو جائے گی اذ الشمس کورت واذا النجوم اکدرت (۴) "جب سورج کی دھوپ پیٹ لی جائے گی اور جب ستارے بے نور ہو جائیں گے" نیز اذ السماء انفطرت وذاککو کتب تنفرت (۵) "جب آسمان پھٹ جائے اور جب ستارے جھڑ پڑیں" نیز اذ السماء انفطرت وذاککو کتب تنفرت (۶) "جب آسمان پھٹ جائے اور جب زمین بڑھادی جائے" نیز فساد انفج فی الصور نفحة وجدة (۷) "پھر جب صور میں ایک بار پھونک کر دی جائے گی۔"

بعض علما نے کہا کہ فنا کلی سے آٹھ چیزیں مستثنیٰ ہیں ان کو فنا نہ ہوگی، ۱۔ عرش ۲۔ کرسی ۳۔ لوح ۴۔ قلم ۵۔ بہشت ۶۔ دوزخ، ۷۔ صور ۸۔ ارواح (لیکن ارواح پر ایک قسم کی بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علما فرماتے ہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی اور ان چیزوں پر بھی ایک دم بھر کے لئے فنا آئے گی۔ کحل شبی ہائٹ الا وجهہ (۸) "سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجز اس کی ذات کے" مختصر یہ کہ جب فقط اللہ تعالیٰ باقی رہے گا ویسقی وحہ ربک ذو الحلال والا کرام (۹) "ور آپ کے پروردگار کی ذات جو کہ عظمت و احسان والی ہے باقی رہ جائے گی" تو اس وقت اللہ تعالیٰ فرمائے گا لیس الملک الیوم (۱۰) "راج کے ان کس کی حکومت ہے" لیکن کوئی جو ب دینے والا نہ ہوگا تو پھر خود ہی فرمائے گا للہ الواحد القہار (۱۱) "ملک ایک اللہ قہار ہی کا ہے۔"

یہ نکتہ ولی کا بیان تھا چالیس برس کے بعد پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا اس سے ہر چیز دوبارہ موجود ہو جائے گی اس کی کیفیت "و بعث بعد الموت کے عنوان میں مد حفظ فرمائیں

(۱)۔ (۲)۔ التورہ ۵ (۳)۔ انعام ۵ (۴)۔ النور ۲۱ (۵)۔ انفطار ۲۱ (۶)۔ الاشواق ۳۱

(۷)۔ لقاح ۳ (۸)۔ القصص ۸۸ (۹)۔ الرحمن ۲۷ (۱۰)۔ المؤمن ۱۶ (۱۱)۔ المؤمن ۱۶



## ۶۔ وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى

وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى کا مطلب یہ ہے کہ بندے کے تمام افعال کا خواہ وہ نیک ہوں یا بد، حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (۱) ”اللہ تعالیٰ نے بنایا تم کو اور جو (چیزیں) تم بناتے ہو“ اور چونکہ بندے کا عمل اور کامب ہیں اس لئے کسب پر جزا اور سزا مرتب ہوتی ہے جبراء بما تکانو بعملون (۲) ”بدرہ اس کا جو کرتے تھے“ یعنی یہ جنت ان جنتیوں کو ان کے اعمال کے بدلے دی گئی ہے نیز قس شاء فلنؤم ومن شاء فليکفر (۳) ”ہم نے اختیار دیا ہے پس جو چاہے یمان لائے ورحس کا جی چاہے کافر رہے، لیکن کافروں کے واسطے ہم نے جہنم تیار کر رکھی ہے“ نیکی کے کسب سے اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور بدی کے کسب سے ناراض ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا يَرْصِي لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ (۴) ”اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے سبب اس کے خوش ہوگا“ نیز فرمایا: إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَالِغٌ (۵) ”یشک اللہ تعالیٰ حکم کرتا ہے، انصاف اور احسان کرنے کا اور قربت و دلوں کو دینے کا اور منع کرتا ہے بے حیائی سے اور برے کاموں اور بدعتوں سے اللہ تعالیٰ تم کو اس لئے نصیحت کرتا ہے تاکہ تم نصیحت قبول کرو“ پس تقدیر پر ایمان لانے کا مضمون حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے، اور جو شخص یہ یقین رکھے کہ نیکی و بدی تقدیر سے نہیں وہ کافر ہے۔ تقدیر کا مختصر مطلب یہ ہے کہ عالم میں جو کچھ بھرا ہوا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہونے سے پہلے سب کچھ ہمیشہ سے جانتا ہے اور اپنے جاننے کے موافق اس کو پیدا کرتا ہے نیز یہ کہ بندوں کے سب افعال اللہ تعالیٰ کے ارادے، مشیت، تقضا اور تقدیر سے ظاہر ہوتے ہیں لیکن بندے کو اس کے افعال میں اختیار دیا گیا ہے اگر وہ نیک کام کرے گا جبر پائے گا اور برے کام کی اس کو سزا ملے گی۔ جب بندہ کسی کام کا رد کرتا ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک قسم کی قدرت عنایت ہوتی ہے پس اگر وہ بندہ اس قدرت کو نیک کام میں لگائے تو بھی اس کو اخیار ہے، اگر وہ اختیار کا مستحق اس کے لئے جزا کا موجب ہے اور اگر برے کام میں خرچ کرے تو بھی اس کو یہ اختیار ہے اور اس اختیار کے استعمال پر وہ سزا کا مستحق ہوتا ہے پس اسی قدرت و اختیار پر تکلیفات شرعیہ کا رد و مدار ہے ہند جس کام کی بندہ استطاعت و قدرت نہیں رکھتا اس کو اللہ تعالیٰ نے س کے کرنے کا حکم بھی نہیں دیا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ (۶) ”یشک اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے“ اس کا بھی یہ مطلب ہے کہ ہدایت و گمراہی کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور وہ ہدایت و گمراہی کو پیدا نہ کرتا تو نہ کوئی گمراہ ہوتا نہ ہدایت پاتا۔ پس خیر و شر اور ہدایت و گمراہی کا پیدا کرنا کوئی برائی نہیں بلکہ عین مصیحت ہے تاکہ نیک و بد کا امتحان سے اور حسب حال جزا و سزا دے۔ فَعَلِ الْعَبْكَ لَا يَخْلُو عَنْ الْجَهَنَّمَ ”حکیم کا فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا“ اور اللہ تعالیٰ حکیم مطلق ہے، البتہ گمراہی کا کسب قبیح ہے اور کسب بندے کا فعل ہے اور اسی پر اس کو سزا ملے گی۔ مارنے کے بعد درد اور کسی چیز کو توڑنے کے بعد اس کا ٹوٹنا بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے بندے کو اس میں کچھ دخل نہیں، اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (۷) ”اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے“۔

**فائدہ** مسئلہ تقدیر میں آدمی زیادہ قیل و قال نہ کرے کیونکہ ”یادہ قیل و قال سے سوائے گمراہی حاصل ہونے کے اور کچھ فائدہ

نہیں اسی لئے نبی کریم ﷺ نے اس بحث سے نہایت تاکید کے ساتھ منع فرمایا ہے۔

اگرچہ اللہ تعالیٰ نیکی و بدی کا خالق ہے لیکن خالق خیر (یزداد) اور خالق شر (اہرمن) بجوس کی طرح سے کہتا کفر ہے بلکہ یوں کہتا

(۱)۔ خلف ۹۲۔ (۲)۔ السجود: ۱۷۔ (۳)۔ الکہف ۲۹۔ (۴)۔ الزمر: ۷

(۵)۔ نحل ۹۰۔ (۶)۔ اناط ۸۔ (۷)۔ الزمر ۶۳

چاہئے خالق الخیر والشر یا خالق کل شئی ہر چیز کا خالق و متصرف۔ اللہ تعالیٰ کو جانے اور ستاروں و دیگر ماضی و ماضی و ماضی کے ہونے میں کوئی دلیل و موثر نہ جانے کیونکہ یہ شرک ہے، ہاں یوں کہنا کہ اکثر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے فلان ستارے یا فلان علامت کے وقت یہ ہوتا ہے اس لئے ممکن ہے ابھی اس کی قدرت سے ایسا ہو جائے تو چاہئے ہے یعنی اسباب و سائنات کو محض سبب جانے و متصرف حقیقی اللہ تعالیٰ کو جانے۔ علیٰ ہذا القیاس وواکا نفع و نقصان آگ کا جتنا پانی کا سرد کرنا، جادو، منتر یا نظر اور جن و آسیب سے نفع و ضرر یہ سبب کے درجے میں ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارادے و اختیار سے ان کی تاثیرات ظاہر ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی نے ان میں یہ تاثیرات رکھی ہیں جو شخص ان کو نفع و ضرر کا ذلّ سمجھے گا شرک ہو جائے گا، لہذا اس فعل کو اس سبب کی طرف نسبت کرنا اور بات ہے واللہ اعلم۔

**قضا کی اقسام:** قضائین قسم پر ہے۔ ۱۔ مہرم حقیقی جو کہ علم الہی میں کسی شے پر معلق نہیں، ۲۔ معلق محض کہ محض ملائکہ میں کسی شے پر اس کا معلق ہونا ظاہر فرمادیا گیا ہے، ۳۔ معلق شبہیہ مہرم کہ محض ملائکہ میں اس کی تعلیق مذکور نہیں اور علم الہی میں قیق ہے۔ مہرم حقیقی کی تبدیلی ناممکن ہے۔ اکابر مجاہدان خدا اگر تھکا اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انھیں اس خیال سے واپس فرما دیا جاتا ہے، حضرت نوح علیہ السلام کو ان کے بیٹے کے بارے میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عذاب قوم لوط کے بارے میں سفارش سے روکا گیا کہ اس خیال میں نہ پڑو بیشک ان پر وہ عذاب آنے والا ہے جو نئے گناہیں۔ یا ابراہیم! اعرض عن هذا شأنہ فقد جاء امر ربک وانہم ابیہم عذاب غیر مرفود (۱)۔ اے ابراہیم! اس بات کو جانے دو تمہارے رب کا حکم آپکا ہے اور ان پر ضرور ایسا عذاب آنے والا ہے جو کسی طرح ہٹنے والا نہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے شواہد قرآن و حدیث میں ہیں اور جو ظاہر قضائے معلق ہے وہ اکثر اولیاء اللہ کی دعا اور ہمت و تصرف سے ٹل جاتی ہے۔ اور جسے علم الہی کے اعتبار سے معلق کہتے ہیں اور محض ملائکہ کے اعتبار سے مہرم بھی کہہ سکتے ہیں اس تک خواص اکابر کی رسائی ہوتی ہے حضرت سیدنا فوٹ ان عظیم شیخ عہد لقادر جیلانی رضی اللہ عنہ اس کو فرماتے ہیں کہ میں قضائے مہرم کو رد کر دیتا ہوں اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں ارشاد ہوا ہے ان الذنوعاء یرد الذنوعاء بعد ما یرم یشک ذما قضائے مہرم کو نال و دینی ہے مزید تفصیل کے لئے مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ دفتر، ول مکتوب ۲۱۷ ملاحظہ فرمائیں۔

## ۷۔ وَالْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ

والبعث بعد الموت کا مطلب یہ ہے کہ مرنے کے بعد سب کو قیامت کے دن دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے گا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ دن نچھ صور کے بعد جب تقریباً چالیس سال کا عرصہ گزر جائے گا وراحتی مدت ظہور حدیث صریحہ کا ہو چکے گا تو اللہ تعالیٰ حضرت اسراہیل علیہ السلام کو زندہ کرے گا پھر وہ صور پھونکیں گے جس کو فحہ مانی کہتے ہیں جس سے اوس مدنگہ حدیث عرش پھر جبرئیل و میکائیل انھیں گے پھر فنی زمین و آسمان اور چاند و سورج موجود ہوں گے پھر ایک بارش برے گی کہ جس سے سبزہ کی طرح ہر ذی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا۔ اس دوبارہ پیدا کرنے اور حساب کتاب کر کے جزا و سزا کے طور پر جنت و دوزخ میں بھیجنے کو شروع میں بعث و نشر کہتے ہیں اس کے ثبوت میں کثرت آیات و احادیث وارد ہیں، اس لئے اس کا منکر کافر ہے۔ سب سے پہلے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر مبارک سے اس طرح باہر تشریف لائیں گے کہ آپ کے داہنے ہاتھ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہوگا اور بائیں ہاتھ میں حضرت فاروق، عظیم رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہوگا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام پھر صدیقین، شہداء، صالحین و مؤمنین یہ کہتے ہوئے اٹھیں گے الحمد للہ

اللہی اذھت عما الحزن " اِنْ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (۱) " اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم کو دور کر دیا، بیشک ہمارا پروردگار بڑے بخشنے والا بڑے قدر دان ہے " پھر اور کفار اور شرار یہ کہتے ہوئے انھیں گے یاؤ یلنّا من نَعْتَنّا من مَرَقَدِنّا (۲) " ہائے ہماری خرابی، کس نے اٹھ دیا ہم کو ہماری قبروں سے " اور ہر جنت امت اپنے ہم خیال لوگوں کے ساتھ اٹھائی جائے گی یعنی نیکوں کا گروہ لگ ہوگا اور بروں کی جماعت الگ۔ علی ہذا القیاس۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن میں ابو بکر اور عمرؓ کے ساتھ اٹھوں گا پھر بیچ میں آؤں گا، پس وہاں سے لوگ میرے ساتھ ہوں گے اس کے بعد میرے پاس مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے لوگ آئیں گے اور ہر شخص جس حال میں مرے اس میں اٹھے گا۔ شرابی نشے کی حالت میں اٹھے گا، ہر شخص برہنہ بے ختنہ اٹھے گا۔ پس سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جنت کا سفید حلقہ پہنایا جائے گا ان کے بعد آنحضرت ﷺ کو ان سے بہتر کپڑے پہنائے جائیں گے ان کے بعد اور رسولوں و انبیوں کو ان کے بعد موزوں کو پہنائے جائیں گے۔

**میدان حشر کی کیفیت** پھر کوئی پیدل کوئی سوار میدان حشر میں جائیں گے، بعض تنہا سوار ہوں گے اور کسی سواری پر دو اور کسی پر تین کسی پر چار کسی پر دس سوار ہوں گے، کافر منہ کے من چلتا ہوا میدان حشر میں پہنچے گا کسی کو مانگتے گھسیٹ کر لے جائیں گے کسی کو "مگ جمع کرے گی۔ یہ میدان حشر ملک شام کی زمین پر قائم ہوگا۔ زمین ایسی ہموار ہوگی کہ اس کنارے پر رائی کا دانہ گر جائے تو دوسرے کنارے سے دکھائی دے، اس وقت زمین تانبے کی ہوگی، اور آفتاب ایک میل کے فاصلے پر ہوگا پس اس دن کی تیش کو کون بیان کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھے۔ دماغ کے نیچے کھولتے ہوئے ہوں گے اور اس کثرت سے پسینہ نکلے گا کہ ستر گز زمین میں جذب ہو جائے گا پھر جب زمین پسینہ نہ پی سکی تو اوپر کو چڑھے گا کسی کے ٹخنوں تک، کسی کے گھٹنوں تک، کسی کے کمر کی سیٹھ، کسی کے گلے تک اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر مثل لگام کے جکڑے گا جس میں وہ اذکیاں کھائے گا۔ اس گرمی کی حالت میں پیاس کی جو کیفیت ہوگی محتاج بیان نہیں رہا نہیں سوکھ کر کاشا ہو جائیں گی اور بعضوں کی زبانیں منہ سے باہر نکل جائیں گی دل ابل کر گلے میں آ جائیں گے ہر مبتلا بقدر گناہ تکلیف میں مبتلا ہوگا۔ کس کس مصیبت کو بیان کیا جائے باقی کو بھی اس پر قیاس کر لیا جائے۔

**میزان عدل:** پھر سب کو نامہ عمل دینے جائیں گے۔ نامہ اعمال مومنوں کو سامنے سے دائیں ہاتھ میں اور کافروں کو پیچھے سے بائیں ہاتھ میں میں گئے نیکیاں اور بدیاں میزان عدل میں تولی جائیں گی جس کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا وہ جنت میں جائے گا اور جس کا پلہ ہلکا ہوگا وہ دوزخ میں جائے گا اور جس کے دونوں پلے برابر ہوں گے وہ کچھ مدت اعراف میں رہے گا پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں جائے گا لہذا ما من ثقلت موازنہ ○ فھو فی عیشۃ راضیۃ ○ واما من خفت موازنہ ○ فامۃ ہارۃ ○ واما ادرك ماہیۃ ○ ہارۃ حامیۃ (۳) " پھر جس شخص کا پلہ بھاری ہوگا وہ تو خٹوہ آرام میں ہوگا اور جس شخص کا پلہ ہلکا ہوگا اس کا ٹھکانا ہاویہ ہوگا اور آپ کو معلوم ہے کہ وہ کیا چیز ہے ایک ہلکی ہوئی آگ ہے " میزان عدل کی کیفیت بلکہ مشرک جہد جہروں کی کیفیت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے، وہ دنیا و الوں کی میزان و دیگر چیزوں جیسی نہ ہوگی۔ مسلمانوں کے حساب میں سانی ہوگی اور کافروں کے حساب میں رسوائی و رختگی ہوگی لیکن کسی پر ذرہ برابر ظلم نہیں ہوگا۔ حقوق العباد کا بدلہ اس طرح دیا جائے گا کہ ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلائی جائیں گی پس ایک دانگ (بقدر چھرتی) کے بدلے میں سات سو نماریں مقبول شدہ دی جائیں گی وغیرہ۔ اور حسب نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو مظلوم کی برائیاں ظالم پر ڈالی جائیں گی۔ چرندوں پرندوں و وحشی جانوروں کا بھی حساب ہوگا خواہ کسی حیوان نے حیوان پر ظلم کیا ہو یا انسان نے حیوان پر، سب کو بدلہ دلا دیا جائے گا اور سب کو



پروردگار سے جس کے سب کو نیست و نابود کر دیا جائے گا۔ میزان حق ہے اس کا منکر کافر ہے

**پل صراط:** پل صراط حق ہے اس کا منکر بھی کافر ہے، میدان شتر کے گرد دوزخ محیط ہوگی، جنت میں جانے کے لئے اس دوزخ پر ایک پل ہوگا جو کہ ہل سے زیادہ ہار یک، تلواریں سے زیادہ تیز و ررات سے زیادہ کال ہوگا یعنی اس پر اندھیرا ہوگا سوائے ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہ ہوگی اس کی سات گھنٹیں ہیں اور ہر ایک گھنٹی میں تین ہزار کوس کی ہیں سب کو اس پر چلنے کا حکم ہوگا اس پر سب سے پہلے نبیوں کے سردار حضرت محمد ﷺ گزریں گے (جو کل جہنم کے رہبر اور امت کے غم خوار ہیں اور امت کی خاطر فضل الہی کے طاب ہیں اور ایک لکھ فرشتے پل صراط کے ہر طرف کھڑے ہوئے دہماکتے ہوں گے) آپ کے بعد آپ کی مت گزرے گی اور پھر اور ضقت ہاری ہاری گزرے گی اس وقت سوائے انبیاء کے، در کوئی کلام نہ کرے گا اور نبیائے علیہم السلام کا کلام یہ ہوگا اسلھم سلم سلم "اے اللہ سو مت رکھ سلامت رکھ" اور جہنم میں پل صراط کے دونوں جانب سعدان مجازی کے کائناتوں کی مانند آکڑے ہوں گے کہ ان کی لمبائی اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے پس وہ ہوگوں کو بقدر اعمال و حسب حکم الہی پکڑیں گے بعض کو بالکل پکڑ کر جہنم میں گرا دیں گے، در بعض کا گوشت پھیل ڈالیں گے لیکن رخی کو اللہ تعالیٰ جنت دے گا۔ سو سب گزر جائیں گے بعض تو اس پر سے بجلی کی مانند گزر جائیں گے در بعض تیز ہوا کی مانند بعض پرند جانوروں کی مانند بعض تیز گھوڑے کی مانند بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گزر جائیں گے بعض جیسے تیز آبی دوزخا ہے بعض تیز چلنے والے پیدوں کی مانند بعض عورتوں کی طرح آہستہ آہستہ بعض سرین پر گھسنے ہوئے پیسے کے در کوئی چوٹی کی چال چلے گا کفار و منافق سب کٹ کٹ کر دوزخ میں گر جائیں گے۔

**حادثہ** شریعت اس عالم میں پل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی پس جتنا جس کو اس دنیا میں شریعت پر چننا تھا اتنی ہی اس کو آخرت میں اس پل صراط پر چلنا آسان ہو جائے گا ورنہ اس کے حق میں پل صراط اتنا ہی زیادہ وسیع و فراخ راستہ بن جائے گی ورنہ جس کے لئے جہنم شریعت پر چننا مشکل ہے اتنا ہی وہاں پل صراط اس کے لئے دشوار ہو جائے گی حتیٰ کہ باب سے بھی زیادہ ہار یک ہوگی، یہاں تک کہ کفار و منافقین اس پر سے گزر نہیں سکیں گے اور کٹ کٹ کر دوزخ میں گر جائیں گے۔ ( )

**آپ ﷺ کی شفاعت:** آپ کی شفاعت برحق ہے، یعنی قیامت کے روز حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے حضور گہکار بندوں کی سفارش کریں گے جبکہ سب لوگ نہایت اضطراب اور بے قراری کی حالت میں آدمیہ مسلم سے لے کر تمام نبیائے سلام کے پاس جائیں گے اور وہ اپنے سے دوسرے نبی کے پاس بھٹتے اور معذوری ظاہر کرتے رہیں گے۔ حتیٰ کہ ہمارے حضور پر نور ﷺ کے پاس جائیں گے تو آپ فرمائیں گے ہاں میں اس کے لئے مقرر ہوں میں اپنے رب سے اجازت مانگوں گا اور مجھے اجازت ہوگی۔ باوجود یہ کہ آنحضرت ﷺ کو یہ قصیت عطا ہو چکی ہے پھر بھی اللہ تعالیٰ کے جلال و جبروت کے ادب سے حضور انور ﷺ شفاعت کی اجازت مانگیں گے ورنہ سجدے میں نہ کر اللہ تعالیٰ کی بے حد و بے شمار حمد و ثنا کریں گے تب آپ کو شفاعت کی اجازت ہوگی اور آپ اپنی امت کے لئے متعدد بار شفاعت کریں گے ورنہ اللہ تعالیٰ بخشتا رہے گا یہاں تک کہ جس نے صدق دل سے لا الہ الا اللہ کہا اور اس پر مبرا کر چوسنے کبیرہ گنہ بھی کئے ہوں دوزخ سے نکال جائے گا جنت میں داخل کیا جائے گا بشرطیکہ اس نے شرک نہ کیا ہو، الفرض کفر و شرک کے سوا باقی تمام گنہوں کی شفاعت ہوگی بلکہ کبیرہ گناہوں والے شفاعت کے زیادہ محتاج ہیں کیونکہ صغیرہ گناہ تو دنیا میں بھی عبادتوں سے معاف ہو جاتے ہیں۔ اس روز آپ تمام مخلوق خدا کی شفاعت کریں گے خواہ وہ کسی نبی کا امتی بھی کیوں نہ ہو اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت کو قبول فرمائے گا اس روز ہر ایک جان

لے گا کہ آپ سید المرسلین اور امام انبیاء اور محبوب رب العالمین میں جو آپ کے دامن کے نیچے آجھپاس کو بھی اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا۔ ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دیگر نبیائے کرام و اولیاء شہداء و اولیاء اور خاندانِ وحی و جنتِ بکرہ و شخص جسے کوئی دینی منصب عزت ہو اپنے اپنے متعلقین کی شفاعت کرے گا لیکن بلا اجازت کوئی شخص شفاعت نہ کر سکے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے بعض شخص ایک بڑے انبوء کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمیوں کی اور کوئی ایک آدمی کی شفاعت کرے گا یہاں تک کہ سب مومن جنت میں داخل ہوں گے۔ مسلمانوں کے چھوٹے بچے جو بونگ سے پہلے مر گئے حتیٰ کہ جو صلہ کی عمر میں وہ بھی قیامت کے روز اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے۔ اور بعض شخص کی قرآن یا کوئی اور عمل صالح شفاعت کرے گا۔

**فائدہ** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ۱۔ بعض کی قبر میں شفاعت کر کے جنت دوں میں گئے۔ ۲۔ بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں جانے سے درغذب سے بچائیں گے۔ ۳۔ بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے۔ ۴۔ بعض کی جنت میں ترقی درجات و رفیع مراتب کے لئے شفاعت کریں گے۔ پس عقیدہ اہل سنت و الجماعت کے مطابق شفاعت کی یہ چار قسمیں ہیں۔ نیز بعض لوگوں کی شفاعت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر وعدہ فرمایا ہے مثلاً جو شخص آنحضرت ﷺ کے روضہ مبارک کی زیارت کے لئے حاضر ہو، جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجے۔ اور جو شخص جان کر کہ مکرمہ یا مدینہ منورہ میں اس خیاب سے رہے تاکہ وہاں وفات پانے کا روضہ اور مشرکوں کے لئے آپ کی یا کسی اور کی شفاعت بالحق نہ ہوگی۔ بعض گنہگار مسلمانوں کے لئے صلی آپ کی شفاعت نہ ہوگی جیس کہ آپ نے فرمایا کہ قدر یہ مرجیہ کے لئے میری شفاعت نہ ہوں۔ ظالم یا شاہ کی بھی شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تھوڑے کرنے والے کی بھی شفاعت نہ کروں گا۔ اگر اس ارشاد کو خاطر میں لائیں تو اس میں سے یہ لوگ مستثنیٰ کئے جائیں گے۔ یا یوں کہا جائے گا کہ ان کی ترقی درجات کے لئے شفاعت نہ ہوگی۔

**فائدہ** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت سے ستر ہزار آدمی بے حساب جنت میں داخل ہوں گے وہاں کے طفیل میں ہر ایک کے ساتھ ستر ہزار اور رب عوجل اس کے ساتھ تین جہنمیں دروے گا، معلوم نہیں کہ ہر جماعت میں کتنے آدمی ہوں گے اس کا شمار ہی جائے۔ تہجد پڑھنے والے بغیر سب جنت میں جائیں گے۔ اس امت میں ایسا شخص بھی ہوگا جس کے نونے دفتر گناہوں کے ہوں گے اور ہر دفتر اتنا بڑا ہوگا جہاں تک کہ گناہ پہنچے وہ سب کھولے جائیں گے رب عوجل فرمائے گا ان میں سے کسی مر کا تجھے نکالتا تو نہیں ہے میرے فرشتوں کو ماکاتین نے تجھ پر ظلم تو نہیں کیا؟ وہ عرض کرے گا نہیں اے رب اللہ تعالیٰ فرمایا گا تیرے پاس کوئی عذر ہے؟ عرض کرے گا نہیں اے رب اللہ تعالیٰ پھر فرمائے گا ہاں تیری ایک نیکی ہمارے حضور میں ہے اور تجھ پر آئے ظلم نہ ہوگا اس وقت ایک پرچہ جس پر اشہدان لا الہ الا اللہ والشہد فی محمد اعدہ ورسولہ لکھ ہوگا نکالا جائے گا اور حکم ہوگا جا تلو۔ وہ عرض کرے گا۔ اے رب ایہ پرچہ نہ دفتروں کے سامنے کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا تجھ پر ظلم نہ ہوگا پھر ایک پلے میں یہ سب دفتر رکھے جائیں گے اور ایک میں وہ پرچہ جس پر چنان دفتر اس سے بھاری ہو جائے گا بیشک اس کی رحمت کی کوئی انتہا نہیں جس پر ہم فرمائے تھوڑی چیز بھی بہت ہے۔

جنس سے نصیباً صاحبِ یاجانے گا و ستاری فرما کر بخش دیا جائے گا اگر کسی سے حق کے ساتھ ایک پیکر کی بار پریس ہوگی اور غائب میں اٹھ جائے گا۔ بعض کا فرمایا ہے بھی ہوں گے کہ جب نعمتیں یاد دل کرے گا کہ تو نے یہ کیا کیا؟ وہ عرض کرے گا کہ میں تجھ پر اتیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان لایا، نماز پڑھی۔ روزے رکھے، صدقہ دیا، ورنہ کے علاوہ جہاں تک ہو سکے گا، بے نیک کاموں کا ذکر کرے گا۔ رشاد باری تعالیٰ ہوگا پچھا تو کبھی تجھ پر گواہ پیش کئے جائیں گے۔ یہ اپنے جی میں سوچے گا مجھ پر کون گواہی دے گا۔ اس

وقت اس کے منہ پر مہر کر دی جائے گی اور عضا کو حکم ہوگا کہ گوہی دودھ اس کے ران، ہاتھ، پاؤں، گوشت پوست اور ہڈیاں سب کو ہی دیں گے کہ یہ تو ایسا تھا ایسا تھا اور اس کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا لیسوم نَحْبِمْ غَلٰی اَلْوٰجِہِمْ وَتُکَلِّمُنَا اَیْدِیْہِمْ وَنُشَہِدُ اَرْحُلُہُمْ بِنَا تَکُنُوْا بِکِسْفِیْنِ (۱) ”آج ہم ان کے منہ پر مہر لگا دیں گے اور ان کے ہاتھ ہم سے کلام کریں گے اور ان کے پاؤں شہادت دیں گے جو کچھ یہ لوگ کیا کرتے تھے۔“

یہ قیامت کا دن کہ حقیقتاً قیامت کا دن ہے جو پچیس ہزار برس کا دن ہے جس کے مصائب بے شمار ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کے جو خاص بندے ہیں ان کے لئے یہ دن اس قدر ہلکا کر دیا جائے گا معلوم ہوگا کہ اس میں اتنا وقت صرف ہوا ہے جتنا ایک وقت کی نماز فرض میں صرف ہوتا ہے بلکہ اس سے بھی کم، یہاں تک کہ بعضوں کے لئے تو پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائے گا وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا کَلَمَیْحِ الْبَصْرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ (۲) ”اور قیامت کا معاملہ بس ایسا ہوگا جیسے آنکھ جھپٹنا بلکہ اس سے بھی جلدی“

اس دن اللہ عزوجل حضور اقدس ﷺ کو مقام محمود عطا فرمائے گا کہ تمام ولین و آخرین آنحضرت کی حمد و ستائش کریں گے۔ نیز آپ کو ایک جہنم مرحمت ہوگا جس کو لوہائے حد کہتے ہیں، تمام مومنین حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آخر دنیا تک سب اسی کے نیچے ہوں گے۔

**حوض کوثر** قیامت کے دن برنبی کے نئے ایک حوض ہوگا اور ہر نبی کی امت کی انگ انگ پہچان ہوگی۔ جب لوگ قبروں سے اٹھائے جائیں گے تو ان کو نہایت شدت کی پیاس ہوگی، ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت سے پہچانے اس حوض سے پانی پائے گا، ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور حضرت کی امت کی پہچان یہ ہے کہ ان کے وضو کے عین نہایت روشن ہوں گے آنحضرت ﷺ کا حوض یعنی حوض کوثر، ہر ماہ کی مسافت کی درازی میں ہے اس کے کنارے برابر یعنی زاویہ قائمہ ہیں اور اس کے کناروں پر موتی کے قبة ہیں اس کی مثل نہایت خوشبودار مشک کی ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ میٹھا۔ گلے اور منہ کے زیادہ خوشبودار۔ سورج سے زیادہ روشن اور برف سے زیادہ ٹھنڈا ہے اس کے برتن (آب حور) ستاروں کی مانند چمک دار و کثرت ہیں، اس میں جنت سے دو پرناے ہر وقت گرتے رہتے ہیں ایک سونے کا دوسرا چاندی کا آپ ﷺ اپنے دست مبارک سے جام بھر کر پلائیں گے۔ مومنین اسے پی کر خوش حال ہوں گے جو ایک بار پانی لے گا پھر یہاں سناہ ہوگا یعنی حشر کے میدان میں اس کو پیاس نہ لگے گی۔ مرتد کافر و مشرک حوض کوثر کے پانی سے محروم رہیں گے۔ بعض علماء کے نزدیک اسلام کے گمراہ فرقے مثل شیعہ، خوارج اور معتزلہ وغیرہ بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ پل صراط پر گزرنے کے بعد حوض کوثر پر پل حشر آئیں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکس بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے اٹھتے ہی یہ پانی ملے گا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملے گا یہاں تک کہ بعض کو پل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دوزخ سے خاصی یا کر جنت میں جانے سے پہلے ملے گا۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت علیؑ اس روز لوگوں کو پانی پلائیں گے ان کے ساتھ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی شریک ہوں گے۔ پس حوض کوثر حق ہے۔ البتہ اس کا طول عرض و دیگر کیفیات خبر احاد سے ثابت ہیں جو مرتبہ نخل میں ہیں۔ جنت، دوزخ، اور عراف حق ہیں، ان میں کسی قسم کا شک نہیں، ہرے لوگ دوزخ میں جائیں گے۔

**دوزخ کا بیان** یہ ایک مکان ہے کہ اس قہار و جبار کے جلال و قہر کا مظہر ہے اور اس کے قہر و غضب کی کوئی حد نہیں کہ بہ

تکلیف جس کا تصور کیا جاسکتا ہے اس کے انتہا عذاب کا ادنیٰ سا حصہ ہے۔ پس دوزخ کا عذاب بے انتہا درجہ کا ہے جس کا مختصر حال قرآن

واحدیت سے مستفاد کر کے پیش کیا جاتا ہے وہ یہ ہے۔ دوزخ کے سات طبقے ہیں ۱۔ جہنم، ۲۔ لظی، ۳۔ حطہ، ۴۔ سقر، ۵۔ سعیر، ۶۔ نجیم، ۷۔ ہادیہ ان ساتوں طبقوں میں کم و بیش اور مختلف قسم کا عذاب ہے ہر قوم اپنے اپنے گناہ کے موافق ان میں الگ الگ دوزخ کی جائے گی۔ اگر دوزخ سے ایک شخص کی بربر آگ لائی جائے تو کل زمین و آسمان کو ذرا سی دیر میں فنا کر دے۔ دنیا کی آگ اس کے ستر جزوں میں سے ایک جز ہے، آدمی و پتھر، اس کا بندھن ہیں اگر جہنم سے سوئی کے ناکے کی برابر سورخ کھول دیا جائے تو تمام زمین و آسمان کے سب کے سب اس کی گرمی سے مرجائیں گے، نیز اگر جہنم کا کوئی داروغہ اہل دنیا پر ظاہر ہو تو زمین کے رہنے والے کل کے کل اس کی ہیبت سے مرجائیں، اگر جہنمیوں کی زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے پہاڑوں پر رکھ دی جائے اور تو وہ کاپٹے لگیں اور انھیں قمر نہ ہو یہاں تک کہ اس کے نیچے کی زمین تک جھنس جائے اور دوزخیوں کے کپڑے کا ایک پرزہ بھی اتنا بدبودار و گندہ ہوگا کہ اگر تمام مخلوق مرجائے تو بھی ان کی بدبو اس کی بدبو اور گندگی کو نہ پہنچ سکے۔ اس کی گہرائی خدا ہی جانے کہ کتنی ہے مگر پتھر کی چٹان اس کے کنارے سے اس میں پھٹتی جائے تو ستر برس میں بھی اس کی تہ تک نہ پہنچ سکے۔ دوزخ کی بعض وادیاں ایسی ہیں کہ خود دوزخ بھی ہر در ستر مرتبہ یا زیادہ ان سے پناہ مانگتی ہے، دوزخ کا، دنی عذاب یہ ہوگا کہ آگ کی جوتیاں دوزخی کو پہنچی جائیں گی ان کی وجہ سے اس کا دماغ مٹ جائے گی (جیلی) کی طرح اُبے گا وہ سمجھے گا کہ سب سے زیادہ عذاب اس پر ہو رہا ہے حالانکہ اس کو سب سے کم عذاب ہوگا۔ اور بھی طرح طرح کے عذاب ہوں گے مثلاً آگ کے مکان آگ کا فرش کھانے کو زقوم (نھوہر) کہ جس کا ایک قطرہ اہل دنیا کی زندگی کو فاسد کر دے۔ پینے کے لئے پیپ کہ جس کا ایک ڈول ساری دنیا کو سزا دے، پانی ایسا کھولتا ہو دیا جائے کہ منہ کے قریب آتے ہی منہ کی ساری کھال گل کر س میں پڑے گی اور پیٹ میں جاتے ہی آنتوں کو کھڑے کھڑے کر دے گا اور وہ شور بے کی طرح یہ کرپا خانے کے راستے قدموں کی طرف نکلیں گی۔ گندھک کے کپڑے پہنے کو ملیں گے جس کے سبب سے اور زیادہ آگ لگے گی۔ اگر ایک کھار جل کر دور ہو جائے گی تو اسی وقت دوسری کھال تیار ہو جائے گی۔ گلے میں ایسے گرم طوق و زنجیر ہوں گے کہ جن کی گرمی سے پہاڑ موم ہو جائے۔ کھار کو سر کے بل چلوا دیا جائے گا، بڑے بڑے کائے چھوٹے جائیں گے، بھاری گرزوں سے فرشتے، ریں گے۔ سختی (بڑی قسم کے) اونٹوں کی گردن کی برابر بچھو، اللہ تعالیٰ ہی جانے کہ کس قدر بڑے بڑے سانپ ہوں گے اگر ایک سانپ ڈس لے تو اس کی سوزش اور درد دہشتہ یعنی ہزار برس تک قائم رہے وغیرہ مختلف قسم کا عذاب ہوگا، ان کے منہ کا لے اور شکلیں ایسی بد نما اور کریمہ ہوں گی کہ اگر دنیا میں کوئی جہنمی اسی صورت پر۔ یا جائے تو تمام لوگ اس کی بد صورتی اور بدبو کی وجہ سے مرجائیں، ان کا جسم اتنا بڑا کر دیا جائے گا کہ ایک شانے سے دوسرے شانے تک تیر سوار کے لئے تین دن کی رہ ہے، ایک ایک ڈاڑھ اُحد پہاڑ کے برابر ہوگی، کھال کی موٹائی پالیس ذراع کی ہوگی۔ زبان ایک دو کوس تک منہ سے باہر کھشتی ہوگی کہ لوگ اس کو روندیں گے جینے کی جگہ اتنی ہوگی جیسے مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تک۔ اور اوپر کا ہونٹ سوج کر بیچ سر کو پہنچ جائے گا اور نیچے کا ہونٹ ناک کو آئے گا۔ علی مذاقیہ دوزخ میں گھار کی شکل نہایت مکراہ اور غیر انسانی ہوگی، بہت ذلیل احوال ہوں گے ہر لحاظ عذاب الہی ان کے لئے سخت ہوتا جائے گا وہ موت، نکلیں گے تو ان کو موت نہ آئے گی۔ یعنی ہمیشہ ہمیشہ دوزخ کے عذاب میں گرفتار رہیں گے اور عذاب الہی سے زار زار روئیں گے۔ مسلمان گنہگار بقدر گناہ عذاب چکے کر یا محضرت ﷺ کی برکت و شفاعت سے جلدی ہی چھٹکارا پالیں گے۔ سَالِ اللّٰہُ الْعَصْرَ وَالْعَاقِبَۃَ فِی الدِّینِ وَالْدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ، رَبَّنَا ادْخُلْنَا

الْفِرْدَوْسَ وَاَجِرْنَا مِنَ النَّارِ

**جنت کا بیان** جنت ایک مکاں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے لئے بنایا ہے اس میں وہ نعمتیں مہیا کی ہیں جن کو نہ

آنکھوں نے دیکھا، نہ کانوں نے سنا۔ کسی آدمی کے دل پر ن کا خطرہ نہ لڑا اس لئے اس کی تعریف میں جو کچھ بھی کہہ جائے وہ صرف سمجھنے



کے لئے ہے ورنہ حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

نفل ہے کہ حساب کے بعد مومن جنت کی طرف روانہ ہوں گے۔ اور چشمہ رضوان پر پہنچیں گے، اس میں تمام مومن غسل کریں گے جس کی وجہ سے ان کے چہرہ کا رنگ چودھویں رات کے چاند کی مانند چمکنے لگے گا اور بدن صاف ہو کر ان کی خوبصورتی بے حد ہو جائے گی ہر ایک یوسف ثانی معلوم ہوگا۔ عورتیں بھی کمال درجہ زیب و زینت دلی ہو جائیں گی کہ حوران بہشتی بھی ان کا جمال دیکھ کر رشک کریں گی۔ اگر ان عورتوں کی ایک انگلی بھی یہاں آجائے تو تمام جہنم شرق سے مغرب تک روشن ہو جائے۔ بعد ازاں تمام اُنٹیں صف بستہ کی جائیں گی، اُمت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اُنٹی صفوں میں اور باقی انبیاء کی اُنٹیں چالیس صفوں میں ہوں گی ہر ایک اُمت کو ایک بلند نشن ملے گا، در نشان محمدی سب سے پسندیدہ ہوگا۔ بہشتیوں کے استقبال کے لئے ایک لاکھ فرشتے نورانی معطر تھیں گے کر آئیں گے۔ در ہر ایک اہل بہشت کے لئے چست و چالاک زیب و زینت والے براق میں گے اور عورتوں کو بڑے بڑے نورانی اونٹ میں گے جن کے کپڑوں میں وہ بیٹھیں گی ہر ایک کے سر پر تاج ہوگا یہ سب اس کے نیک عمل کی جزا ہے۔ در ہر ایک کو ستر ستر خاص حصے دیئے جائیں گے جن میں سے جسم کا تمام شرہ نظر آئے گا اور وہ ہر گھڑی میں پنا رنگ بدیں گے۔ سب سے پہلے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی اُمت بہشت کی طرف روانہ ہوگی اس کے بعد باقی اُنٹیں آگے پیچھے چلیں گی، در فرشتے نورانی معطر طشت (تھل) آنحضرت ﷺ کے سامنے پیش کریں گے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام کو پھر دیگر لوگوں کو پیش کریں گے۔ سب سے آگے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لے چیں گے اور ستر ہزار فرشتے حضرت جبریل علیہ السلام کے ہمراہ ہم رکاب ہوں گے اور دس کروڑ خوش الحان ندان خوش الحانی سے قرآن شریف پڑھتے ہوں گے۔ جنت میں ہر طرف خوشی کے شادیاں بھین گئے۔ ملائک (فرشتے) حوریں (بڑی بڑی آنکھوں والی خوبصورت بہشتی خادمہ عورتیں) اور غلام (خوبصورت نفیس و لطیف بہشتی خادمہ بچے) طرح طرح کے ترشے کریں گے، در خوشیاں منائیں گے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم رکاب ستر ہزار چست و چالاک اور پاکیزہ زیب و زینت کوئل براق ہوں گے اور نورانی فرشتے ہائیں پکڑ کر چلیں گے اور تمام ملائک میں خوشی کا غلغلہ بند ہوگا۔ بہشت میں پہنچ کر بہشتی اللہ تعالیٰ کی حمد (تعریف) کریں گے اور کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان حق ہے الحمد لله الذی صدق وعده، وَاَوْفَا الْاٰرَاضِ بِنُورٍ مِنَ الْحَيٰۃِ حَيْثُ نَشَاۃُ فَنَعْمَ اَجْرُ الْعَمَلِیْنَ (۱) "اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم سے پنا وعدہ سچا کیا و رسم کو اس سرزمین کا، ملک بنایا کہ ہم جنت میں جہاں چاہیں مقیم کریں۔ سو کیا خوب بد۔ ہے عمل کرنے والوں کا" پھر اللہ تعالیٰ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمائے گا کہ اپنی اُمت کو بہشت کے دکن طرف لے آئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے کر ہم اللہ پڑھیں گے۔ تب بعضہ تعالیٰ جنت کے دروازے کھل جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہشت میں قدم رنجہ فرمائیں گے در پیچھے پیچھے مومنین اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے داخل ہوں گے۔

بہشت کے آٹھ درجے ہیں جس کا ہر درجہ دوسرے سے اعلیٰ ہے۔ ہر مومن اپنے مرتبہ کے موافق ان کو حاصل کرے گا، ۱۔ دارالخلد۔ یہ عالم لوگوں کے واسطے ہے۔ اس کی بنیاد خالص چاندی کی ہے، ۲۔ دارالسلام، جو فقیروں اور صابرین کا مقام ہے، یہ تمام رنخی و قوت کا بنا ہوا ہے، ۳۔ دارالقام جو ہر شکر گزاروں کا مقام ہے، یہ سوئے کا بنا ہوا ہے، ۴۔ عدن یہ عابدان، زہدوں، خاڑیوں اہل مومن اور اہل سخاوت کے لئے بنایا گیا ہے اور ہر زہد کا بنا ہوا ہے، ۵۔ دارالقرار مردارید سے بنایا گیا ہے جس میں حافظ اور عالم قیوم کریں گے، ۶۔ جنت النعیم یہ محل و زمرد سے بنا ہوا ہے جو شہیدوں اور مؤمنوں کے لئے ہے، ۷۔ جنت المردی جو شہدائے اکبر محسنین اور اولیائے کرم کا

مقام ہے، ۸۔ جنت الفردوس جو نبیوں رسولوں اور علمائے عظیمین کی جگہ ہے۔ فردوس بریں کے اوپر غرض نور ہے، یہ مقام سرور حضرت خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ نیز مقام محمود اور وسیلۃ جنت کا خاص درجہ بھی رسول اکرم ﷺ کو عطا ہوگا۔ اور پھر ان ہشت درجات میں بھی بے شمار مدارج ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ جنت کے سو درجے ہیں ہر دور درجوں میں وہ مسافت ہے جو آسمان و زمین کے درمیان ہے (۱) اور اگر تمام عالم ایک درجے میں جمع ہوں تو سب کے لئے گنجائش ہے (۲) اگر تمام دنیا کے سم و در کو دس گنا کیا جائے تو ایک ادنیٰ سا بہشتی بھی اُس سے زیادہ نعمت پائے گا۔ حضرت سیدنا علیہ السلام جیسے، ایک ہزار بادشاہوں سے زیادہ داس کی شان ہوں۔ ادنیٰ سے ادنیٰ مؤمن کو جو مکان ملے گا اس کی ایک ایک اینٹ سونے کی اور ایک ایک چاندی کی ہوگی، زعفران و مشک کا گارا ہوگا اس کے کنکرے لعل و زمرہ کے ہوں گے، مشک و جیر سے گچ ہوگا اور لعل و گہر سے گندھ ہوگا اس مکان میں ستر ہزار دران ہوں گے جن میں سے ہر ایک پانچ صد میل کی مسافت پر فراخ ہوگا اور طرح طرح کی بیٹھکیں ہوں گی جن میں خور و نعمان و رکائے والے بے شمار ہوں گے، خوش الحان مغنی (گوائے) عجیب و غریب رنگ گار ہے ہوں گے۔ ایک روایت میں ہے جنت عدن کی ایک اینٹ سفید موتی کی ہے ایک یا قوت سرخ کی ایک ربرجہ کی اور مشک کا گارا ہے اور گھاس کی جگہ زعفران ہے موتی کی کنکریاں عمر کی منی ہے۔ غرض قسم قسم کی نعمتیں ادنیٰ سے ادنیٰ جنتی کے لئے ہوں گی اس میں قسم قسم کے گلزار ہوں گے چمن ہوں گے و ہر ایک درخت میں، کھجور، رنگ کے میوے ہوں گے درختوں کے تنے سونے کے شاخیں حلوں کی پتے زمرہ کے ہوں گے اور بہت وسیع ہوں گے، میوے بہت لذیذ ہوں گے اگر اس میں کازرا سا نکل بھی کسی مردے کے سر میں اس دیا جائے تو وہ نور مند ہو جائے۔ و وہ میوے ہمیشہ یک حال پر رہیں گے کبھی کم نہ ہوں گے۔ بہت میں مومن کے لئے ایک موتی کا خمد آتا ہوا ہوگا کہ اس کا عرض (یا مندی یا حل) بختلاف روایت) ساٹھ میل کے برابر ہوگا و ہر ایک گوشے میں مومن کی بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھیں گی، مومن سب کے پاس جائے گا۔ جب ایک عام مومن کے لئے یہ نعمات و درجات ہوں گے تو خاص اور خاص الخاص حضرات کے درجات و مقامات کی بلندی کا کیا کہنا۔

جنت کی چار نہریں بہشت میں چار نہریں (۳) اللہ تعالیٰ نے جاری فرمائی ہیں قال: "مَدَنِيٌّ مِثْلُ الْحَبَّةِ الَّتِي وَعْدَ الْمُنْفُوقِينَ فِيهَا ابْهَارٌ مَسْنَاءٌ عِيسَى وَابْهَارٌ مَسْنَاءُ لَمْ يَغْيِرْ طَعْمُهُ" وَابْهَارٌ مَسْنَاءُ حَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّرْبِ وَابْهَارٌ مَسْنَاءُ مُصَفًى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مَرَّةً (۴) "اس جنت کی صفت جس کا وعدہ پرہیزگاروں کو عطایت کرنے کا کیا گیا ہے یہ ہے کہ اس میں سے پانی کی نہریں ہیں جس کا پانی زیادہ دیر رہنے سے کبھی خشک نہیں ہوتا بلکہ اس کا وہی اصلی ذائقہ رہتا ہے اور دنیا کے پانی کی طرح نہیں ہے و وہ وہ کی نہریں ہیں جس کا مزہ بھی دیر تک رہنے سے نہیں بگڑتا اور شرب کی نہریں جو نہایت خوش ذائقہ ہیں اور خاص صاف شہد کی نہریں ہیں۔ نیز بہشت میں بہشت وادوں کے لئے ہر قسم کے میووں کے پھل موجود ہیں ورنہ ان کے رب کی طرف سے ان کے لئے مغفرت ہے" اس شہد، و وہ وہ جیسی دنیا کی کوئی چیز میٹھی، اور سفید نہیں ہے ورنہ اس پانی اور شراب کی مشابہت میں مل سکتی ہے وہ شراب ایسی نہیں جس میں مدبوہ، کڑواہٹ و رنشتہ ہو، یا مینے سے عقل حاتی رہے اور آپ سے، ہر ہو کرے ہو وہ جکتے پھریں بلکہ وہ شرابوں سب میووں سے پاک و مزہ ہے وہاں کی بریں زمین محمود کہ نہیں جاری ہے۔ بلکہ مین کے اوپر اوپر روں میں۔ نہریں کا ایک کنرہ موتی کا دوسرا قوت کا اور نہروں کی زمین خاص مشک کی ہے وہ چاروں نہریں تباہ و شخ بہت سی نہریں ہو جائیں گی و ہر ایک کے مکان سے بہتی ہوئی گزریں گی، اس لئے قرآن پاؤں میں ہر ایک نہروں نہر، بصیرت جمع فرمادیا ہے و اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو ان کے مکانوں پر یہ

نعتیں عطا فرمائے گا۔ جنت میں ایک ایک درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اس کے سائے میں چلے تو بھی خستہ نہ ہو۔ جنت کے دروازے اتنے وسیع ہوں گے کہ ایک بازو سے دوسرے بازو تک چیز گھوڑے کی ستر برس کی راہ ہوگی پھر بھی جانے والوں کی وہ کثرت ہوگی کہ شانے سے شانہ چھلتا ہوگا بلکہ بھیڑ کی وجہ سے دروازہ چڑھانے لگے گا۔ ہر ایک جنتی کے لئے منہری تخت کمال زیب و زینت کے ساتھ ہوگا ہر طرف حور و قصور ہوں گے غمان سامنے ہوں گے۔ حوریں نورانی مخلوق ہیں جن کی خوبصورتی کی کوئی حد نہیں ہے اگر حور زمین کی طرف جھانکے تو جنت سے زمین تک سب روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور چاند و سورج بھی ماند پر جائیں، حور کے سر کی اوزھنی دنیا و مافیہا سے بہتر اگر حور اپنی پھیلی ریتیں و آسمان کے درمیان نکالے تو اس کے حسن کی وجہ سے خلاقی فتنے میں پڑ جائے گی اور گرا پنا دو پندہ ظاہر کرے تو اس کی چمک کے آگے آفتاب، یس ہو جائے جیسے آفتاب کے سامنے چراغ اور اگر جنت کی کوئی انجن بھر چڑ دنیا میں نہ ہو تو تمام آسمان و زمین اس سے آراستہ ہو جائے۔ اگر جنتی کا کنگن نہ ہو تو آفتاب کی روشنی کو منادے جیسے آفتاب ستاروں کی روشنی کو منادیتا ہے۔ جنت میں سوار کے کوز ڈالنے کی جگہ (عام و معمول جگہ) بھی دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اسی طرح وہاں کے کھانے اور سس کی خوبیاں بیان سے باہر اور بے قیاس ہیں، کھانا پینا، آرام، خوشی، جماع، لذت وغیرہ بہشتیوں کو بہت حاصل ہوگا اور جو چیز چاہیں گے، اسی وقت ان کے سامنے موجود ہوگی مثلاً اگر کسی پرند کو دیکھ کر اس کا گوشت کھانے کو جی چاہے گا تو اسی وقت اس کا بھن ہو گوشت اس کے پاس آجائے گا۔ اگر پانی وغیرہ کی خواہش ہوگی تو کوزے خود بخود ہاتھ میں آجائیں گے۔ ان میں ٹھیک، نڈازے کے مطابق پانی، دودھ، شراب اور شہد ہوگا کہ ان کی خواہش سے ایک قطرہ کم نہ زیادہ۔ پینے کے بعد وہ کوزے خود بخود جہاں سے آئے تھے وہاں چلے جائیں گے علی ہذا اقیاس۔ ورا ان کی لذت دنیاوی لذتوں سے سینکڑوں گن زیادہ اور بے ضرر ہوگی۔ جنت کھانے کی سیر کی نہ ہوگی اور کھانا بھی کم نہ ہوگا۔ میوے کی شکل اگر چہ دیکھنے میں یک جہی ہوگی مگر مزہ مختلف ہوگا۔ وہاں نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب، تھوک، ریشہ، کان کا میل اور بدن کا میل وغیرہ ہرگز نہ ہوں گے۔ بلکہ خواہ کتنی ہی کھائیں ایک خوشبودار فرحت بخش کار آئے گی یہ فرحت بخش خوشبودار پیسے آئے گا اور کھانا پینا بضم ہو کر سب وجہ اور گرانی دور ہو جائے گی اور ڈکار اور سپینے کی خوشبودار مشک اور کافور سے زیادہ ہوگی ہر شخص کو سو آدمیوں کے کھانے پینے اور جماع کی طاقت دی جائے گی ورنہ کوئی جنتی اولاد کی خواہش کرے گا تو اس کو فوراً ایک ساعت میں تمام منازل، حمل، وضع حمل اور پوری عمر (یعنی تیس سال کی) ملے ہوئے خواہش کرتے ہی یہ مراد حاصل ہو جائے گی۔ اگر کوئی چاہے گا کہ سواری پر سوار ہوں تو اس کو اسی وقت ایک چاک سواری ملے گی جو سوار کو لے کر ایک میل بھر میں صد ہا منزل تک لے جائے گی۔ ہر وقت زبان سے تسبیح و تکبیر و تحمید و بلا قصد مثل سس کے جاری ہوگی، کم سے کم ہر شخص سے سر ہانے دس ہزار خادم کھڑے ہوں گے۔ خادموں میں ہر ایک کے ایک ہاتھ میں چاندی کا پیالہ ہوگا اور دوسرے میں سونے کا اور ہر پیالہ میں نئے رنگ کی نعتیں ہوں گی جتنا کھاتا جائے گا لذت میں کمی نہ ہوگی بلکہ زیادتی ہوگی، ہر لقمے میں ستر مزے ہوں گے اور ہر مزہ دوسرے سے ممتاز ہوگا وہ معامحسوس ہوں گے، ایک کا احساس دوسرے سے مانع نہ ہوگا۔ ہر ایک جنتی کو حور عین میں کم سے کم دو بیبیاں ایسی ملیں گی کہ ستر ستر جوڑے پینے ہوں گی پھر بھی ان لب سوس اور گوشت کے باہر سے ان کی پنڈلیوں کا مغز دکھائی دے گا جیسے سفید شیشے میں سرخ شراب دکھائی دیتی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عزوجل نے انھیں یا قوت سے تشبیہ دی ہے۔ یا قوت میں سوراخ کر کے اگر ڈور ڈالا جائے تو ضرور باہر سے دکھائی دے گا۔ آدمی اپنے چہرے کو اس کے رخسار میں آئینے سے بھی زیادہ صاف دیکھے گا اور سس پر ادنیٰ ذرے کا جو موتی ہوگا وہ ایسا ہوگا کہ مشرق سے مغرب تک روشن کرے اور ایک روایت میں ہے کہ مرد اپنا ہاتھ اس کے شانوں پر رکھے گا تو سینے کی طرف سے کپڑے، جلد اور گوشت کے باہر سے دکھائی دے گا مرد جب اس کے پاس جائے گا اسے ہر بار کنواری پائے گا مگر اس کی وجہ سے مرد و عورت کسی کو تکلیف نہ ہوگی۔ اگر کوئی

حور سمندر میں تھوک دے تو اس کے تھوک کی شیرینی کی وجہ سے سمندر شیریں ہو جائے۔ بروایت سات سمندر شہد سے زیادہ شیریں ہو جائیں۔ بر جنتی کے سر ہانے اور پائنتی دو حوریں نہایت چھٹی آواز سے گائیں گی مگر ان کا گانا یہ شیطانی مزامیر نہیں بلکہ اللہ جل شانہ کی حمد و پ کی ہوگا وہ ایسی خوش گلو ہوں گی کہ مخلوق نے دیکھی آواز کبھی نہ سنی ہوگی اور وہ یہ بھی گائیں گی کہ ”ہم ہمیشہ رہنے والیوں ہیں کبھی نہ مریں گی، ہم چین والیوں ہیں کبھی تکلیف میں نہ پڑیں گی۔ ہم راضی ہیں کبھی ناراض نہ ہوں گی۔ مہرک باد اس کے لئے جو ہارا اور ہم اس کے ہوں۔“ اگر جنت کا کیز ادنیٰ میں پہن جائے جو دیکھے بیہوش ہو جائے اور لوگوں کی نگاہیں اس کا تحمل نہ کر سکیں۔ اگر بہشت کی ان نعمتوں میں زمین و آسمان کو ڈال دیا جائے تو اس طرح مل جائے کہ کچھ پتہ نہ چلے۔

**بازار سوق الجنة** جنت میں ایک بازار ہے جس کا نام سوق الجنت ہے، اس بازار میں طرح طرح کی نعمتوں کے ذخیرہ گارہیں جائیں گے، اس میں جنتیوں کے لئے کرسیاں اور منبر، یا قوت، زمرہ، موتی، لعل، زبرجد اور دیگر قسم کے جواہرات اور سونے چاندی کے نورانی ہوں گے جو صرف مومنوں کے لئے تیار ہوں گے جو عمل کے اندازے کے بموجب ہر ایک جنتی کو دیئے جائیں گے ان میں کا ادلی جنتی مشک، در کا نور سے نیپے پر بیٹھے گا، ان میں کوئی خود کو ادنیٰ نہیں سمجھے گا بلکہ اپنے گمان میں کرسی و اون کو بھی کچھ اپنے سے بڑھ کر نہ سمجھیں گے سب بحالت سرور ان پر بیٹھیں گے اور لقائے ہاری تعالیٰ (دیدار الہی) سے مشرف ہوں گے اور اس وقت بحالت غفلتہ ہاری تعالیٰ کی حمد پڑھیں گے، جنت کی تمام نعمتیں فراموش ہو جائیں گی اور پھر ہوش میں آ جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا دیدار ایب صاف ہوگا جیسے آفتاب اور چودہویں رات کے چاند کو ہر ایک اپنی اپنی جگہ سے دیکھتا ہے کہ ایک کا دیکھتے دوسرے کے، نفع نہیں اور اللہ عزوجل ہر ایک پر قلمی فرمائے گا ان میں سے کسی سے فرمائے گا، ”اے فلاں بن فلاں تجھے یاد ہے کہ جس دن تو نے ایسا کیا کیا تھا۔“ دنیا کے بعض معاصی یہ دولائے گا۔ بندہ عرض کرے گا۔ ”اے رب اکیہ تو نے مجھے بخش نہ دیا۔“ فرمائے گا ہاں میری مغفرت کی وسعت ہی کی وجہ سے تو اس مرتبے کو پہنچا۔ وہ سب اسی حالت میں ہوں گے کہ ابر چھا جائے گا دوران پر خوشبو برسے گا کہ اس جیسی خوشبو ان لوگوں نے کبھی نہ پائی تھی پھر حضرت جل و علا کا ارشاد ہوگا کہ اس بازار سے جن چیزوں کی تمھیں خواہش ہو اور جو عجیب و غریب خفے و راعلیٰ سے اعلیٰ چیزیں تم پسند کر دے لو۔ مثلاً سندس یعنی (ہاریک ریشم) استبرق تافے (موہار ریشم) اور ابریشم قسم قسم کے لباس اور نہایت آبدار بے شمار موتیوں وغیرہ اور جب جنتی اپنی اپنی خواہش کے مطابق تحائف پسند کریں گے تو ان تحفوں کو فرشتے جو اس بازار کو گھیرے ہوئے ہوں گے ان جنتیوں کے گھر پہنچا دیں گے۔ ملائکہ خاص ہر ایک جنتی کو شتر اور براق عنایت کریں گے۔ جنتی اس بازار میں ہا ہم مذاقات کریں گے۔ چھوٹے مرتبہ والا بڑے مرتبہ والے کو دیکھے گا تو اس کا لباس پسند کرے گا۔ ہنوز گفتگو ختم نہ ہوگی کہ خیال کرے گا میر ہاس اس سے چھاپے اور یہ اس لئے کہ جنت میں کسی کے لئے غم نہیں۔

بہشت آنجا کہ آزارے نہ باشد کسے را با کسے کارے نہ باشد

بمرد وہاں سے، اپنی اپنی قیام گاہ پر واپس آئیں گے اس وقت ان کی بیویاں، ان کا استقبال کریں گی اور مبارک ہادے کر کہیں گی کہ اب آپ کا حسن و جمال اس وقت سے کہیں زیادہ ہے جبکہ آپ ہمارے پاس سے گئے تھے؟ وہ جواب دیں گے کہ پروردگار جہار کے حضور میں ہمیں بیٹھنا نصیب ہوا اس لئے ہمیں، یہ ہو جانا سزاوار تھا۔ عام مومنین کو، اللہ تعالیٰ کا دیدار ہر جنتی میں جنتی کے دن ہوا کرے گا اور خاص مومنوں کو ہر روز دو بار فجر، اور عصر کے وقت اور خاص الخاص مومنوں کو ہر وقت اور ہر گھڑی یہ نعمت عظمیٰ حاصل ہوگی۔ اور جنت میں دیدار ہاری تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی نعمت نہ ہوگی۔

ال جنت خورہ مرد ہوں یا عورت ان کا حسن سہ چند (بہت زیادہ) ہوگا۔ سب بے ریش ہوں گے، سر، چٹکوں اور بھوؤں کے ہاوں



کے عہد وہ ن کے بدن پر کہیں بال نہ ہوں گے۔ سب کی آنکھیں قدرتی طور پر سرگیں ہوں گی۔ مرد و عورت خواہ کسی عمر کے ہو کے دنیا سے گزرے ہوں وہاں سب نو جوان ہوں گے گویا کہ ن کی عمر ۳۳، ۳۴ یا ۳۵ برس کی ہوگی (پہلے زمانے میں ۳۳، ۳۴ برس کی عمر میں جوبلی شروع ہوتی تھی)۔ ان کے قدم کی لمبائی ۳۰ گز ہوگی عورتیں بھی نو جوان ہوں گی کبھی اس سے زیادہ عمر کے معصوم نہ ہوں گے۔ جتنی سب ایک دس ہوں گے آپس میں کوئی اختلاف و بغض نہ ہوگا۔ ایک دوسرے کو سلام تو کہیں گے باقی اور کوئی بخش کلامی اور گناہ کی بات وہاں سننے میں نہیں آئے گی جو شخص ایک مرتبہ جنت میں داخل ہو جائے گا پھر وہاں سے نہ نکالا جائے گا بلکہ ابد آبا د تک وہیں رہیں گے۔ جنت میں موت نہیں ہے ورنہ نیند، کیونکہ نیند بھی ایک قسم کی موت ہے۔ اقصیٰ جنت کی خوبیاں اتنی بے شمار ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کے ذریعہ سے فرمایا کہ میں نے اپنے بندوں کے لئے جنت ایسی تیار کی ہے کہ نہ کبھی آنکھوں نے دیکھی نہ کانوں نے سنی نہ کسی کے دل میں اس کی صفت گزری اللہ تعالیٰ و اس کا رسول ہی اس کی خوبیوں کو بہتر جانتا ہے، یہ عاجز کہاں تک بیان کرے۔ یہ اجمالی ہیں قرآن و حدیث سے ماخوذ ہے مزید تفصیل کے لئے قرآن کریم اور احادیث شریفہ مدظلہ فرمائیں یہ پھر اللہ تعالیٰ جس کو نصیب کرے گا وہاں جا کر دیکھ لے گا۔ اَلنَّهْمُ هَبْ لَنَا خَيْرَ الْمَرْدُوْسِ وَارْزُقْنَا زِيَادَةَ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِجَاهِ حَبِيْبِكَ، رِزْوَانِ الرَّحِيْمِ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالتَّسْلِيْمُ اٰمِيْن

**اعراف کا بیان:** جن لوگوں کی نیکی اور بدی برابر ہوگی، نہ دوزخ کے مستحق ہوں گے نہ جنت کے، لیکن جنت کی طرح رکھتے ہوں گے وہ شروع میں اعراف میں رہیں گے اور آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جنت میں جائیں گے۔ اعراف جمع ہے، عرف کی عرف، بندہ جگہ کو کہتے ہیں۔ جنت اور دوزخ کے درمیان ایک دیوار ہے جو جنت کی لذتوں کو دوزخ تک و دوزخ کی کافتوں کو جنت تک پہنچنے سے مانع ہے، اس درمیانی دیوار کی بندی پر جو مقام ہوگا اس کو اعراف کہتے ہیں۔ (۱)

اصحاب اعراف کون لوگ ہیں؟ قرطبی نے اس بارے میں بارہ اقوال نقل کئے ہیں مثلاً بعض عہد کے نزدیک شہداء، موئین کا مین و ملائکہ آدمیوں کی شکلوں میں اعراف پر ہوں گے و بفضل اكرامت کے سبب دوزخ و جنت کے عذاب و ثواب کی سیر دیکھیں گے اور اپنے مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہوں گے اور بغرض سیر اعراف پر نہیں گئے۔ بعض کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ موعود ہیں جن کے پاس شریعت نہ پہنچی تھی یا کفار کی اولاد ہے جو نابالغ فوت ہوئی ہے پس یہ لوگ نبی ﷺ کی شفاعت سے آخر کر جنت میں داخل ہوں گے۔ ہمارے عہد کے نزدیک اس میں راجح اور صحیح وہی قول ہے جو حضرت حذیفہ بن عباس ابن مسعود وغیرہ جیسے جلیل القدر صحابی اور کثر سلف و خلف سے منقول ہے یعنی وزن اعمال کے بعد جن کے حسنات و سیئات (نیکی و بدی) برابر ہوں گے وہ صحاب اعراف ہیں اور آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان کو سجدہ کرنے کا حکم ہوگا وہ سجدہ کریں گے پھر یہ نیکی زیادہ ہو جائے گی اور ان کو جنت میں داخل کر دیا جائیگا۔ گویا اصحاب اعراف یحییٰ کی ایک کمزور قسم ہے جس طرح سابقین مقررین فی الحقیقت اصحاب یحییٰ کی ایک سی قسم ہے جو اپنی اولو، معزموں کے طفیل عام اصحاب یحییٰ سے آگے نکل گئے ہیں اس کے بالمتقابل اصحاب اعراف ان سے گری ہوئی قسم ہے جو اپنے اعمال کی کثافت کی وجہ سے عام اصحاب یحییٰ سے کچھ پیچھے رہ گئے ہیں، یہ لوگ اہل جنت اور اہل جہنم کے درمیان میں ہونے کی وجہ سے دونوں طبقوں کی کیفیات سے متاثر ہوں گے

حوران بہشتی را دوزخ بود اعراف از دوزخیان ہند کہ اعراف بہشت است

اور دونوں طبقے کے لوگوں کو ان کی مخصوص نشانیوں سے پہچانتے ہوں گے جنتیوں کو ان کے سفید نورانی چہروں سے اور دوزخیوں کو ان کی رو سیاہی اور بد بختی سے۔ بہر حال اہل اعراف جنت والوں کو دیکھ کر سلام کہیں گے، خود جنت کی طمع اور آرزو کریں گے جو آخر کار پوری

(۱) بعض نے کہا کہ اعراف بمعنی معرفت ہے کہ اس مقام سے اہل جنت و اہل دوزخ ان کی پیش ہیوں سے پہچانے جائیں گے۔

کر دی جائے گی اور جب اُن کی نظر اہل دوزخ کی طرف پڑے گی تو خدا سے ڈر کر پناہ مانگیں گے کہ ہم کو ان دوزخیوں کے ذمے میں شامل نہ کیجئے۔ ان لوگوں کی حالت خوف اور امید کے درمیان ہوگی قال اللہ تعالیٰ وَتَسْمَعُ مَا حَسَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسَبْطِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ (۱) ”اور ان دونوں کے درمیان میں ایک آڑ ہوگی اور اعراف کے اوپر بہت آدمی ہوں گے وہ لوگ ہر ایک کو اس کی نشانی سے پہچانیں گے اور اہل جنت سے پکار کر کہیں گے سلامتی ہے تم پر ابھی یہ (اہل اعراف) جنت میں داخل نہ ہوئے ہوں گے اور اس کے امیدوار ہوں گے“ ”یٰٰتِ مَکُورَہ سے یہی مضمون مستفاد ہوتا ہے پس اعراف اور اس پر آدمیوں کا ہونا حق ہے اور اس کا انکار کفر ہے۔

**فائدہ۔** جنت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں اور اب بھی موجود ہیں۔ حضرت آدم و حوا علیہما السلام کا قصہ کہ وہ جنت میں رہے پھر وہاں سے نکلے گئے جیسا کہ قرآن مجید میں موجود ہے اس پر صاف دلائل کرتا ہے اور بھی بہت سی آیات اور احادیث اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں اور حدیث تواتر کو پہنچ چکی ہیں پس اس کا انکار کفر ہے دوزخ اور جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض روحانی کہتے ہیں بعض جسمانی کے قائل ہیں مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جسمانی کے قائل ہیں وہ یہ جسم نہیں کہتے جو کہ قابلِ فنا و تغیر ہو بلکہ جسم لطیف کہ جس کو روح سے تعبیر کرتے ہیں درجہ جنت (۲) و دوزخ میں ثواب و عقاب کے لئے انسان کے اعمال من سب ظہور کرتے ہیں اچھے اعمال حور و قصور بن جاتے ہیں برے سائب و بچھوکی صورت میں آگے آتے ہیں۔ کسی نے کیا خوب فرمایا ہے۔

ہفت دوزخ چست اعمال بدت

ہفت جنت چست اعمال خوشت

عمل سے زندگی بنتی ہے جنت بھی جہنم بھی

یہ خاکی اپنی فطرت میں نہ لوری ہے نہ تاری

وَلِلّٰهِ عِلْمُ الْغُیُوبِ

(۱)۔ الاعراف: ۴۶

(۲)۔ ابتدا حدیث سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ عدد وہ نعمتوں کے جو جنت میں پیدا ہو چکی ہیں یا مافیوم اور نعمتیں بھی پیدا ہوتی رہتی ہیں اب اس حدیث کے معنی ظاہر ہو گئے کہ جنت چھیل میدان ہے، مطلب یہ کہ بعض حصہ جنت کا ایسا ہے کہ ذکر و تسبیح اعمال صریح اس میں اشجار و غیرہ پیدا ہو جاتے ہیں۔

## ایمان کے ارکان، احکام اور شرائط وغیرہ

### ارکان ایمان

ایمان کے دو درکن ہیں:

۱۔ اقرار باللسان یعنی دین کے احکام جو تو اتر و ضرورت کیساتھ مجس و منفصل طور پر ہم تک پہنچے ہیں (جن کا بیان ایمان مجس و منفصل کے باب میں ہو چکا ہے) ان کا زبان سے اقرار کرے۔

۲۔ تصدیق بالقلب یعنی ایمان کی ہر دو اقسام مذکورہ کی دل سے تصدیق کرے، دل سے ن کو مانے اور یقین کرے۔ اگر کوئی زبان خفیہ اقرار کر لے کہ جس کو کوئی دوسرا نہ سنے نہ سنی جائز ہے اور عند اللہ مؤمن ہے۔

اب اس اقرار و تصدیق کی چار صورتیں ہوتیں:

۱۔ وہ شخص جس نے زبانی اقرار اور قلبی تصدیق دونوں کا اظہار کیا۔ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی مؤمن ہے اور جنت کا مستحق ہے اور دنیا کے لوگوں کے نزدیک بھی مؤمن اور دنیا میں حقوقی مؤمن کا حق دار ہے۔

۲۔ جو شخص ہر دو ارکان ایمان سے محروم رہا۔ وہ عند اللہ بھی کافر ہے ہمیشہ کی دوزخ کا مستحق ہے اور عند اللہ اس بھی کافر اور دنیا میں حقوق و احکام ایمان سے محروم ہے۔

۳۔ وہ شخص جس نے دل سے تصدیق تو کی لیکن زبان سے اقرار نہیں کیا (یعنی موقع ملنے اور مطالبہ کئے جانے پر اقرار نہ کیا) تو احکام دنیا میں اس کو مؤمن نہ کہا جائے گا اور دنیا میں جو رعایتیں اور حقوق مؤمن کو ملتے ہیں وہ ان سے محروم رہے گا، کیونکہ تصدیق بالقلب ایک پوشیدہ چیز ہے ہر شخص اس کو نہیں جانتا اس لئے شریعت نے اقرار زبانی کو تصدیق قلبی کا قائم مقام کیا اور اس کے لئے علامت مقرر کی تاکہ دنیا میں احکام اسام اس پر عائد ہوں، تاہم وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤمن ہے اور آخرت میں جنت کا مستحق ہے۔ پس اگر کوئی شخص کسی عذر کی وجہ سے مثلاً حالت اکراہ میں جی کوئی شخص کسی مؤمن کے قتل پر یا عضو کاٹ ڈالنے پر آمادہ ہو کر یوں کہے کہ تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا نکار کر، یا کوئی اور کلمہ کفر کہلاوے اور قتل وغیرہ کی دھمکی دے پس اگر مؤمن اس کو اس پر قادر سمجھے، اور اس معصیت کو دور کرنے کے لئے زبان سے کلمات کفر کہہ دے اور دل میں وہی تصدیق و اطمینان ایمانی ہوتی ہو جو پہلے تھا تو اس زبانی اقرار کے جاتے رہنے سے وہ شخص عند اللہ کافر نہ ہوگا بلکہ مؤمن ہے اگرچہ لوگ اسے کافر کہیں بشرطیکہ اس جبر و اکراہ کے جاتے رہنے پر ایمان پر ثابت قدم رہا۔ مگر فضل درجہ بھی ہے کہ جبر و اکراہ کے موقع پر بھی قتل ہو جائے در کلمہ کفر نہ کہے۔

۴۔ اور وہ شخص جس نے دل سے تصدیق تو نہ کی فقط زبان سے اقرار کر لیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ظاہراً احکام میں مؤمن ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص کافر ہے اس کو شرع شریف میں منافق کہتے ہیں۔ منافقین اگرچہ دنیا میں مؤمن ظاہر کر کے اپنے آپ کو حد و شرعیہ کی

رو سے متعلقہ کفار سے بچالیں لیکن آخرت میں ان کے لئے بھی ہمیشہ کی دوزخ ہے اور دوزخ کا عذاب ہے اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِي الدَّرَجَةِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (۱) ”یشک من نفین دوزخ کے سب سے نیچے کے طبقے میں ہوں گے۔“ آنحضرت ﷺ کے زمانہ اقدس میں کچھ لوگ اس صفت کے اس نام کے ساتھ مشہور ہوئے کہ ان کے کفر باطنی پر قرآن ناطق ہوا اور نبی کریم ﷺ نے ایک ایک کی نشان دہی فرمادی، در فرمایا کہ یہ منافق ہے اب اس نے میں کسی خاص شخص کو یقین کے ساتھ منافق نہیں کہا جاسکتا بلکہ ہرے سامنے جو دعویٰ اسلام کرے جب تک اُس سے ایسا قول یا فعل جو منافی ایمان ہو صادر نہ ہو جائے، ہم اُس کو مسلمان ہی سمجھیں گے۔ پس فی زمانہ ایمان و کفر میں ظاہری اعتبار سے واسطہ نہیں آدی یہ مسلمان ہوگا یا کافر، تیسری کوئی صورت نہیں کہ نہ مسلمان ہو نہ کافر۔ اور باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ کافر اگر چہ دل میں نبی ﷺ کو سچا اور برحق جانتے تھے لیکن ان کا یہ جاننا معرفت کے درجے میں تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا يٰۤاَسْفَرُفُوۡنَا۟ كَمَا يَفْرُوۡنَ اٰۤیٰتَآءَہٗۤ (۲) ”وہ اُس نبی کو پہچانتے ہیں جیسا کہ اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں“ لیکن تصدیق (دل سے ماننا) معرفت سے الگ چیز ہے۔ معرفت قدرتی چیز ہے ورتصدیق اختیاری اور ارادے سے متعلق ہے جو ان میں نہ پائی گئی اسی لئے کافر ہوئے اور عذاب ابدی کا طوق اس کے گلے میں پڑا۔

**مسئلہ**۔ گو نکاح آدی اقرار زبانی کی بجائے اشرارے سے اقرار کرے اور گونگے کو نوگ عدالت یعنی نماز وغیرہ سے بھی پہچان سکتے ہیں اور یہ اس کے لئے زبانی اقرار کے مقام ہیں۔

**ایمان کے احکام**۔ جو شخص ایمان لایا اس کے لئے ایمان کے سات حکم ہیں (ان کو حقوق مومن بھی کہہ سکتے ہیں) پانچ دنیا میں۔ اس سے متعلق ہیں ۱۔ اس کو سوائے حکم شرعی قتل، قید نہ کریں گے ۳۔ اُس کا مال ناحق نہ کھایا جائے گا ۴۔ اُس کو ید نہ دی جائے گی ۵۔ اس پر بدی کا ظن نہ ہوگا جب تک کہ ظاہر نہ ہو جائے۔

دوزخ میں ۱۔ مومن دوزخی قطعی یعنی دائمی نہ ہوگا اگرچہ اس نے کتنے ہی گنہ کبیرہ کئے ہوں سوائے شرک کے اور سب تو بہ مرا ہوا خرکی نہ کسی وقت جنت میں جائے گا۔

۲۔ نیکیاں اور بدیاں وزن کی جائیں گی جس کی نیکیاں بھاری ہوں گی وہ کامیاب ہوگا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا کمال درجہ فضل و کرم ہوگا اس کو بغیر حساب کے جنت میں داخل کریں گے اور جس کی بدیاں غالب ہوں گی وہ بقدر گناہ سزا بھگت کر جنت میں جائے گا۔

مومن عاصی کو اللہ تعالیٰ چاہے تو بغیر عذاب کے محض اپنے فضل و کرم سے یا حضرت شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت یا دیگر انبیاء و اولیاء کی شفاعت سے بخش دے اور جنت میں داخل کر دے اور چاہے تو بقدر گناہ عذاب کر کے پھر جلد ہی جنت میں داخل کرے۔

مؤمن کو ناامید نہیں ہونا چاہئے جیسا کہ ابھی اوپر بیان ہوا کہ وہ مالک چاہے تو کبیرہ گناہ کو بھی بخش دے قال اللہ تعالیٰ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰہِ (۳) ”اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہو“ اور بے خوف بھی نہ رہنا چاہئے کیونکہ وہ مالک چاہے تو صغیرہ گناہ پر بھی عذاب دے۔ اسی

لئے حضور انور علیہ السلام نے فرمایا اِلَّا يَمُنُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ ”ایمان خوف اور اُمید کے درمیان ہے۔“

**شرائط ایمان**۔ ایمان کی سات شرطیں ہیں:

۱۔ ایمان باطیب یعنی اللہ تعالیٰ پر ایمان۔ نا اگرچہ اسے دیکھ نہیں اسی لئے مرتے وقت عذاب کے فرشتے دیکھ کر ان کے خوف سے توبہ کرنا اور ایمان لانا (ایمان بالبا) معتبر اور مفید نہیں بلکہ غیر مقبول ہے کیونکہ ایمان بالغیب نہیں رہا بلکہ یہ تو عذاب دیکھ کر



خوف سے ایمان لانا ہے۔ (صحیح یہ ہے کہ مومن کی توبہ بھی اس وقت غیر مقبول ہے)

۲۔ عالم غیب اللہ تعالیٰ ہے جو غیب کا دعویٰ کرے اس کا ایمان مانا جاتا ہے۔

۳۔ ایمان اختیار اور عقل و ہوش سے لانا۔ ایمان بالجبر مثلاً کافر کو کوئی زبردستی کلمہ پڑھائے۔ نیز مست و بیہوش کے ایمان کا اعتبار نہیں۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حلال

۵۔ حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام جاننا۔

۶۔ قہر الہی اور اس کے عذاب سے ڈرنا۔

۷۔ اُس کی رحمت کا امیدوار رہنا۔ پس اگر کوئی دس میں خوف الہی نہ رکھتے ہوئے غیبت کرے یا جھوٹ بولے یا کسی مومن کو

ایذا دے تو اُس کا ایمان بھی جاتا رہے گا اور جو رحمت، لہجی سے ناامید ہوا یعنی یہ یقین کیا کہ وہ تو ہرگز نہیں بخشے گا تو وہ شخص کافر ہو جائے گا۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بَيْنَ الْخَوْفِ وَالْوَجَاءِ "ایمان خوف اور اُمید کے درمیان ہے"**۔

ایمان کو دس اور زبان سے قبول کرنا اس کی حقیقت ہے اور عمر بھر میں ایک دفعہ ایمان نہ آنا اور اس پر مرتے وقت تک قائم رہنا فرض

ہے اس کے بعد تکرار ایمان سنت ہے۔ ایمان کے باقی رہنے کی تین شرطیں ہیں۔

۱۔ ایمان کا شکر یہ بجالانا کیونکہ یہ فضل الہی ہے۔

۲۔ خوف زوال یعنی یہ خوف رکھے کہ کہیں یہ دولت جاتی نہ رہے

۳۔ مخلوق خدا پر ظلم نہ کرنا۔ ان باتوں پر عمل کرنے سے ایمان باقی رہتا ہے۔

**فائدہ:** امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایمان کم بیش نہیں ہوتا کیونکہ ایمان تصدیق قلبی ہے اور تصدیق کیف ہے جس میں کمی

بیش کی گنجائش نہیں۔ اعمال صالحہ نفس ایمان سے خارج ہیں لیکن ایمان میں کمال کو بڑھاتے اور خوبی پیدا کرتے ہیں (اسی لئے بد اعمال و اے کا

ایمان نہیں جاتا) جس قدر طاعت زیادہ ہوگی اسی قدر ایمان زیادہ کامل ہوگا۔ ہر عام مومنوں کا ایمان اولیٰ صحابہ کے ایمان جیسے نہیں اور اسی

اور صحابہ کا ایمان انبیاء عظیم اسلام کے ایمان جیسے نہیں کیونکہ وہ ایمان طاعات کے باعث کس کے بند درجے تک پہنچا ہوا ہوتا ہوتا ہے۔ اسی طرح

شدت و ضعف یقین کے اعتبار سے جو کہ کیف کے عویش سے ہے ہر ایک دوسرے کے ایمان میں تفاوت ہے اگرچہ نفس ایمان میں سب مشترک ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہم جو ایمان میں کمی بیشی کے قائل ہیں، وہ اعمال صالحہ کو داخل ایمان سمجھتے ہیں سو اُن کے نزدیک بھی وہ

کامل ایمان کا جز ہیں، یعنی جس کے اعمال ترک ہوں گے اُس کا ایمان کامل نہ رہے گا، ہر نفس ایمان باقی رہے گا۔ کیونکہ اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا

جز قرار نہیں دیتے۔ پس یہ فطری اختلاف ہے ورنہ کوئی فرق نہیں ہے، شک کے طور پر یوں نہ کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ بلکہ انشاء اللہ کو ترک

کرے۔ امام عظیم علیہ رحمۃ فرماتے ہیں: **أَنَا مُؤْمِنٌ خَفَاً (تحقیق میں مومن ہوں)** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ فرمایا: **أَنَا مُؤْمِنٌ بِنِشَاءِ**

**اللَّهِ تَعَالَى "میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ"** وہ یا اعتبار نجوم اور خاتمے کے ہے۔ پس یہ بھی کوئی اختلاف نہیں بلکہ لفظی بحث ہے ورنہ مناسبت یہی

ہے کہ جب دس سے تصدیق کی اور زبان سے اقرار کیا تو قطعی مومن ہو گیا اب شک کرنا اور انشاء اللہ کہنا ٹھیک نہیں ہے اگرچہ اس نیت سے کہے کہ

خاتمے کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے یا متبرک سمجھ کر کہے گو یہ درست ہے تاہم نہ کہنا ولی ہے کیونکہ سننے والے کو اس کا شک ثابت ہوگا اور اگر واقعی

میں اس کہنے والے کو اپنے ایمان میں شک ہے تو وہ کفر ہے نحوذبا للہ منہ۔

ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے۔ شرع شریف میں جس کو مؤمن کہتے ہیں اس کو مسلمان بھی کہتے ہیں گو غوی معنی کے اعتبار سے کبھی دونوں میں فرق بھی ہوتا ہے کہ تصدیق قلب کو ایمان اور اعمال و انقیاد کو اسلام کہتے ہیں، مگر کتاہ کبیرہ کرنے سے نہ ایمان جاتا ہے اور نہ کافر ہوتا ہے پس سب احکام ایمان اس پر جاری کئے جائیں مثلاً اس کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا قبور مسلمین میں اس کو دفن کرنا اس کے مال میں تو ریث جاری کرنا وغیرہ۔ اگر مؤمن عاصی کو غرغری یعنی نزاع سے پہلے (عذاب کے فرشتے مرتے وقت دیکھنے سے پہلے) توبہ کی توفیق حاصل ہو جائے تو نجات کی بڑی امید ہے۔ ایمان اجمالی کا مرتبہ ایمان تفصیلی سے کم نہیں اور ایمان اجمالی میں کلمہ شہادت **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** صدق دل سے کہنا کافی ہے پس جس نے یہ کہا کہ وہ مومن ہوا۔ اصول عقائد میں تقلید چاہئے نہیں بلکہ جو بات ہو یقین قطعی کیساتھ ہو خواہ وہ یقین کسی طرح بھی حاصل ہو اس کے حصول میں بالخصوص علم استدلالی کی حاجت نہیں ہاں بعض فروع عقائد میں تقلید ہو سکتی ہے، ورنہ کسی کی تعمین و تفسیق نہیں کر سکتے۔

### شش کلمے کا بیان

جن لفظ میں اللہ تعالیٰ و **رَأْسُ** کے رسول پر ایمان۔ نے کو داکیا کیا ہے ان کے مجموعے کو شرع شریف میں کلمہ کہتے ہیں۔ کلمے میں چار فرض ہیں ۱۔ زبان سے کہنا، ۲۔ معنی سمجھنا، ۳۔ اعتبار اور تصدیق دل سے کرنا، ۴۔ اس پر ثابت قدم رہنا، یہاں تک کہ موت آجائے۔ کلمے چھ ہیں اور وہ یہ ہیں:

۱۔ کلمہ مبیہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ** اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں۔  
 ۲۔ کلمہ شہادت **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔  
 ۳۔ کلمہ تجہید **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ** اللہ تعالیٰ پاک (بے عیب) ہے اور سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا ہے اور گناہ سے بچنے اور بندگی کی طاقت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو بزرگ و برتر ہے۔

۴۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے ورنہ کسی کو سب تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

۵۔ کلمہ رد کفر **إِنِّي عُذُّكَ مِنْ أَنْ أَشْرِكَ بِكَ شَيْئًا وَأَنَا أَعْلَمُ بِهِ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ بِهِ ثُبْتُ عَنْهُ وَتَبَرَّأْتُ مِنَ الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ وَالْمَعْصِي كُلِّهَا وَأَسْنَمْتُ وَأَمْنْتُ وَأَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ** اے اللہ! بیشک میں نہ مانگتا ہوں تجھ سے اس بات کی کہ میں کسی چیز کو تیرے ساتھ شریک کر دوں اور میں جانتا ہوں اس کو اور بخشش چاہتا ہوں تجھ سے اس کی کہ نہ جانتا ہوں اس کو، میں نے تجھ سے توبہ کی اور میں کفر سے شرک سے اور سب گناہوں سے بے زار ہوں اور میں اسلام لایا اور میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (ﷺ) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔

۶۔ کلمہ سید الاستغفار **اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ** اے پرہیزگار تو



## کلمات کفر اور اس کے موجبات

**تعریف کفر:** جو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا، اس سے انکار کفر ہے اگرچہ وہ انکار ایک ہی چیز کا ہو، بشرطیکہ وہ ہر تفاق و اترا سے ثابت ہو۔ (پس کفر ایمان کی ضد ہے)۔

**شرائط لزوم کفر:** تین ہیں ۱۔ عقل یعنی نشا اور بے ہوشی نہ ہو۔ ۲۔ قصد و ارادے سے ہو یعنی غلطی اور سہو سے نہ ہو، پس بغیر قصد کے کافر نہ ہوگا۔ ۳۔ اختیار سے ہو یعنی قتل وغیرہ کا جبر و کراہ نہ ہو (بحالت جبر اگر زبان سے کلمات کفر کہے لیکن دل سے نہ کہے تو کافر نہیں ہوتا، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

**احکام کفر:** ۱۔ اس کی بیوی اس پر حرام ہو جاتی (نکاح جا تارہتا ہے) ۲۔ اس کا ذبیحہ حرام ہے ۳۔ اس کو قتل کرنا مباح ہے ۴۔ اس کے تمام نیک اعمال ضائع ہو جاتے ہیں۔

**فائدہ:** یہ احکام اس کے لئے ہیں جو قصد اپنے اختیار سے اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جائے۔ پس اگر ترک اسلام کا ارادہ نہ ہو بلکہ نااہلی و بیوقوفی سے حرکت کفر سرزد ہوگئی ہو تو حقیقاً خدا و بارہ نکاح کرنا واجب ہے اور اس کا ذبیحہ پھینک دیا جائے، اور اس کو کفر سے توبہ کرنی چاہئے۔

**وہ چیزیں جن سے کفر لازم آتا ہے:** کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے پس جن چیزوں پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق کرنا ایمان بھائی و تفصیلی میں ضروری ہے، ان میں سے کسی چیز کا انکار کرے سے کافر ہو جاتا ہے پس خواہ دل سے انکار کرے یا زبان سے کوئی ایسا کلمہ نکالے کہ جس سے صراحۃً یا اشارۃً انکار ثابت ہو جائے۔ یا دل میں شک مانے سے یا کلمات شک زبان سے نکالے سے خواہ ان سے صراحۃً شک ثابت ہو یا اشارۃً یا کسی ایسے کام سے جو کہ منافی تصدیق ہو، قطعی کافر ہو جاتا ہے۔ اس لئے جو چیزیں کفر کو لازم کرتی ہیں (یعنی موجبات کفر) پانچ اقسام پر منقسم ہوتیں۔

قسم اول وہ کلمات جو صراحۃً انکار پر دلالت کرتے ہیں اور یہ چند اصولوں پر مرتب ہیں

۱۔ جس چیز کی فرضیت قرآن کریم کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جائے اس کے بعد اگر کوئی شخص اس کو فرض نہ کہے گا وہ کافر ہو جائے گا مثلاً کسی نے کہا کہ نماز پڑھ یا کہہ کہ روزہ رکھ، اس شخص نے جواب میں کہ نہ فرض نہیں یا کہا کہ روزہ فرض نہیں پس وہ شخص کافر ہو گیا۔ قس علی ہذا

۲۔ حد و حرام اور حرام کو حلال جانے جبکہ وہ حلال یا حرام دلیل قطعی سے ثابت ہونے کے بغیر، حاد سے کیونکہ خبر، حاد کا منکر کافر نہیں ہوتا (البتہ گنہگار ہوتا ہے) نیز یہ کہ وہ حرام لعینہ ہو لیسرہ نہ ہو، ۱۔ مثلاً کسی نے کہا کہ خنزیر، یا سود، یا زنا یا جھوٹ بول، یا ناحق قتل کرنا یا ظلم کرنا یا جادو کرنا یا شراب پینا۔ یا جو اکھیلنا یا غیبت کرنا وغیرہ حلال ہے تو کافر ہو گیا، ۲۔ یا ایک مرد کو بیک وقت چار عورتوں تک نکاح کو جو شرعاً جائز ہے اس کو پسند نہ کرے، ۳۔ یا پھوپھی یا چچا کی بیٹیوں سے نکاح پسند نہ کرے، ۴۔ یا یہ کہے کہ میں رسم و رواج پر چلوں گا شرع پر نہیں چلوں گا (ہاں اگر نہ دینا نہ کی شکایت کے طور پر یوں کہے کہ ہم لوگوں کا عمل رسوم و رواج پر ہے شرع پر نہیں ہے اور حکم شرع کی تردید کا ارادہ نہ ہو تو کافر نہ



ہوگا) یا، اگر کوئی کہے کہ کچھ تو شرم کر، اور وہ جواب میں کہے کہ میں شرم نہیں کرتا، کیونکہ: حضرت نے فرمایا: الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (۱) "حیا ایمان کی ایک شاخ ہے" ۵۰۔ یہ کہن کہ پھڑے کڑے اور بیٹی کا مارنا برابر ہے ۶۰۔ اگر کوئی اپنی عورت کو کافر کہہ دے اور عورت کہے میں ایسی ہی ہوں مجھے چھوڑ دے تو وہ کافر ہو جائے گی کیونکہ اپنے کفر پر اقرار کرتی ہے اور، اگر عورت شک کلمہ کہے یعنی اس طرح کہے کہ اگر میں کافر ہوں تو مجھے چھوڑ دے تو اس پر کفر لازم نہ ہوگا، ۷۰۔ کوئی شخص ایمان لائے اور دوسرا اس کو منع کرے یا کہے کہ کچھ دیر کو (ٹھہر جا)، ۸۰۔ جو پہلی دفعہ اپنے بیٹے کو شراب پلا کر خوش ہوا اور مہر کہہ دے ۹۰۔ کوئی فسادوں چیز پینے کے یا فسق کام کرنے کے وقت کوئی دوسرا آدمی فاسق کہے اور وہ خوش ہو، ۱۰۰۔ فسادِ راگ کی تعریف کرے یا حرام کو، چھا جانے ۱۱۰۔ یوں کہے کہ تیرے اسدم پر لعنت ہو، ۱۲۰۔ چوری اور غصب (زبردستی چھین لینا) کی چیز کو ثواب کی امید سے دینا کفر ہے (یعنی جبکہ مال اصلی حالت پر موجود ہوا اور صاحب مال بھی موجود و معلوم ہو۔ لیکن صاحب مال کو تو نہ دے اور ہا امید ثواب فقر پر صدقہ کرے تو کافر ہوگا لیکن اگر مال کی حالت متغیر ہوگئی، صاحب مال اور اس کے ورثاء معلوم و موجود نہیں تو اس صورت میں صدقہ کرنا واجب ہوگا اور ثواب کی بھی امید ہے لیکن چوری اور غصب کا گناہ اس پر قہراً ۱۳۰۔ راگ یا محرم میر کو حلال جانتا۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کا انکار کرے، مثلاً یوں کہے کہ خدا نہیں ہے یہ سب ڈھونگ ہے یا دنیا خود بخود بن گئی وغیرہ۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کرے، مثلاً یوں کہے اللہ تعالیٰ ہر وقت موجود نہیں ہے یا ہمیشہ سے نہیں یا ہر چیز پر قادر نہیں، یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں قدر چیزوں کی اس کو خبر نہیں یا وہ کلام نہیں کرتا۔ یا وہ مردہ ہے یا مر جا۔ گایا اس نے مخلوقات کو پیدا نہیں کیا یا یہ خود بخود نبی سے یا دنیا مادہ سے خود بخود پیدا ہو گئی ہے اس کا کوئی خالق نہیں ہے وغیرہ ان سب صورتوں میں کفر ہو گیا یا اللہ تعالیٰ کے لئے جگہ مقرر کرنا یا آسمانوں پر گھنٹا کفر ہے کیونکہ وہ مان و مکان سے پاک ہے۔ اور یہ جوق آئن شرف میں آیا ہے **لَا تُسَوِّیْ عَلَی الْعَرْشِ (۲)** ”پھر عرش پر قائم ہوا“ وغیرہ یہ آیات متشابہات سے ہیں جن کی مردانہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

۵۔ اللہ تعالیٰ کے کسی نام کا خواہ ذاتی ہو یا صفاتی، نکار کرنا مثلاً یہ سب کلمہ و ریمیم یا رحمن یا اللہ یعنی یہ کرمیم، غیر نہیں ہے یہ اس کے نام نہیں تو کافر ہو گیا۔

۶۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی بری صفت ثابت کرنا یا اہانت کرنا۔ مثلاً یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ ظلم کرتا ہے فلاں ظلم اللہ تعالیٰ کو ہر سند سے یا فلاں آدمی کے جھوٹ کو اللہ تعالیٰ سچ کر دیتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے ماں باپ بھائی بہن بیوی و روادے یا اللہ تعالیٰ کتنا چاہتا ہو گئے و گئے ہے یا کسی عورت یا لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ دس سے اڑھتا ہے یا وہ کسی سے مغلوب ہو جاتا ہے یا وہ کسی چیز کو بھوس جاتا ہے یا وہ بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے وغیرہ، ان سب صورتوں میں مافوق دنیائے کون کوئی کسی شئی کی یا بیماری کی تکلیف میں یہ کہہ دے کہ نہ معلوم مجھے اللہ تعالیٰ نے کیوں پیدا کیا ہے کہ تکلیف پر تکلیف دیتا ہے اور دنیا کی لذتوں اور خوشی سے کچھ نصیب نہیں کرتا۔ یہ بات بعض علماء کے نزدیک گھر ہے اور بعض کے نزدیک کفر و نہیں لیکن بڑا سخت گناہ ہے ایسی باتوں سے پشایا جانے (اس میں تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر غصہ ہو کر ایسا کہہ کر ہے سمجھ میں) کسی نے کہا کہ تم فلاں برے پیشہ و تہذیب زدہ وہ بے خدا نے ہم کو ایسا کیا ہے یہ کفر ہے۔

مے۔ جھوٹی باتوں پر خدا کو شاہد کرے (کیونکہ یہ بھی اہانت میں داخل ہے) مشایوں کہے کہ خدا کا وہ ہے کہ تو مجھے وادے سے بھی زیادہ پیار سے باخدا جانتا ہے کہ تیری خوشی اور غم مجھے اپنی خوشی اور غم کے برابر ہے ہرگز کم نہیں۔ یا عُزْرُکُونِ شَخْصٌ عِدَا عَلَیْہِ ہے کہ میں تجھ سے

طلاق کی قسم بتا ہوں نہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسم پاک کی۔ مگر یہ بات اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کی حقارت کے طور پر کہے تو کافر ہو جا۔ گا، مگر یہ نیت نہ رکھتا ہو بلکہ اس نے خدا کی قسم نہ کھائی کہ جھوٹ سے خدا کی قسم کھا جائے گا اور اس قسم کی کوئی پردہ نہ کرے گا اور طلاق کی جھوٹی قسم نہ کھائے گا بلکہ اس سے پرہیز کرے گا تو اس نیت سے طلاق کی قسم لینے والا کافر نہ ہوگا (پہلی قسم کھانا حلال ہے اور جھوٹی قسم کھانا حرام اور قہر خدا کا سبب ہے) مگر کوئی کسی سے کہے کہ یہ کام خدا کے واسطے کر دے وہ کہے میں نہیں کرتا، یہ کفر ہے۔ مگر کوئی کہے کہ میں خدا کی قسم اور تیرے پاؤں کی خاک کی قسم کھاتا ہوں تو اس میں کفر کا ڈر ہے کیونکہ یہ سخت بے ادبی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ پاؤں کی خاک کو برابر کیا۔

۸۔ اللہ تعالیٰ کے قطعی احکام میں سے کسی حکم کا انکار کرے۔ مثلاً یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس کام کا حکم فرمائے تو بھی میں نہ کروں یا عالم دین کو بغیر کسی خارجی سبب کے دشمن بنایا کرے کیونکہ جب عدوت کا سبب دنیوی موجود نہیں تو معصوم ہوا کہ دینی سبب سے دشمن سمجھتا ہے نیز دینی علم اور شرع کی اہانت سے کفر لازم آتا ہے تو عالم دین کی دشمنی سے بطریق اولیٰ کافر ہو جائے گا یا لاحول پڑھنے کی اہانت کرے یا سلام کی و زکی اہانت کرے۔ یا یہ عقیدہ رکھے کہ غشری زمین کا غشر و خرچی کا، یہ خرچ ہا، شاہ کی ملک ہوتا ہے کفر ہے کیونکہ یہ مساکین کا حق ہے بادشاہ صرف تقسیم کرنے والا اور امین ہوتا ہے نہ کہ مالک (غشر پیداوار کا دسواں حصہ ہوتا ہے اور خرچ جو بادشاہ مقرر کرے) یا کسی نے کہا کہ چھو شریعت سے فیصلہ کریں، دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلے پر راضی نہیں یہ کفر ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی کو شریک بنائے، مثلاً دو خدا یا زیادہ یا نہایت غیب کا دعویٰ کرے کہ مجھے معصوم ہے یا فلاں جانتا ہے وغیرہ (شرک کی تفصیل آگے علیحدہ بیان میں آئے گی، انشاء اللہ تعالیٰ)

۱۰۔ فرشتوں کا انکار کرے، مثلاً یوں کہے کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر ہوتا تو ہمیں بھی دکھائی دیتا لوگوں کے سامنے یا بھلانے کو قرآن میں فرشتوں کا ذکر کیا ہے یا فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہے تو کافر ہو جائے گا۔

۱۱۔ کسی کتاب الہی یا اس کے دینی جزو کا انکار یا توہین کرے، مثلاً کسی آیت کی برائی کرے یا انکار کے طرز پر قہقہہ لگائے، یا دہ یا با نسری یا کسی در قسم کے مزامیر کے ساتھ قرآن شریف پڑھتا یا نعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم یا ذکر الہی بالمر، امیر کرنا یا اگر کوئی بدعت و ارے قرآن شریف پڑھے دوسرا اس کو کہے یا طوفانی آواز ہے یا ہنسی مذاق کے ساتھ قرآن شریف کی آیت پڑھتا یا قاری کی اہانت کے طور پر نقل کرنا یا یوں کہنا کہ میں قرآن پڑھ کر سیر ہو گیا یا بطور اہانت کہے کہ میں نے بہت قرآن پڑھا یہ یا کوئی کسی کو کہے کہ ماز پڑھا اور وہ جواب دے کہ تو میرے ہی واسطے پڑھتے ہیں، یا یوں کہے کہ بہت نمازیں پڑھا لیں اب طبیعت مول ہو گئی ہے یا کہے کہ بیکار لوگوں کا کام ہے یا یوں کہے کہ در سب حکام الہی کو تو، مانتا ہوں مگر نماز یا روزہ یا حج یا زکوٰۃ وغیرہ کسی حکم کو کہے نہیں مانتا یہ کفر ہے۔

۱۲۔ کسی نبی کا انکار یا اہانت کرے۔ مثلاً یوں کہے کہ حضرت موسیٰ یا عیسیٰ یا آدم یا محمد مصطفیٰ (علیہم الصلوٰۃ والسلام) نبی نہیں ہیں یا پیغمبر اس کو جھوٹا کہے یا نبی، علیہم السلام کی طرف نفرت یا قصد زنا کی یا اور اسی قسم کی کوئی نسبت کرنا مثلاً یوں کہے کہ فلاں نبی کے ناخن لمبے یا کپڑے میسے تھے یا سوم، علیہ السلام کو کپڑے پہننے کی وجہ سے کہے کہ تمام لوگ جو، ہے کی اولاد ہوئے یا اگر کوئی شخص کہے کہ سر منڈانا موٹھیں کترانا یا ناخن یا جلیں صاف کرنا سنت ہے اور یہ انکار کرے، ایسے ہی کوئی کہے کہ ہاتھ دھوئے بغیر کھانا کھانا نیک اور اچھا طریقہ ہے پس اگر اس کا ارادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی ناپسندیدگی و اہانت کا ہے تو یہ کفر ہے اور ہمارے امام صاحب، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا کلیہ یہ ہے کہ سنت وحدیث تو نبی یا نبی یا حضرت کے کسی حال شریف کی کوئی شخص حقارت یا انکار کرے تو کافر ہو جاتا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

۱۳۔ تقدیر کا انکار کرے مثلاً اگر کوئی کہے کہ بندہ اپنے افعال خود پیدا کرتا ہے یا یہ کہے کہ خالق حیر خدا (بزدواں) ہے اور خالق شر،

شیطان (اہرمن) ہے وغیرہ تو کافر ہو جاتا ہے۔

۱۲۔ قیامت اور حشر و نشر کا انکار کرے، مثلاً یوں کہے کہ مرنے کے بعد زندہ نہیں کیا جائے گا۔ یا اللہ تعالیٰ سے زمین و آسمان فنا نہیں ہو سکتے یا حساب نہ ہوگا۔ یا دوزخ و جنت کا ذکر صرف لوگوں کو ڈرانے اور خوش کرنے کے لئے کر دیا ہے ورنہ حقیقت کچھ نہیں جنت و دوزخ کے کسی ثواب و عذاب خاص کا جو کہ قرآن حدیث متواتر میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا کہ وہاں حوریں نہیں یا عذاب نہیں یا دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لئے ستر گز کی زنجیر نہ ہوگی وغیرہ یا اگر کوئی کسی سے کسی حق کا عذاب ہووہ نہ دے تو صاحب حق کہے کہ میں قیامت کے دن سو گنا لے لوں گا وہ کہے کہ کچھ اور بھی دیدے اور قیامت کو سب لے لینا، یا اگر کوئی کہے کہ خدا تجھے جنت نصیب فرمائے اور وہ کہے کہ میں اس کو ہرگز بھی نہ چاہوں یا اگر کوئی کہے کہ میں نہیں جانتا کہ کافروں کا مکان جنت میں ہوگا یا دوزخ میں تو یہ قرآن کا انکار اور کفر ہے یا یوں کہے کہ مجھے دوزخ کا ہرگز خطرہ نہیں۔ یا اگر کوئی کہے کہ گناہ نہ کرو اور پرہیز کرنا کہ اس جہاں آخرت میں تیرا حساب نہ ہووہ جواب دے کہ اس جہاں سے کون آیا ہے، یا تاسخ کا قائل ہو نا اور ہندوؤں کے عقیدے کی طرح یہ کہن کہ مرادوں کی روح زندوں میں آجاتی ہے اور دوسرا جنم لے کر اس جہاں میں رہتی ہے۔

تسم دوم وہ کلمات ہیں جن سے اشارتا انکار ثابت ہوتا ہو۔ یعنی ان ہی قسم، اول کی چیزوں کو اس طرح سے کہے کہ اس سے نکال لکھتا ہو، مثلاً کسی نے کہا کہ سب دینوں میں اسلام حق ہے اس نے سن کر کہا کہ سب دین حق ہیں تو وہ کافر ہو گیا یا بخوبی یا کاہل کو سچا کہا یا کسی نبی کی اہانت کی مثلاً ان کی کسی بات پر عیب لگایا، یا ان کے کسی فعل کی ہنسی اڑائی، یا اس کے حسب و نسب مثل و صورت پر طعن کی وغیرہ ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا۔

تسم سوم وہ کلمات ہیں جن سے صراحتاً شک ثابت ہو، مثلاً کسی نے کہا کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے کریم ہونے میں یا رحیم یا رزق ہونے میں شک ہے تو وہ کافر ہو گیا۔ علی ہذا القیاس جو چیزیں قطعی اثبات ہیں اگر اس میں شک و شبہ کرے تو کفر ہو جائے گا۔

تسم چہارم وہ کلمات ہیں جن سے اشارتا شک ثابت ہو۔ مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آئے گی اس نے سن کر کہا کہ دیکھ چاہئے یا کسی نے کہا جنت میں مومنوں کو بڑی بڑی نعمتیں ملیں گی، اور کافروں کو دوزخ میں بڑے سخت عذاب ہوں گے اس نے کہا کہ نہیں ہے یہ سب کفر ہے دوسرے اجزائے ایمان کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے۔

تسم پنجم وہ افعال ہیں جن سے نکار یا شک صراحتاً یا اشارتا سمجھا جائے، مثلاً کسی نے قرآن مجید کو بات کی غرض سے نجاست یا آگ میں ڈال دیا اہانت کی غرض سے کعبہ کی طرف پیشاب کیا یا تھوکا یا کسی مسجد کو گوریا یا کسی علم کا ماڈل لایا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص واعظ قرآن یا قاری قرآن کی نقل کرے۔ لگا ورنہ چند لوگ اس کے پاس بیٹھ کر ہنسی سے اس سے مسلک پوچھنے لگے یا اس قل قرأت پر مدق سے ہنسنے لگے اس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جان کر کفر کسی رسم کو عمل میں آیا مثلاً زنا کر گئے میں ڈال دیا صیب، اسی یا سنو کی، نہ مانتے تھے پر ٹھٹھا لگایا مولیٰ، اور نو و زکوٰۃ یا یا مجوس کی سی ٹوپی پہن لی۔ یا کفار کی سی شکل و صورت وضع قطع بنائی یا ان کے کسی خاص لباس کو پہنا۔ پس اگر ان باتوں کو اچھا جان کر کرے گا تو کافر ہو جائے گا اور اگر گناہ جان کرے گا تو سخت گنہگار ہوگا مگر کافر نہ ہوگا۔ اگر عذر یہ تھا کہ کسی کے خوف سے کر لیا کہ گناہ کرے گا تو کوئی مار ڈالے گا یا ان کے ملک میں سے گزرنے سکے گا اور ضرر پہنچے گا تب بوجہ ضرورت شرعی گناہ بھی میں کسی بت یا قبر یا صاحب قبر کے نام بکرا وغیرہ ذبح کیا یا بت یا قبروں کو سجدہ کیا یا توپ یا تھان یا دریا یا چوہرہ یا جھنڈے کے آگے چا نور ذبح کیا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کیا یا افعال شرک بنالایا قبلہ معلوم ہوتے ہوئے بے عذر دوسری طرف منہ کر کے نماز پڑھی یا کسی متبع کے ہونے کام کو حلال سمجھ کر کیا مثلاً زنا کرنا، رست و حلال جان کر کیا یا

شراب کو مہات سمجھ کر پیو اور گناہ اسی طرح سے کئے یا کوئی مسلمان شخص مسلمانوں اور کافروں کے عین مقابلے کے وقت کفر کے ساتھ ہو گیا، اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا، ان سب صورتوں میں وہ شخص کافر ہو گیا کیونکہ یہ تمام انعام دین کے انکار یا شک پر دلالت کرتے ہیں۔

**فائدہ ۱۰** اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا، اور اس کو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے تو بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں، اور وہ کافر ہو گیا

بعض کہتے ہیں کہ نہ جانا (جہل) عذر ہے وہ کافر نہیں ہوا۔ (بہت دو بارہ کلمہ کفر پڑھنا اور توبہ کرنی چاہئے)

۲۔ جس وقت کسی نے غری نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس بعد کے لئے کی ہو مثلاً کسی نے نیت کی کہ اگلے سال

کر شت یا یہود ہو جاؤں گا تو بھی کافر ہو گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے ٹڈر ہونا کفر ہے۔

**تنبیہ**۔ متقی حضرات کے لئے ضروری ہے کہ جب تک وجوہات کفر نہ دیکھے بہ وضوح کسی مسلمان کو کافر نہ بنادیا کرے کہ

شاید اس سے بغیر قصد کے نکل گیا ہو، یا سب بات کے معنی سمجھ میں نہ آئے ہوں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کو لعنت کرتا ہے

یا کافر مانتا ہے، اگر اس کلمہ کو سامان تک لے جاتے ہیں پس اگر وہ شخص جس کے لئے وہ کلمہ کفر استعمال کیا ہے، وہ اس قبل ہے تو اس پر ڈال

دیتے ہیں ورنہ جس نے کہا تھا، غرہ کلمہ اس پر پڑتا ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اسلام کے گمراہ فرقوں کی بھی تکفیر نہیں کرتے تھے۔ بعض لوگوں

نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے ان کے معتقدات میں سے خواہ وہ خلاف وعدہ اور خلاف اصل ہی ہوں کسی چیز کا ذرا بھی

انکار کیا اس کو اسی وقت کافر بنادیا۔ گویا کفر اسلام کے معتقدات کے نہ مانتے یا ماننے پر منحصر ہے یہ بڑی سخت غلطی دیدہ دلیری اور دریدہ

دلی ہے اس سے بچنا اور ترقی میں عقیاط برتنا لازم ہے اگر کسی میں بہت سی وجہیں کفر کی ہوں اور وہ دعویٰ اسلام کا کر رکھے تو اس کو کافر نہ کہا جائے

گا۔ اگر بہت سی روایتوں کے بموجب کفر کا حکم لگتا ہو اور ایک روایت سے کفر نہ آتا ہو تو اس کو مسلمان ہی کہنا چاہئے۔ مدعی قارئیٰ نے لکھا ہے

”علمائے مذکور کیا ہے جبکہ مسئلہ متعلق بہ کفر میں ننانوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک اجدا اسلام کی ہو تو متقی اور قاضی کو ایک وجہ سے اسلام پر فتویٰ

دینا چاہئے کیونکہ ہزار کافروں کے قتل نہ کرنے کی غلطی بہت ہلکی ہے ایک مسلمان کے قتل کرنے کی غلطی سے“۔ (۱) مطلب یہ ہے کہ کسی نفس

کے قتل کرنے میں سخت احتیاط کی ضرورت ہے اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ اگر قاتل کے ارادے میں عدم کفر کا قتل ہو تو وہ عند اللہ مومن ہے اگر

اس کی مراد کوئی اور دوسری وجہ ہو جو جب کفر ہے تو عند اللہ کافر ہے اور متقی کافر کوئی اس کے اسلام پر بے کار ہے لیکن ایسے آدمی کو (یعنی کفر کا

ارتکاب کرتے والے) کو تجدید ایمان و تجدید نکاح کرنا چاہئے اور اپنے آپ کو سچ مومن اور مسلمان جانے۔ اگر کوئی شخص کفر کا کلمہ کہے اور پھر

انکار کر دے (کر جائے) تو یہ بھی ایک قسم کی توبہ ہے اور اس کو بھی کافر کہنا جائز نہیں ہے۔

**وصییت** : ایمان سے ریہ وہ کون نعمت نہیں پس اس کی محافظت ہر وقت واجب و راسخ کی رحمت اترتی کے لئے ہر وقت

گناہوں سے بچنا اور عبادت میں مصروف رہنا ضروری ہے اور یہ سوچے کہ پھر کسی وقت توبہ کر لی جائے گی کیونکہ کسی کو کیا معلوم کہ کس وقت

موت آجائے ورنہ کادقت و توفیق پھر اس کو نصیب ہو یا نہ ہو۔ اس لئے ایمان کی حفاظت ہر وقت ضروری ہے اور توبہ، استغفار کرتے رہنا

رازی ہے اللہم ھن لادولۃ الا یمن و اعفر لنا وارحمنا و انبت اقدامنا و اذھلنا لحۃ الفردوس آمین

**نفاق کا ذکر** ایمان و کفر میں کوئی واسطہ نہیں یعنی آدمی یا مسلمان ہو گیا یا کافر، تیسری صورت کوئی نہیں کہ نہ مسلمان ہو نہ

کافر، نفاق یہ ہے کہ انسان زبان سے دعویٰ اسلام کرے اور دل میں اسلام سے انکار ہو یہ بھی خاص کفر ہے بلکہ کہ اشد درجہ کا کفر ہے اور ایسے

لوگوں کے لئے جہنم کا سب سے نیچے کا طبقہ ہے ان المنافقین فی الذلک الا سفل من النار (۲) ”بلذشب منافقین دوزخ کے سب سے



بچے کے طبقے میں جائیں گے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں کچھ لوگ اس بری صفت کے ساتھ اس نام سے مشہور ہوئے کہ ان کے غرہاٹنی پر قرآن مطلق ہوا۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وسیع علم سے ایک کو پیچا اور فرمادیا کہ فلاں شخص منافق ہے لیکن آپ کے بعد کسی زمانے میں بھی کسی خاص شخص کی نسبت قطعی طور پر منافق نہیں کیا جاسکتا بلکہ ہمارے سامنے حواسلام کا دعویٰ کرے ہم اس کو مسلمان ہی سمجھیں گے اور کہیں گے جب تک اس سے وہ قول یا فعل جو ایمان کے خلاف ہو صادر نہ ہو۔ اور اس کو عملی اتفاق نہیں ہے۔ اس بنا پر جو شخص باطنی طور پر اسلامی عقائد کا معتقد ہو مگر ظاہری اعمال میں قاصر ہو اس کو عملی منافق کہا جاسکتا ہے ورنہ حق عملی منافق حقیقی کا سبب بن سکتا ہے جیسا کہ بعض اوقات گنہگاروں کا ارتکاب کرتے کرتے کفر حقیقی کی نوبت بھی آسکتی ہے پس اپنے اعمال میں اس کا محاسبہ جاری رکھئے۔ وفقہ اللہ لصلح الاعمال ووفقنا عن اعمال البفاق والكفر ومعتقداتهم۔ آمین

## شرک و رسوم کفار و جہاں

### شرک کی تعریف

اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی دوسرے کو شریک کرے یا اس کے برابر کسی اور کو سمجھے اور اس کی مخصوص تعظیم و عبادت و فرماں برداری میں کسی کو مدد دے اور بر کر کرنے کو خود وہ کوئی بھی کیوں نہ ہو شرک کہتے ہیں، بعض شرک سخت حرام ہیں اور بعض کفر میں داخل ہیں۔ شرک کی چند اقسام یہ ہیں:

**اول شرک فی الدات** یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک ماننا مثلاً یوں کہے کہ دو خدا ہیں یا تین خدا ہیں یا بہت سے خدا ہیں جیسے آتش پرست کہ دو خدا مانتے ہیں (ایک پردوں یعنی خالق خیر دوسرا ہرمن یعنی خالق شر) اور یہ سب ان کی کہتیں نہ مانتے کہ وہ سب شرک ہیں (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا عین اور حضرت مریم کو خدا کی بیوی مان کر تثلیث کے قائل ہوئے اور شرک ہو کر گمراہ ہو گئے) اور یہ وہ کہ بہت سے خدا مان کر شرک ہوئے (یعنی چاند، سورج، آگ، پانی، شجر، حجر وغیرہ کو بھی خدا مانتے ہیں)۔

**دوم شرک فی الصفات** یعنی اس کی صفات میں کسی اور کو شریک کرے اور اس کی بہت سی اقسام ہیں مثلاً ۱۔ شرک فی علم یعنی کسی دوسرے کے لئے خدا نے تعالیٰ کی مانند صفت علم ثابت کرنا اور یوں سمجھنا کہ فلاں پیغمبر یا ولی، غیہ، خود علم غیب جانتے تھے، یہ پیغمبروں اور ولیوں کو ماننا کہ وہ حاضر قریب و بعید ماضی حال مستقبل وغیرہ سب کی، خدا کی طرح خبر ہے یا ان کو خدا کی طرح ذرے ذرے کا علم ہے، یا وہ اللہ تعالیٰ کی طرح ہرے ہرے صفت سے واقف ہیں یہ سب شرک فی علم ہے۔

۲۔ شرک فی تدبیر یعنی اللہ تعالیٰ کی مانند نفع و نقصان دینے یا کسی چیز کی موت و حیات یا کسی اور امر کی قدرت کسی دوسرے سے ثابت کرنا مثلاً یہ سمجھنا کہ فلاں پیغمبر یا ولی یا شہید وغیرہ پانی برسا سکتے ہیں یا بیٹا بیٹی دے سکتے ہیں یا مرادیں پوری کر سکتے ہیں یا روزی دے سکتے ہیں یا دانا اور زندہ کرنا ان کے فضل میں ہے گروہ ناراض ہو گئے تو ہمارا فلاں نقصان کر دیں گے یا خوش ہو کر ہمیں نفع پہنچائیں گے، وغیرہ یہ سب شرک فی التدبیر ہے۔

۳۔ شرک فی اسم یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نزدیک و دور حق و جہر اور دل کی بات سنتا ہے کسی اور کو بھی خود وہ نبی ہو یا ولی وغیرہ ایسا ہی سننے والا سمجھنا شرک فی اسم ہے۔

۴۔ شرک فی البصر یعنی اللہ تعالیٰ کی طرح کسی مخلوق (نبی، ولی یا شہید وغیرہ) کو یوں سمجھنا کہ چھٹی اور دہریہ اور دیگر ایک کی ہر چیز کو اللہ تعالیٰ کی مانند دیکھتا اور ہمارے کاموں کو ہر جگہ پر دیکھ لیتا ہے۔ شرک فی البصر ہے۔

۵۔ شرک فی الحکم یعنی اللہ تعالیٰ کی طرح کسی اور کو حکم سمجھنا اور اس کے حکم کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرح، نامشائیہ صاحب نے حکم دیا کہ یہ وظیفہ عصر کی نماز سے پہلے پڑھا کرو تو اس حکم کی تعمیل اس طرح ضروری سمجھے کہ وظیفہ پورا کرنے کی وجہ سے عصر کا وقت مکروہ ہو جانے کی پرواہ نہ کرے یہ شرک فی الحکم ہے۔

۶۔ شرک فی العبادۃ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرح کسی دوسرے کو عبادت کا مستحق سمجھنا یا کسی کے سنے عبادت کی قسم کا فعل کرنا مثلاً کسی قبر یا پیر کو سجدہ کرنا یا کسی کے سنے رکوع کرنا یا کسی پیر یا پیغمبر ولی یا امام کے نام کا روزہ رکھنا یا کسی کی نذر اور منت ماننا یا کسی گھر یا قبر کا خانہ کعبہ کی طرح طواف کرنا وغیرہ یہ سب شرک فی العبادۃ ہے۔

۷۔ جس قدر اللہ تعالیٰ کی صفات میں خواہ فعل یہ ہوں جیسے رزق دینا، بارنا، جلانا، عزت و آبرو دینا، نفع و نقصان دینا وغیرہ یا شہن ذاتیہ اور صفات ثبوتیہ اور صفات سلبیہ ہوں ان میں کسی اور کو اللہ تعالیٰ کی برابر سمجھنا شرک ہے پس جمیع مخلوقات کو اللہ تعالیٰ کے سامنے عاجز محض و جمیع صفات سے خالی سمجھے۔ ہاں اس نے اپنے ارادے سے جس کو جس چیز کی خیر یا قدرت یا اور صفت عطا فرمائی ہے اسی قدر اس کو حاصل ہے ورس میں بھی اللہ تعالیٰ کے آگے وہ مجبور محض ہے اس کے حکم و ارادے کے بغیر خواہ کوئی شخص آسمان کا رہنے والا ہو یا زمین کا نہ کسی کو نفع دے سکتا ہے نہ نقصان اور نہ کسی اور کی قدرت رکھتا ہے۔ اس لئے شرک سے بچ کر اپنے عقیدوں کو صحیح رکھنا چاہئے بہت سے ایسے کام ہوتے ہیں جن میں شرک کی ممانعت ہو جاتی ہے ان سے پرہیز لازمی ہے۔

اب شرک کی تمام قسموں کے متعلق مشترکہ جزئیات کی تلخیص جاتی ہیں

۱۔ اگر کوئی شخص بادشاہ یا حکم و غیرہ کو سجدہ کرے خواہ عبادت کی نیت سے ہو یا کسی اور نیت سے یا کوئی نیت نہ ہو یہ تو شرک فی العبادۃ ہے ایسا شرک کافر ہو جائے گا اسی طرح پیر، استاد، ماں، باپ وغیرہ کو اور قبروں کو سجدہ و تعظیم سے ارادے سے کرنا کفر ہے۔ اگر سلام و تحیت کے ارادے سے کرے تو بعض مسلمانوں کے نزدیک کافر نہ ہوگا بلکہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا اور فتاویٰ ظہیری میں ہے کہ مطلقاً سجدہ کرنے سے کافر ہو جائے گا خواہ کسی بھی نیت سے ہو لیکن یہ اس وقت ہے کہ سجدہ کرنے والا اپنے اختیار سے کرے اور اگر اپنی جان کے قتل کے ڈر سے کرے تو کافر نہ ہوگا اور زمین کا چومنا سجدہ کرنے کے قریب ہے اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

۲۔ درختوں کا پوجنا جیسا کہ ہندو و بعض جاہل مسلمان پٹیل و برگد و جند وغیرہ کو پوجتے ہیں اور حتیٰ سلطان وغیرہ کے قدموں کو پوجنا یا قبروں کی درختوں کی کھوپڑیاں یا رات بنانے یا نئے کنوئیں کھدوانے پر جانور دیکھ کر تباہیوں یا پریوں اور مردہ روحوں کی رضا حاصل کرنے کے لئے ذبح کرنا شرک ہے اور وہ ذبیحہ حرام ہے۔ البتہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ذبح کرے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا مال و دولت کو دفع کرے تو جائز و حلال ہے لیکن ایسی جگہوں میں جہاں شرک کا گمان ہو ذبح نہ کرے بلکہ دوسری جگہ کر دے مثلاً اگر کوئی کنوئیں کی راسخ کے واسطے کرے ورنہ نیت خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہو تو ایسا کرے کہ کنوئیں کے پاس ذبح نہ کرے جیسا کہ جاہلوں کی رسم ہے بلکہ گھر میں ذبح کرے۔

۳۔ گیدڑ، گدھا، الو، کوا، تیر وغیرہ کی بولی سے بدنامی (بدشگون) لینا شرک ہے۔ حدیث شریف میں ہے لَطْفَرُہُ شُرْکُ (۱) (پرنندوں

سے فال لینا شرک ہے) ایسے ہی آنکھ پھڑکنے اور ہاتھ میں غارش ہونے اور چھینک وغیرہ سے بُرا شگون لینا شرک ہے اسے عربی میں نصیر یا طیسر کہتے ہیں جس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک قرار دیا ہے۔ اور نیک فال لینا ابستہ جائز ہے اور وہ یہ ہے کہ اچھا کلمہ اتفاقاً کان میں پڑ گیا اور اس سے نیک شگون لے کر رحمت خداوندی کے، میدوار ہو گئے۔ پس اگر قصداً امورِ فال کا پیچھا کیا جائے اور ان کو مؤثر حقیقی سمجھا جائے اور خواہ وہ شگون نیک ہو یا بد یہ کفر ہے اور اگر ان امور کے مؤثر حقیقی ہونے کا اعتقاد نہ ہو اور ان کو سبب جانے اس طرح پر کہ اللہ تعالیٰ ان مواقع میں یہاں کرتا ہے اور ممکن ہے کہ اب بھی ایسا ہو جائے اور ممکن ہے ایسا نہ بھی کرے تو یہ باطل و کفر تو نہ ہوگا لیکن شرک کفر اور وہم کو اکثر اس معنی کی طرف لے جانے والا ہونے کی وجہ سے منع کیا جائے گا تاکہ اعتقادِ فاسد کا مادہ کٹ جائے۔ اور نیک فال جس کی تعریف دہر گزری محمود اور سنت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیک فال بہت لیا کرتے تھے خصوصاً دلوں کے ناموں اور جگہوں اور اچھے کلمات سے۔ نیک فال کی تعریف اور برے شگون کی برائی میں یہ نکتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نیکی و بفضل و رحمت کا امیدوار ہونا بہر حال بہتر ہے اگرچہ وہ خیالِ غلط پڑے اور خلافِ ظاہر ہو، ورتق تعالیٰ سے مید کا قطع کرنا اور بد اندیشی کرنا شرعاً اور عقلاً مذموم ہے اور ہوگا وہی جو سببِ توفیق چاہے گا ورنہ جو اکثر عاملِ لوگ خاص طریقوں سے فال کھوتے ہیں اور گزشتہ یا آئندہ کے متعلق خبریں دیتے ہیں۔ خود بھی یقین کر لیتے ہیں اور دوسروں کو بھی یقین دلاتے ہیں یہ سب منع و رد دین کو ضائع کرنے والی باتیں ہیں۔ خوب اچھی طرح سمجھ لیجیے۔

۴۔ حفظِ آفات و امنِ بلیات کے ارادے سے دھاگے، منکے، کوڑیاں وغیرہ باندھنا بشرطیکہ ان کو مؤثر حقیقی سمجھے تو شرک ہے، اگر مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھے اور کسی طبی فائدے کے لئے کسی حکیم یا تجربہ کار آدمی کی رائے سے ڈالے تو امید ہے کہ کوئی مفید نکتہ نہ ہوگا لیکن خواہ تو اونہ ڈالے تاکہ مشابہتِ شرک سے بچے (تعویذ گنڈے کا بھی یہی حکم ہے لیکن گنڈا پر تعویذ کلامِ الہی پڑھایا جانے کی وجہ سے سببِ مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھا جاتا ہے) اس لئے اس میں نیت کی خرابی کا احتساب کم ہے اور جائز ہے۔

۵۔ گوبرِ خشک (گوہ) نکڑی، اینٹ، ڈھیلا وغیرہ سے راستہ میں آسادیوی وغیرہ بٹانا اور اس پر لکڑی، جنت وغیرہ رکھ کر منت ماننا شرک ہے اسی طرح کوئی میت دفن کر کے آئے یا سفر سے واپس آئے تو اس کے سامنے پانی یا لسی ڈالنا یا جس دن کسی کے گھر سے مردہ نکلے تو تمام پانی گرا دینا یہ سب شرک فی العادة اور جاہلوں کی رسوم ہیں۔

۶۔ انوس اور تاریخوں سے فال لینا اور سعد و شمس سمجھنا و اہیات اور حرم ہے۔ محض اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنا چاہئے، نفع و نقصان سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی سے ہرگز نہ جانے۔ اسی طرح دنیا کے کاروبار کو ستاروں کی تاثیر سے سمجھنا یا کسی مہینے کو نیک یا مباحرم ہے۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور پر توکل کرنا کھلا شرک ہے ظاہری اسباب کا اختیار کرنا جائز، ورتق عقل ہے لیکن اس کا اثر در نتیجہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جانے اسی طرح بیماری کا علاج کرنا اور روزی کے لئے کسب کرنا سب جائز ہے لیکن مرض سے فائدہ اور روزی کا حصول وغیرہ منجانب اللہ سمجھے ان اسباب سے نفع و نقصان کو سمجھنا شرک ہے نفع و نقصان اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے یہ محض اسباب ہیں جو اسبابِ ظاہر میں نہیں، اگر وہ شرع کے خلاف ہیں تو سب حرام ہیں مثلاً ٹونے ٹونے اور شگون بد و غیر شرعی منتر جنت جہنم ٹھونک وغیرہ اور جو اسبابِ ظاہری اللہ تعالیٰ نے مہیا فرمائے جیسے بھوک کے لئے خوراک اور پیاس کے لئے پانی اور روشنی کے لئے چاند سورج اور صحت کے لئے دوائی، دیکھنے کے لئے آنکھ، سننے کے لئے کان، جاننے کے لئے آگ، پردے کے لئے دیوار، موذی اور دشمن کے لئے سوئی، ہتھیار وغیرہ ان سب کو اسبابِ سمجھ کر استعمال کرنا جائز ہے اور ان کا اثر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھے، ان کا اپنا اس اثر میں داخل نہ سمجھے۔

۸۔ بندوں کے لئے اگرچہ وہ پیر یا سجاد یا امام یا غیر یہی ہیں کیوں نہ ہوں رورہ رکھنا شرک ہے۔ رورہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے

رکھے۔ ہاں روزے کا ثواب بزرگوں اور روح کو پہنچا سکتا ہے۔ اسی طرح نفل سب اور صدقے اور خیر تیں اور نفل حج بھی صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہونے چاہئیں اور ان کا ایصال ثواب جائز ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی قسم کھانا اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے نام کی منت، ناسا شرک ہے۔

۱۰۔ کلمہ یک دریائی جانور کا سینک یا ہڈی ہوتی ہے جسے ہندی میں گھونگھا کہتے ہیں اسے ہند لوگ مندروں وغیرہ میں بجاتے ہیں اور اس سے گدھے کی سی آواز نکلتی ہے اور اہل بنود و جہال مسلمان اس کا سر ہنا کرتے ہیں کہ طور پر آنکھوں میں لگاتے ہیں۔ یہ ناجائز ہے۔ ہاں اگر بطور دوا کے (نہ کہ تیرک کے لئے) اور دواؤں کے ساتھ پیس کر یا محض اسی کو لگائے تو جائز ہے۔

۱۱۔ نوئے نوئے کرنے والے جہال فقیر دھاگوں سے ٹھیکریاں باندھ کر درختوں میں باندھتے ہیں، اسی طرح گھونگی اور چھب باندھنا جس کو کانجو پیر کی ذمیل کہتے ہیں اور گھلے یا ہاتھ پیروں میں کان اون کا دھاگا باندھنا یہ سب رسوم کفار و جہال ناجائز ہیں۔

۱۲۔ اتارانی یا تادیوی ٹھنڈی، تادو غیرہ (چھوٹی بڑی) چچک کو پوجنا (یہ ایک مرض ہے جو صغیرا کے باعث لاحق ہوتا ہے) جہل لوگ اس کی تعظیم اور پرستش کرتے اور اتارانی وغیرہ نام رکھ کر ان کی خوشنودی کو ان بیماری کے دفعیے کا ذریعہ سمجھتے ہیں جو سراسر شرک ہے۔

۱۳۔ اتاج کے ڈھیر کے گرد لکیر کھینچنا اور کھلیان میں نئے سرد پھل نہ ہونا، وروہاں ہرگز کھم نہ کرنا اور گوگل حمل وغیرہ کی دھونی دینا اور ان امور کے ترک کو برا جاننا سب شرک اور رسوم کفار سے ہے۔

۱۴۔ اگر کوئی شخص گھر سے روانہ ہو جائے اور بعد میں گھر میں سے کوئی دے تو وہ پس آنے کو برا سمجھنا شرک ہے۔

۱۵۔ دھوبی اور کسی سردار (نمبردار وغیرہ) کے ملنے کو برا سمجھنا، درخا کر وب ڈوم وغیرہ کے ملنے کو اچھا جاننا، ٹرانا، اوی

(رسوئی) یا تادو غیرہ سب شگون بد اور حرام ہیں۔

۱۶۔ جب تک خود نہ لگائے کسی کو چامن (یعنی وہی جاننے کے لئے لسی) نہ دینا یا دودھ کے نیچے سے آگ نکال کر نہ دینا۔ اسی طرح بعض لوگ دودھ لسی تھی ڈوم کو اور بعض چھپنی (دھوبی جو کپڑے چھاپتا ہے) کو نہیں دیتے اور بعض لوگ ان چیزوں کے نیچے کو عیب جانتے ہیں یہ سب وہابیات اور غلط فہمیاں ہیں۔

۱۷۔ چند رات یا جمعرات کو حیوانوں اور چوپایوں کا دودھ خیرات کرنا اس طرح کہ تھوڑا سا لوگوں کو دے کر باقی خود کھانا اور چونچ رہے اس کو صبح کے وقت کھانا اور وہی بنا کر کھن نہ نکالنا اس خیال سے کہ ان کے باپ دادا (جو کفار تھے یا جہالت کے باعث) اس کام سے راضی نہیں ہیں، خدا نخواستہ اگر ان کی مرضی کے خلاف یہ عمل کیا جائے تو مال ضائع ہو کر ہم لوگ مفلس رہ جائیں گے۔

۱۸۔ وہڑی وغیرہ ہندوؤں کے رسوم و تہوار منانا بالکل مع اور حرام و شرک ہے (ہندوؤں کے اعتقاد میں لوہڑی ان کی ایک پیشوا عورت کا نام ہے جس کے نام سے آخر ماہ پوس اور شروع ماہ منکھسر میں جو رکتی وغیرہ بھوت کر اس کے پہلوؤں کو جلاتے اور کئی قسم کی مامقوت حرکات کرتے ہیں اور زور بدر پھر کر مانتے ہیں مسلمانوں کو ایسا کرنا صریح حرام بلکہ کفر کا خوف ہے یہی حکم دیوی وغیرہ رسوم کفار کا ہے)۔

۱۹۔ بچہ جننے والی عورت (زچہ) کو سات دن تک ناپاک و نجس جان کر برتنوں سے الگ رکھنا اور اس کے جھوٹے کو ناپاک سمجھنا اور اس گھر سے آگ پانی وغیرہ ہرگز کسی کو نہ دینا اور لوہے یا آگ کا پاس رکھنا اور لیکنوں کو کہنا کہ زچہ کے سامنے نہ آئے پھر باپ دادوں کی جہالت والی رہیں کرنا یعنی بچہ پیدا ہونے کے بعد کوئی حیوان ذبح کر کے اس کا گوشت صرف اپنے قبیلے کے لوگوں کو دینا یا کھانا اور غیروں کو نہ دینا اس کے بعد جو کھانا بیچ رہے اسے زمین میں دفن کر دینا۔ یہ پیر پرستوں کی رسم ہے جو سنت عقیقہ کی بجائے اختیار کر لی گئی ہے، اللہ تعالیٰ اس



ہے بچائے زمین۔ نیز ذاتی کے پیر کے نیچے پیسہ رکھنا جب وہ بچے کی نال کا۔ سات قسم کے تاج کا کرپکانا اور سات سہانوں کو کھانا اور چھت (سوپ) یا چھنی میں کچھ اٹاٹا ورسو، پیسہ مشکل کشا کے نام کا رکھنا، غیرہ رسوم زچٹی شرک و حرام ہیں۔

۲۰۔ شادی بیاہ میں بہت سی رسمیں شرک و کفر و بدعت کی لوگ کرتے ہیں یہ سب منع و حرام ہیں سب رسوم کا احاطہ کرنا اور پھر اس مختصر میں لکھنا بہت مشکل ہے کیونکہ ہر جگہ کی رسوم مختلف ہوتی ہیں اس لئے چند مشہور رسمیں یہاں درج کی جاتی ہیں اور باقی بھی کئی پر قیاس کی جا سکتی ہیں مثلاً گھڑا گھڑولی یہ ایک رسم ہے جس میں عورتیں جمع ہو کر دودھ کے سر پر سرخ کپڑے وغیرہ کی جھڑیاں کر ایک یا گھڑ اپنے سر پر رکھ کر کنوئیں پر سے پانی بھر کر آتی ہیں اور آتے جاتے گاتی بجاتی ہیں۔ نوکرے پر چڑھ کر کھانا اور دودھ کے ہاتھ پر چڑھ کر دودھ پانی کے ساتھ دوسرے پر سے چھانگ مار کر چہین (منی کا ڈھکن) توڑنا، مردوں کا ہاتھ پیروں میں مہندی لگانا، اور یا تیردوبہ کی زبان اور ہاتھ پر رکھنا۔ ہاتھوں یا پیروں کو سنگنا باندھنا یا سنگنا پٹنگ یا دھیز یا ستون و چکی وغیرہ کیسے تھ باندھنا سہرا باندھنا، سرس یا شیشم کے پتے پٹری میں رکھنا یا پھیر یا چھت میں لٹکانا۔ سات سہانوں (زندہ خاندان عورتوں) کا دل کر نوٹھ کو نصیحت کرنا تیل دوبا یا دھن کے سر پر ڈالنا۔ دودھ اور پانی کا ایک طشت میں ڈال کر ایک انگوٹھی اس میں ڈالنا جس سے دوبا اور دھن نکھیتے ہیں۔ دوبا دھن کے دمن کو آئیں میں گرہ دے کر ٹھوڑے وغیرہ کے گرد گھمنا یا گھٹے جوڑ کر کے مزاروں، مسجدوں و دیگر خاص خاص مقامات پر پھرنا، چوری (مالیدہ) کوٹ کر دھن کو ریٹا اور تھوڑی سی کس کے پاؤں کے نیچے رکھنا۔ دھن کو۔ نہیں بھنا یعنی شادی سے چند روز پہلے دوبا یا دھن کو ایک بورے پر بٹھا کر، میں (جور مائل) اس کے پیچھے ڈال دیتے ہیں، جنڈی یا ٹکڑیا کہہ کر کے چاک وغیرہ کے گرد سات پھیرے دینا۔ ہر کام پر ٹیک پر دت (بدھے ہوتے ہی انعام) تقسیم ہوتے ہیں مثلاً، نائی نے دیگ کے لئے چولہا بنا کر ٹیک، لٹکا تو اس کو ایک خون میں اناج اس پر ایک بھیلی گڑی رکھ کر دیا جاتا ہے۔ اسی طرح روزانہ کام پر یہی جرمانہ (اگر یہ حق اخذ مت ہے تو ایک سی دفعہ دے دو اس ڈھونگ اور شہرت خلاف شرع طریقے کی کیا ضرورت ہے کہ یہ اجوف فائدہ ہے) بری دینا دلہا کی طرف سے اور بری کی پیغمبر دھن کے گھر سے دینا وغیرہ غرض کہ منگی سے سے کر شادی اور رخصتی تک پیشہ مختلف رسوم ہر ملک و ہر زمانے میں رائج ہیں جو شرک اور بدعت اور ممنوع ہیں۔

۲۱۔ شب بارات کے موقع پر چراغاں کرنا اور عاشورا کے موقع پر تعزینے نکالنا، ہر سال محرم کے شروع میں دن تک حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا سوگ کرنا، چھاتی پینٹ، مرثیہ خوانی کرنا، دُندل نکالنا وغیرہ یہ سب رافضیوں (شیعوں) کے رسوم و رواج ہیں جو منع و حرام ہیں۔ رافضیوں، بدعتیوں، فاسقوں، ورنہیلا کی رسمیں منع ہیں۔ دیگر مبینوں و ایم کی رسمیں بھی اس پر قیاس کرنی چاہئیں۔

۲۲۔ حضرت پیر رحمت اللہ علیہ قدس سرہ کے قسم کے لئے چاند کی بارہویں یا گیارہویں رات مقرر کرنا اامیات ہے، وہی رات شرط نہیں ہے آگے پیچھے کر سکتے ہیں۔ اسی طرح کسی کھانے وغیرہ کی تحصیل نہیں ہد۔ جس وقت جو کچھ توفیق ہو غریب و فقر پر صدقہ کر کے اس کا ثواب جن بزرگوں کی ارواح کو چاہے ہدیہ کر دے یہی حکم ہائیسویں و تیسویں جملہ رسوم ختم و تھوڑا ایسا ثواب وغیرہ کا سے اور اس قسم کے مسائل میں اصول یہی ہے کار خیر کے لئے جب شرع شریف سے کوئی وقت یا چیز یا صورت مقرر نہیں ہے تو اختیار ہے کہ جب چاہے اور جس طرح اور جو چیز چاہے خیرت کر دے اپنی طرف سے کسی خاص وقت یا صورت یا چیز کو، زمین کرے کہ اس کے خلاف کو بر اور کسی یا عدم ثواب کا باعث ہے۔ لبتہ جس وقت کرے یہ دیکھ لے کہ وہ وقت یا چیز یا صورت شرع کے خلاف نہ پڑتی ہو۔ باقی ان رسوم کے جو ز و فضائل و لزوم کے لئے چھاتی اور غلط روایتیں پڑھنا جیسا کہ لوگوں نے کھڑ رکھی ہیں صریح کفر ہے۔ نیز حضرت پیر رحمت اللہ علیہ کی گیارہویں شریف کی یا کسی اور بزرگ کے نام کی ست ماہ، اگر اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے کی نیت نہ ہو تو شرک ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے

واسطے کوئی خیرات دے کر اس کا ثواب حضرت پیر یا کسی اور بزرگ کی روت پاک کو پہنچائے تو شرک نہیں ہے اور سب کا باغنا مباح ہے لیکن جہد تھوڑا سا بانٹتے ہیں اور زیادہ حصہ خود کھا جاتے ہیں اور گروہ دودھ ہے تو کھانے کے بعد باقی کو جامن نہیں گاتے اور اگر جامن نکاتے ہیں تو صبح کو بدھانی (رٹی) سے نہیں بوتے بلکہ ہاتھوں سے ہلا کر خود کھا جاتے ہیں فقر کو نہیں دیتے یہ سب خیالات اور طریقے حراف شرع اور منع ہیں۔

۲۳۔ نجومی چنڈت یا جس پر جن وغیرہ چڑھا ہو اس سے غیب کی خبریں پوچھنا۔ کسی کے نام کا چانور چھوڑنا یا چڑھا چڑھا کر کسی کے سامنے تصویر کی طرح کھڑے رہنا، شمار کے قیاس کی ہیئت پر کھڑے رہنا، جن بھوت پریت وغیرہ کے چھوڑ دینے کے لئے اس کی ہیئت دینا، بکر وغیرہ ذبح کر کے بچے کے جیسے کے لئے اس کے ناک کا پوجنا، کسی کے نام پر بچے کے کان چھیدنا اور بان بلاق پہنانا۔ کسی کے نام کا بازو پر پیسہ باندھنا یا گلے میں ناڑا ڈالنا۔ چوٹی رکھنا۔ بدھی پہنانا کسی کے نام کا فقیر بنانا۔ علی بخش، حسین بخش، عبدالنہی وغیرہ نام رکھنا (ایسے نام جس میں ضافت عبد کی خدا کے سوا کسی اور کی طرح ہو درست نہیں اگرچہ صرف اس قسم کے نام رکھنے سے شرک کا حکم نہ ہوتا لیکن اس احتمال کے سب سے کہ عبد سے مراد خادم و مطیع ہے مگر بولے شرک سے ایسا نام خالی نہیں، علی بخش میں بھی علی مشترک سے درمیان اسم خدا اور اسم علی مرتضیٰ کے درعوا علی مرتضیٰ کے نام کو جانتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ خدا کا نام بھی علی ہے اس لئے اس میں شرک کا احتمال ہے علی بذالقیاس حسین بخش وغیرہ میں بھی شرک کا وہم پایا جاتا واضح ہے اس لئے ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ کسی چانور پر کسی بزرگ کا نام لگا کر اس کا ادب کرنا کسی بزرگ کا نام و تلیف کے طور پر چھپا، تصویر رکھنا خصوصاً کسی بزرگ کی تصویر برکت کے لئے رکھنا اور اس کی تعظیم کرنا، کسی چیز کو چھوتی سمجھنا محرم کے مہینے میں پان نہ کھانا، لال پٹرا نہ پہنانا، بی بی کی صحنک مردوں کو نہ کھانے دینا، یوں کہنا کہ خدا اور رسول چاہے گا تو فلاں کام ہو جائے گا، یا یہ کہنا کہ اوپر خدا نیچے تم، کسی کو شہنشاہ یا خد وید خدا اینگات کہنا وغیرہ یہ سب امور شرک ہیں جن میں اکثر شرک فی عبادہ ہیں۔ شرک کی اور بھی بہت سی باتیں پائی جاتی ہیں وہ سب مندرجہ بالا اصولوں اور مثالوں پر قیاس کرنی چاہئیں۔

## بدعت کا بیان

کفر و شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ بدعت ہے۔

**تعریف بدعت:** بدعت ان چیزوں کو کہتے ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو یعنی قرآن مجید و حدیث شریف میں اس کا ثبوت نہ ملے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو، نہ اس کی نظیران تیسوں زمانوں میں پائی جائے اور شرع شریف کی ان چاروں دہلوں یعنی کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت (صحابہ تابعین اور تبع تابعین کا اجماع) و قیاس مجتہدین سے اس کا ثبوت نہ ملے اور اس کو دین کا کام سمجھ کر کیا جائے یا چھوڑا جائے خواہ اس کا موجب کون بھی کیوں نہ ہو۔ بدعت بہت بڑی چیز ہے۔ ”حضرت سہی اللہ علیہ وسلم نے بدعت کو مردود فرمایا ہے اور جو شخص بدعت نکالے اور اس کو دین کا ڈھانے والا فرمایا ہے اور فرمایا ہے ”کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار“ ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی دوزخ میں لے جانے والی ہے ”لوگوں نے ہزاروں بدعتیں پیدائش سے مرنے تک نکالی ہوئی ہیں جو ہر زمانے اور ملک میں مختلف ہیں (اور یہی بدعت کی بڑی شناخت ہے برصاف سنت کے کہ وہ ہر جگہ اور ہر زمانہ میں یکساں ہے) اور وہ بے شمار رسوم ہیں جن میں اکثر لوگ جائز سمجھتے ہیں اور اگر جن کو گناہ بھی سمجھتے ہیں تو ہکا بکھکا کر پردہ نہیں کرتے، نہ خود رکتے ہیں نہ دوسروں کو روکتے ہیں۔ یہاں چند بدعتیں درج کی جاتی ہیں زیادہ تفصیل اصلاح الرسوم اور دیگر کتب میں

ملاحظہ فرمائیں یا ان اصول و نظائر پر قیاس فرمائیں۔ بعض بدعتیں شرک سے بیان میں مذکور ہو چکی ہیں کچھ اور یہ ہیں پختہ قبریں بنانا، قبروں پر گنبد بنانا، قبروں پر چراغاں کرنا، قبروں پر دھوم دھام سے عرس (مہیہ) کرنا، عورتوں کا وہاں جانا، قبروں پر چادریں، غلاف ڈالنا، بزرگوں کے راضی کرنے کو قبروں کی حد سے زماہ تعظیم کرنا، تعزیہ یا قبر کو چومنا چٹنی، قبروں کی خاک مٹانا، قبروں کی طرف نماز پڑھنا، منھ کی چال گلے چوری وغیرہ چڑھانا۔ تعزیہ کو کوسم کرنا محرم میں مہندی مسی وغیرہ نہ لگانا یا مرد کے پاس نہ جانا تیج یا پیسوں وغیرہ کو ضروری سمجھ کر کرنا، باوجود ضرورت کے عورت کے دوسرے نکاح کو معیوب سمجھنا۔ نکاح، ختنہ، بسم اللہ وغیرہ میں، گرچہ اسعت نہ ہو مگر خاندانی ساری رسمیں کرنا خصوصاً قرض لیکر ناج رنگ، وغیرہ کرنا اسدم کی جگہ بندگی آداب وغیرہ کہنا یا صرف سر پر ہاتھ رکھ کر جھک جانا، دیور، جینہ، پھونکی زود، حلالہ و بھون سے سامنے عورت کا بے دھڑک آنا، اور کسی نامحرم کے سامنے آنا، مگر یہ دریا سے گاتے جاتے یا لانا راگ باجا گانا منہ خصوصاً اس کو عبادت سمجھنا ڈھینوں وغیرہ کو نیچا نا اور دیکھنا، اس پر خوش ہو کر ان کو انعام دینا، نسب پر فخر کرنا، کسی بزرگ سے منسوب ہونے کو نجات کے لئے کافی سمجھنا، کسی کے نسب میں کسر ہو تو، اس پر طعن کرنا، دوہا کو حذف شرع پس پہنانا، آتش بازی، ٹلیوں وغیرہ کا سامان کرنا، فضوں آرائش کرنا۔ گھر کے اندر عورتوں کے درمیان دولہا کو دنا اور سامنے جانا یا تاک جھانک کر اس کو دیکھنا سیانی بالغ سیوں وغیرہ کا سامنے آنا اس سے ہنس مذاق دل گلی کرنا، چوتھی کھینا، جس جگہ دوہا دہن لینے ہوں اس سے گرد جمع ہو کر پاتیں سننا، تاکن جھانکنا، اگر کوئی بات معلوم ہو جائے تو اس کو دروں سے کہنا، دلہن کا ایسی شرم کرنا کہ نازیں قند ہو جائیں، شجی سے مہر زیادہ مقرر کرنا، غمی میں چلا کر رونا، منہ ور سینہ بیٹنا، بیان کر کے رونا، ستھائی گھڑے توڑ ڈالنا، حوکیڑے اس کے بدن سے لگے ہوں سب کا دھوانا، سال بھر تک یا کچھ کم زیادہ اس کے گھر میں اچا رہ نہ پڑنا، کون خوشی کی قریب نہ کرنا، مخصوص تاریخوں میں پھر غم کا تازہ کرنا، میت کے مکان پر کھانے کے لئے جمع ہونا، زندہ رہنے کے لئے ٹسکے کا کاں یا تاک چھیننا۔ لڑکے کو بالی یا بدق پہنانا، ریشمی یا کسم یا عرفان کا رنگا ہو کپڑا یا منلی یا گھوگر دیا کوئی اور زیور پہنانا، عقیقہ کی رسوم مثل کنوڑ یا پھان میں نان یا نقدی وغیرہ ڈالنا، دھیا بیوں کا ایندھن (جو ناحق ہے) مانگنا، بخیری کی تقسیم، سرتان کو اور رن دئی کو دینا ضروری سمجھنا، عقیقہ کی ہڈیاں توڑنے کو براجا نا اور دفن کر دینے کو ضروری جانا، ہر جائز، مستحب کام میں ایسی شرطیں لگانا جس کا شریعت سے ثبوت نہ ہو، مثلاً میلا و شریف میں بیدائش کے بیان کے وقت قیام کرنا اور اس کو یہاں تک ضروری سمجھنا کہ حسب کھڑے نہ ہونے مولود ہی نہ ہو۔ اور بعض تو جو اہل عقد در کہتے ہیں کہ اس وقت حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم س مغل میں تشریف راتے ہیں، یہ شرع سے ثابت نہیں ہے، اسی طرح قسم فاتحہ و ایصال ثواب میں دن، خوراک و طریقے وغیرہ کا مخصوص کرنا، یعنی گیر ہویں کوٹھ۔ والی وغیرہ شب برات کا حلو محرم کا کچھ و شربت وغیرہ بہت سی رسوم بدعات رائج ہیں جن کا حصر مشکل ہے ان سب میں، حوالہ یہ ہے کہ جس بات کو شرع نے ناجائز کہا ہو اس کو جائز نہ جانے اور جس کو جائز بتایا ہو مگر ضروری نہ کہا ہو اس کو ضروری سمجھ کر پابندی نہ کرے یا نام و شہرت و دکھاوے کے لئے نہ کرے جس کام کو شرع نے ثواب نہیں بتایا اس کو ثواب نہ سمجھے اور جس کو ثواب بتایا ہو، و ضروری نہ کہا ہو اس کو ضروری نہ سمجھے مگر لوگوں کے طعن و خوف سے اس سے چھوڑنے کو برا جانا بھی گناہ ہے۔ اسی طرح بغیر شرع کی سند کے کوئی بات ترشنا اور اس کا یقین کر لینا گناہ ہے۔ خوب سمجھ لیں، اللہ سب محذات (بدعات) سے بچائے آمین۔

## باقی گناہوں اور محرمات و مکروہات شریعت کا بیان

کفر، شک اور بدعت کے علاوہ در بہت سے گناہ کبیرہ ہیں۔ کبیرہ گناہ شرع شریف میں اس گناہ کو کہتے ہیں، جس کو شارع علیہ السلام نے حرم کہہ دیا ہو یا اس کے "پر کوئی عذاب مقرر کیا ہو اور کسی طرح سے اس کی مذمت کی ہو یا اور یہ وعید و حرمت و مذمت خواہ قرآن پاک سے یا کسی حدیث شریف سے ثابت ہو۔ گناہ کبیرہ بہت سے ہیں جن کا حصر نہیں کیا گیا لیکن کچھ کبائر درج ذیل کئے جاتے ہیں

۱۔ غیبت جتنی پیچھے پیچھے برائی کرنا جبکہ وہ برائی اس میں پائی جاتی ہو خواہ غیر اختیاری ہو جیسے اندھا لنگڑا وغیرہ کہنا، یا اختیاری ہو جیسے جو، ہا، موچی وغیرہ پس اگر یہ عیب کے طور پر اس کے سامنے یوں کئے جائیں تو وہ ناراض ہو جائے اس وقت یہ عیب کے طور پر پیچھے پیچھے بیان کرنا غیبت ہے اور بڑا گناہ ہے لیکن خاتم فاسق بدعتی اور کم تولنے والے کی غیبت جائز ہے، غیبت کا سننا بھی منع ہے۔

۲۔ جھوٹ بڑا لیکن جنگ میں صبح کرانے کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے یا جس آدمی کی دو بیویاں ہوں وہ ان کو جھوٹ بول کر مطمئن کر دے۔

۳۔ بہتان یعنی کسی کے لئے جھوٹ بات لگانا (جو عیب کسی میں نہ پایا جاتا ہو اس پر لگانا) یہ غیبت سے بھی سخت گناہ ہے۔ مثلاً پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا

۴۔ غیر عورت کو شہوت سے دیکھنا بلا شہوت کے جو ان غیر محرم عورت کا منہ دیکھنا مکروہ ہے، شہوت سے اپنی بیوی کے سوا غیر عورت کو، لیکن حرام ہے جتنی نہ غیر عورت کے سر کے بال اور پکی کے، بال یا کسی اور عضو کا دیکھنا حرام ہے۔ آدمی کے بال ہڈی اور دیگر اعضائے جسم، متبرک کرنا مکروہ ہے۔ عورت کی کھوپڑی قبر سے نکال کر دیکھنا، غیر محرم بوڑھی عورت کا منہ ہاتھ بغیر شہوت کے دیکھنا جائز ہے، شہوت کے ساتھ دیکھا حرام ہے منہ اور ہاتھ کے علاوہ باقی بدن کا دیکھنا با شہوت بھی جائز نہیں خواہ وہ عورت بوڑھی ہو یا جوان۔ اپنی محرمات یعنی بہن بھئی، ماں وغیرہ کے ناف سے زانو تک اور پیٹ و پیچھ کا دیکھنا بھی حرام ہے اگرچہ بلا شہوت ہو۔ ان محرمات ابدیہ کا سینہ، گردن، بازو، سر اور ہنڈی کا دیکھنا بلا خیال شہوت جائز ہے اور بد خوف شہوت ہاتھ لگانا بھی جائز ہے جس جگہ عورت کے نظر نے کا اندیشہ ہو یا آدمی کے نظر نے کسی جگہ دیکھ جائزہ نہیں مثلاً گھر یا حمام وغیرہ۔

۵۔ غیر عورت کی آواز سننا شہوت کے ساتھ حرام ہے، یہ کانوں کا زنا ہے اور اس کی طرف شہوت سے دیکھنا آنکھوں کا زنا ہے اور شہوت کے ساتھ کلام کرنا زبان کا زنا اور شہوت کے ساتھ چھونا ہاتھوں کا زنا۔ اس کی طرف چھونا (شہوت کے ساتھ) پاؤں کا زنا اور خواہش دل کا زنا ہے اور جماع ان سب کو سچ کر دیتا ہے (یاد نہ کرنا جھوٹ کر دیتا ہے)۔

۶۔ نینداری کی جانب جو دین میں ناقص ہو رغبت کر کے دیکھنا مالد اور دل کی خوش مد کرنا اور ان سے مال لینا جائز نہیں۔

۷۔ خلاف شرع باتوں کا سننا۔

۸۔ مرد سے یا کسی مصیبت پر تپ کر رونا بیان کر کے رونا، چھاتی یا سر پینٹنا، کپڑے پھاڑنا۔



۹۔ گانا جولا یعنی نقو اور نقول ہو۔

۱۰۔ باجا وغیرہ بجانا اور باجے دیگر ساز کے ساتھ گانا سننا۔ نو تیس تاریاں اور تاج وغیرہ کا دیکھنا و سننا (اگرچہ ایک آواز سے تو کچھ گناہ نہیں۔ کوشش کرے جس سے کانوں میں سوز نہ آ سکے یعنی ٹھکیں وغیرہ دے کر)۔

۱۱۔ کسی کا پوشیدہ کلام چھپ کر سننا۔

۱۲۔ جس کا کام کرنا منع ہے اس کا دیکھنا بھی منع ہے سی طرح وہاں ضرر ہو کر مدد دینا بھی منع ہے، ورنہ جس بات کا کہنا منع ہے اس کا سننا، لکھنا اور مدد دینا بھی منع ہے۔

۱۳۔ قندے الہی اور تقدیر پر راضی رہنا فرض ہے اس لئے جو بات تقدیر پر ناراضگی اور غصہ پر دلالت کرے وہ حرام اور موجب کفر ہے (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے)۔

۱۴۔ ہمانے کے لئے بے ہودہ بات کہنا۔

۱۵۔ ایسے شعر کہنا اور پڑھنا جن میں جھوٹ یا مسلمانوں کی مذمت ہو۔

۱۶۔ ایسے قصے کہانیوں کی کتابیں پڑھنا جن میں جھوٹ، فسق و فجور، زور و جبر کی تعریف و تشیق اور دیگر قباحتیں ذکر کی گئی ہوں جیسے کسی بنو، بھیر، بھو وغیرہ، پس یہی کتابوں کا پڑھنا، لکھنا، سننا، چھپوانا اور رواج دینا سب ناجائز ہے۔

۱۷۔ امر بالمعروف (نیکی کی تلقین) و نہی عن المنکر (بری باتوں سے روکنا) کو ترک کرنا۔

۱۸۔ مظلوم کی فریاد ری نہ کرنا۔

۱۹۔ نیت کے خلاف (جھوٹا) وعدہ کرنا۔

۲۰۔ علم کلام، نجوم و منطوق و منظرہ و فلسفہ وغیرہ علوم عقلیہ کا ضرورت سے زیادہ پڑھنا منع ہے بقدر ضرورت جائز ہے۔

۲۱۔ کسی کے علم کو، زمانہ تا کہ اسے ذلیل و شرمندہ کرے، عام ہے، یہ جب ہے کہ وہ شخص مومن صالح اہل سنت و الجماعت ہو، اور باطل فرقوں میں سے ہو تو تیزی ذہن اور باطل کرنے کے لئے بلاشبہ جائز ہے جس کو مناظرہ کہتے ہیں۔

۲۲۔ کتمان علم یعنی نفع دینے والے علم کو چھپنا اور لوگوں کو فیض نہ پہنچانا جبکہ وہ اس کو پسند کریں۔

۲۳۔ ماں باپ کی نافرمانی کرنا یعنی غنہ جو جھڑک اور اہانت ہو نہ کہے، ماں باپ کی نافرمانی، ان کی مخالفت ان پر غصہ کرنا، ان کے کلام کو رد کرنا، ان کو ناحق ستانا، اور ماں باپ کا عاق ہونا حرام ہے۔

۲۴۔ مسئلہ کا جواب بے تحقیق دینا (کل شرطیں سمجھ کر صحیح جواب دینا چاہئے)۔

۲۵۔ نااہلوں کو فتویٰ و وعظ کی اجازت دینا۔

۲۶۔ شریعت کے احکام کو جانے بغیر معاملات یعنی بیع و شراء، مضاربہ، رهن، اجارہ وغیرہ کرنا۔

۲۷۔ شرکیہ منتر جس میں دیوؤں، پریوں کے نام یا دیوی دیوتاؤں، اہل ہنود و کفار کے نام ہیں یا جس کے معنی سمجھ میں نہ آئیں یا جادو کرنا۔

۲۸۔ ۱۷ چیز دوا کے طور پر بھی کھانا حرام ہے جبکہ اور ۱۱ نہیں اس مرض کی مل سکیں۔ اگر اس کے سوا اور کوئی دوا نہ ملے یا دواؤں سے فائدہ نہ ہوتا ہو اور طبیب کا ذوق اس کو آخری علاج تجویز کرے تو ضرور ناجائز ہے۔

- ۲۹۔ پیٹ بھرے ہوئے پرکھانا یا گنداکوشت یا گنداطعام کھانا حرام ہے۔
- ۳۰۔ دعوت میں بغیر اجازت مالک کسی کو کھانا دینا یا گھر لے جانا۔
- ۳۱۔ نیکیوں (انہی و اولیٰ) کی دوستی کا دعویٰ کرنا اور ان کے افعال ترک کرنا۔
- ۳۲۔ نجس چیز سے پہننے اور کپڑے میں اسراف کرنا یعنی ٹخنوں سے بچا پجامہ پہننا اور دیگر چیزوں میں اسراف و فضول خرچی کرنا۔
- ۳۳۔ قرآن شریف کو بغیر غلاف کے بے وضو ہاتھ لگانا۔
- ۳۴۔ استاد کی نافرمانی اور استاد کا عاق ہونا۔
- ۳۵۔ لوگوں پر ظلم کرنا یا کسی کو ناحق مارنا یا ستا یا قتل کرنا۔
- ۳۶۔ حیوانوں کو مارنا خواہ وہ قدرتی کمزور ہوں یا بوجھ وغیرہ کے نیچے تھک گئے ہوں۔
- ۳۷۔ منہ پر مارنا مطلقاً (ضرورت ہو یا بلا ضرورت) نیز منہ پر داغ دینا۔
- ۳۸۔ بچہ کے مال سے بغیر اجازت مالک کے نفع حاصل کرنا اور امانت میں خیانت کرنا۔
- ۳۹۔ خاوندوں کو تالیع کرنے کے لئے عورتوں کو تعویذ دینا۔
- ۴۰۔ ایسی کشتی پر جان بوجھ کر سوار ہونا جو ڈوبنے سے بچ سکتی ہو۔
- ۴۱۔ تین دن سے زیادہ سوگ کرنا، مگر یہ عورت اپنے خاوند کا سوگ یعنی عدت چار ماہ و دس دن کرے (اگر حاملہ ہو تو اس کی مدت عدت وضع حمل ہے)۔
- ۴۲۔ عورتوں کا یہ شادیوں میں زیب و ریشہ کی نمائش کرنا اور پردے کا خیال نہ کرنا۔
- ۴۳۔ عورتوں کا اپنے خاوندوں کی نافرمانی کرنا۔
- ۴۴۔ عورتوں کا بلا ضرورت چادر اور برقع کے ساتھ باہر آنا۔
- ۴۵۔ لڑکیوں کو وارثت سے محروم کرنا۔
- ۴۶۔ اپنی اولاد کے ساتھ خرچے وغیرہ میں بلا سبب عدل و مساوات نہ کرنا۔
- ۴۷۔ مومنوں کو دکھ پہنچانا۔
- ۴۸۔ سوان کو جھڑکن جبکہ وہ زیادہ تنگ نہ کرے لیکن اگر تھوڑا دینے پر نہ لے درخند کرے اور جھڑکے بغیر نہ لے تو جائز ہے۔
- ۴۹۔ نماز نہ پڑھنا۔
- ۵۰۔ روزہ نہ رکھنا۔
- ۵۱۔ مال و طاقت ہونے کے باوجود حج نہ کرنا۔
- ۵۲۔ زکوٰۃ نہ دینا۔
- ۵۳۔ شراب پینا۔
- ۵۴۔ رونا کرنا۔
- ۵۵۔ چوری کرنا۔

۵۶۔ جھوٹی گواہی دینا اور سچی گواہی کو چھپانا۔

۵۷۔ جھٹی کھانا۔

۵۸۔ دھوکا دینا۔

۵۹۔ اپنے گھروں اور کمروں میں تصویریں لگانا، نیز تصویریں دونوں کھینچنا، کھجوانا۔

۶۰۔ لوگوں کو حقیر و ذلیل سمجھنا۔

۶۱۔ جوا کھیلنا۔

۶۲۔ گالی دینا۔

۶۳۔ سود لینا اور دینا۔

۶۴۔ ڈاڑھی منڈانا، ایک مشیت سے کم ڈاڑھی کو کشنا یا ڈاڑھی چڑھانا۔ سر میں چند یا شیطان کی کھڑی کھلوانا، لبیس، (موتھیس) بڑھانا۔

۶۵۔ کھیل تماشوں، ناٹکوں وغیرہ میں جانا۔

۶۶۔ رشتہ داروں سے قطع تعلق کرنا۔

۶۷۔ بلا ضرورت ہاتھ سے منی نکالنا یعنی جلق کرنا۔

۶۸۔ مسلمان سے دل میں بدگمان ہونا۔

۶۹۔ بد عہدی کرنا۔

۷۰۔ دکھانے کو عبادت کرنا۔

۷۱۔ قرآن کریم پڑھ کر بھوننا۔

۷۲۔ بے عذر شرعی کسی فرض کو ترک کرنا۔

۷۳۔ جنگ میں دو چند کفار کے رعب سے بھاگنا۔

۷۴۔ یتیم کا مال ناحق کھانا۔

۷۵۔ کسی کا مال زبردستی چھین لینا۔

۷۶۔ رستہ لوٹنا۔

۷۷۔ اظہام کرنا۔

۷۸۔ لینے دینے میں کم تولنا۔

۷۹۔ خنزیر کا گوشت کھانا۔

۸۰۔ خود کو دوسروں سے اچھا جاننا۔

۸۱۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہونا۔

۸۲۔ اللہ تعالیٰ سے خوف نہ کرنا۔

۸۳۔ مسلمانوں کو کافر کہنا۔

۸۳۔ کسی گلہ سننا۔

۸۵۔ رشوت لینا دینا (اہنا حق حاصل کرنے کے لئے جب مجبوری ہو دینے میں معافی کی گنجائش ہو سکتی ہے لیکن لینے کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں)۔

۸۶۔ جھوٹے مقدمے کا فیصلہ کرنا۔

۸۷۔ مول چنکا کر بعد میں زبردستی سے کم دینا۔

۸۸۔ حیض کی حالت میں اپنی زوجہ سے صحبت کرنا۔

۸۹۔ اناج کی گرانی سے خوش ہونا۔

۹۰۔ کسی غیر محرمات کے پاس تنہا بیٹھنا۔

۹۱۔ جانوروں کے ساتھ جماع کرنا۔

۹۲۔ عیب جوئی کرنا۔

۹۳۔ اپنی عبادت یا تقویٰ کا دعویٰ کرنا۔

۹۴۔ کھانے کو برا کہنا۔

۹۵۔ کسی کے گھر بے اجازت چلے جانا۔

۹۶۔ کسی سے مسخرگی کر کے بے حرمت کرنا۔

۹۷۔ سب پر فخر کرنا۔

۹۸۔ کسی کے نسب پر طعن کرنا۔

۹۹۔ عورتیں جن کے اولاد نہیں ہوتی ایسے نونے کرتی کراتی ہیں کہ فلاں کا بچہ مر جائے اور ہمارے اولاد ہو جائے یہ بھی خون ناحق اور کبیرہ گناہ ہے۔

۱۰۰۔ بعض عورتیں خاوندوں کے تمام مال و جائیداد پر قبضہ کر کے پھوٹے بچوں کو محروم رکھتی ہوں۔

۱۰۱۔ اس طرح قسم کھانا کہ مرنے وقت کلمہ نصیب نہ ہو۔ یا ایمان پر خاتمہ نہ ہو۔

۱۰۲۔ کسی مسلمان کو بے ایمان، یا خدا کی راہ خدا کی پھنکار کہنا، یا خدا کا دشمن وغیرہ کہنا۔

غرض کہ اور بھی بہت سے کبیرہ گناہ ہیں اور ان سب پر شریعت میں سخت عیدیں آئی ہیں۔ چنانچہ بیضاوی شریف میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شتر کے روز میری امت کے دس فرقے ہوں گے، ۱۔ وہ جو بندروں کی صورت پر ہوں گے وہ خن جیسے و پغل خور ہوں گے، ۲۔ احرام خور خنزیر کی شکل پر ہوں گے، ۳۔ سود خور تحقیر کے لئے، ۴۔ دندھے لٹکائے جائیں گے، ۵۔ ظالم حاکم اندھے ہوں گے، ۵۔ منکبر ہو گئے ہوں، ۶۔ عالم بے عمل کی زبان سینے پر لٹکی ہوں ہوگی وہ اپنی زبان کاٹیں گے اور ان کے منہ سے پیپ جاری ہوگی، ۷۔ ہمسائے کو رنج دینے والے کے ہاتھ پیر کو عرش ہوگا، ۸۔ حکم کے سامنے چغلی کر نوا لے آگ کی سولی پر لٹکائے جائیں گے، ۹۔ جوشہوتوں کے تابع ہو کر حقوق اللہ کو ضائع کرتے ہیں ان سے مردار سے بھی زیادہ بد بو آئے گی، ۱۰۔ جو حسب دنیا رکھنے والے، و منکبر ہیں ان کے ننگے بدن پر لکھکا



روغن ملا جائے گا (ایک قسم کا روغن جو آگ کو جلدی پکڑتا ہے) خود باللہ من الصغیر والکبائر کلتھا۔

کبیرہ گناہوں کے علاوہ جو گناہ ہیں وہ سب صغیرہ ہیں۔

**مسئلہ**۔ جو صغیرہ پر اسرار کرے گا وہ کبیرہ ہو جائے گا اور کبیرہ پر ہمت و اصرار کرنا کفر تک پہنچا۔ گا اور جو کبیرہ کر کے مادم ہوگا اور آئندہ نہ کرنے کا ارادہ کرے گا وہ معاف ہو جائے گا بشرطیکہ وہ کسی بندے کا حق نہ ہو ورنہ جب تک اپنے حق کو معاف نہیں کرے گا معاف نہیں ہوگا۔

## دل کے گناہ اور ان کا علاج

**مسئلہ** : انسان صرف دل کے گناہ سے، خود نہیں ہوتا مگر جب تک قول یا فعل میں دل کے گناہ مشرکتہ وغیرہ مذموم حرکات کا اثر ظاہر نہ ہو، اور بعض مالم کہتے ہیں کہ اگر برے کام کی نیت یکنی، اور مضبوط مرنی تو گنہگار ہوگا لیکن بعض کے نزدیک گنہگار نہ ہوگا۔ دل سے تعلق رکھنے والے گناہ یہ ہیں۔

۱۔ غلو (اپنی بزرگی کا ارادہ کرنا) ۲۔ نجب (خود پسندی) ۳۔ تکبر (اپنی بڑائی چاہنا)۔ انسان کو اللہ تعالیٰ کے لئے مروت تو اشیع کرنی چاہئے، دوسروں پر اپنی بزرگی نہ چاہے اور بڑائی کی نیت سے اپنے علم کا اظہار اور بڑے بڑے مالوں کے ساتھ مباحث و تکرر نہ کرے اور نہ برابر والوں اور چھوٹوں کے ساتھ مناظرہ و جد (جھگڑا) کرے بلکہ ان کے سامنے تواضع اور بیٹھ پیچھے ان کی تحریف کرے اور اپنے نفس کو بدترین خدق خیال کرے، ہاں مسئلہ بتانے اور حسب ضرورت دلیل دینے میں عار نہ کرے کیونکہ یہ تبلیغ ہے اور فرض ہے اور یہ جانے کے میں نے علم و عمل کے لئے اور دونوں جہاں کی بھلائی حاصل کرنے کے لئے سیکھا ہے نہ کہ اہل زمانہ پر بزرگی حاصل کر کے لئے بزرگوں کے اقوال و افعال میں غور کر کے اپنے احوال سے ملانا رہے تاکہ ان عیوب سے پاک ہو جائے۔ ۴۔ حسد (کسی کی نعمت پر اس کا بغض چاہنا اور گودھن)۔ اس کا علاج اس کا یہ عکس ظاہر کرنا اور منہ سے کہنا ہے کہ یارب، اس کو روزیہ و نعمت دے اور اس سے حسد و تواضع سے پیش آئے (خواہ دل چاہے یا نہ چاہے) فاسقوں اور کفار کی نعمت پر دل سے ٹرھٹ جائز ہے۔ ۵۔ کینہ مسلمانوں سے کرنا، اگر تیرے دل میں کسی انسان کی دشمنی پڑے تو تو اس کے عمل میں دیکھ اگر اس کی نیکی غائب ہے اور وہ فاسق یا بدعتی یا ظالم نہ ہو تو یہ شیطان کی دھمکی ہے تو اس کو دور کر اس شخص سے محبت کر اور اس سے مل کر رہ اور اگر نیکی مطلوب اور فسق و فجور غالب ہو تو اپنے بچنے پر خدا کا شکر کر اور اس سے دور رہ۔ ۶۔ بدعتی یا ظالم یا فسق کی دوستی و محبت، اگر یہ محبت تیرے دل میں آئے تو اس کو دور کرنے کی بہت کوشش کر، اہل شداصلین کی صحبت کو لازم پکڑ۔ ۷۔ ریا (اللہ تعالیٰ کی طاعت میں یہ ارادہ کرنا کہ لوگوں کی نظر میں میری قدر ہو جائے یعنی دکھاوے کے لئے کرنا) نیک اعمال کرتے وقت دل میں غلوں کا خیال رکھے اور اگر ریا (دکھاوہ) کا خیال آئے تو دور کرے۔ اگر نیک اعمال چھپ کر کرے تو چھپ کر کرے اگر چھپ کر نہ کر سکے اس میں اظہار ضروری ہو تو ریا کے ڈر سے عمل کو ترک نہ کرے بلکہ ور زیادہ کرے تاکہ یہاں سے عبادت اور عبادت سے عبادت پھر خاص بن جائے گی کیونکہ ریا ہمیشہ ریا نہیں رہتی آخر خصوص پیدا ہوئی جاتا ہے اس لئے ترک عمل سے کرنا ہی مناسب بلکہ ضروری ہے نیز خب جہ کو دوس سے نکالے کیونکہ یہاں کا شعبہ ہے اور اللہ تعالیٰ سے ریا سے بچنے کی دعا، گنہگار ہے۔ ۸۔ حب دنیا (دنیا جی، دنیا کی محبت) دنیا وہ ہے جس کا آخرت میں کوئی نیک پھل نہ ملے۔ حب اللہ (اللہ کی محبت تمام برائیوں کی جڑ ہے) اس کو دل سے نکال

اور آخرت کی محبت میں دل لگا۔ دنیا کے نقصان پر غم و فسوس اور حصول دنیا پر خوشی مت کر۔ پیسے دین کے کام کر پیچھے دنیا کے کام نہ کرے۔  
کاموں میں حسب ضرورت وقت و محنت لگا کر باقی وقت و طاقت یا دہلی میں خرچ کرے

کار دنیا کسے تمام نہ کرو ہرچہ گیریہ مختصر گیریہ

۹۔ حب جاہ (عزت و مرتبے کی طلب و محبت) یہ بہت بڑی بیماری ہے، اگر بد طلب عزت حاصل ہو تو مذموم نہیں لیکن جب لوگ عزت کریں تو اپنے دل میں خوش نہ ہو بلکہ عزت اللہ تعالیٰ کے لئے جانے اور سمجھے کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے عزت دیتا ہے جسے چاہتا ہے ذلت دیتا ہے یہ شخص اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے مجھے عزت دی۔ موت کو کثرت سے یاد کرے۔ بعض کہتے ہیں کہ دین کے کام کے لئے طلب جاہ و عزت جائز ہے۔ ایک حدیث یہ بھی ہے کہ ایسا کام کرے کہ شرع کے خلاف نہ ہو مگر عرفاً اس شخص کی شان کی خلاف ہو اس سے لوگوں کی نظروں میں حقیر ہوگا جیسے خشک روٹی کے ٹکڑے اور آنے کی سیوس (پچانس) بیچنا۔ لیکن مقتدا کو ایسا کرنا زیبا نہیں کہ دین میں فوراً پڑے گا مادیہ فرقی کے لوگوں نے اس مقصد کے حصول کے لئے خلاف شرع امور کو پناہ شعار بنایا ہے جو بالکل ناجائز و حرام ہے اس سے بچیں۔  
۱۰۔ حب مدح اگر کوئی تیری جھوٹ صفت یعنی جو تجھ میں نہ ہو یا اس کے قول میں خوش نہ ہو۔ "حب قہوج برائیوں کو اچھا سمجھنا اور ایسے ہی۔  
۱۱۔ حب کفر ہے کیونکہ ہر مومن پر کفار کی دشمنی فرض ہے۔ ۳۔ برائیوں کے پھیلنے و سوسنوں اور مسلمانوں میں چاہنا۔ نیز فتنوں کی محبت فتنہ و حرام کی وجہ سے حرام ہے اس لئے ان کے ساتھ دوستوں جیسا معاملہ نہ کرے۔ ۱۲۔ ریش (مرد) لڑکوں سے رغبت کرنا حرام کی طرف لے جانے والا ہے اس سے بہت پرہیز کرے۔ اور بے ریش لڑکوں کو اپنے پاس بٹھانے خصوصاً تہجدی میں اور اس سے جسم دہونے، ساتھ سلاتے وغیرہ سے پرہیز کرے۔ ۱۵۔ حویل عمر ماندہ رہنے کی امید مہوم کرنا منع ہے لیکن عمر کو عبادت کے لئے عزیز رکھنا ورنیک عمل کرنے کے لئے طلب کرنا جائز ہے۔ ۱۶۔ بہت غصہ حرام ہے لیکن دین کے لئے غصہ کرنا جائز ہے (الحب لله والبغض لله) اگر کسی پر ب اختیار غصہ آئے تو زبان کو چا کر رکھے زبان سے عوا بالہ پڑھے اگر کھڑا ہو بیٹھ جائے اگر بیٹھ ہو تو بیت جائے اور غصہ سے پانی سے وضو کرے۔ اگر اس سے بھی غصہ نہ دور ہو تو اس شخص سے میٹھدہ ہو جائے یا اس کو میٹھدہ کر دے۔ ۱۷۔ اللہ تعالیٰ پر بدگمانی کرنا بڑا گناہ ہے، ایسے ہی مسلمان کی نسبت مدغنی منع ہے۔ ۱۸۔ مخلوق خدا (غیر اللہ) پر توکل و بھروسہ کرنا یا تمام اسباب پر یا اپنی عقل اور ہنر پر بھروسہ کرنا شرک اور حرام ہے چنانچہ ماں، باپ، بیٹا، بیٹی، بھائی، بہن شوہر، بادشاہ، زرعت، تجارت وغیرہ پر بھروسہ کرنا سوجب کفر و شرک ہے جیسا کہ کفر و شرک کے بیان میں گزرا۔ بلکہ توکل صرف اللہ تعالیٰ پر کرے۔ اور اسباب سے مسبب اسباب کی طرف رجوع کرے۔ ۱۹۔ ظلم یا حرام کرنے کی نیت کرنا حرام اور منع ہے۔ ۲۰۔ بحث کرتے وقت یہ چاہنا کہ دوسرا آدمی غلطی کرے منع اور حرام ہے اس سے بھی پرہیز لازمی ہے۔  
۲۱۔ بخل (جس چیز کا خرچ کرنا شرعی یا مروتا ضروری ہو اس میں تنگ دلی کرنا) اس کا علاج حب دنیا میں مذکور ہو۔ ۲۲۔ حرص (دل کا مال وغیرہ کے ساتھ مشغول ہونا) مدح یہ ہے کہ خرچ گھٹا دے تاکہ زیادہ آمدنی کی فکر نہ ہو اور تنہد کی فکر نہ کرے کہ کیا ہوگا ورنہ سوچے کہ حریص اور لالچی ہمیشہ ذلیل و خوار ہوتا ہے۔

**ایک ضروری بات** ان بڑی باتوں کے جو علاج بتائے گئے ہیں ان کو دو چار بار برت سے کام نہیں چلتا اور یہ

برائیاں اور نہیں ہوتیں، مثلاً غصہ کو دو چار بار روک یا تو اس سے بیماری کی جڑ نہیں گئی یا ایک آدھا بار غصہ نہ آیا تو اس اھو کے میں نہ آئے کہ میرا نفس سنو گیا ہے بلکہ بہت دنوں تک ان حد جوں کو رتے اور جب غفلت ہو جائے فسوس و رنج کرے۔ درآئندہ کے لئے خیال رکھے۔ نیز یہ کہ جب نفس سے کوئی شرارت اور برائی یا گناہ کا کام ہو جائے تو اس کو کچھ سزا دیا کرے اور دوسری بات یہ کہ ہر شخص اسے

۱۔ اپنے ذمے کچھ آئندہ آتش، روپیہ و روپیہ، جسکی حیثیت ہو، جمانے کے طور پر ٹھہرا لے۔ جب کوئی بری بات ہو جا کرے وہ جرمانہ غریبوں کو بانٹ دیا کرے اگر پھر ہو تو پھر اسی طرح کرے۔

۲۔ ایک وقت یا دو وقت کھانا نہ کھایا کرے یا دورہ نقلی رکھ کرے۔ (غریبوں کے لئے یہی سزا درامیروں کے سنے دوسری سزا یادوںوں مشترکہ مناسب ہیں) اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اگر ان سزاؤں پر عمل کرتا رہے گا تو انشاء اللہ سب برائیاں دور ہو جائیں گی۔

## مکروہات تحریمہ و تنزیہ

### مکروہات تحریمہ

ہر وقت فضوں اور لائیے کلام کرنا یا کام کرنا (یعنی جس میں کوئی دینی یا نبوی قائدہ حاصل نہ ہو۔ جنارے کے نزدیک یا قبرستان میں یا مصیبت زدہ کے پاس یا نماز پڑھنے والے کے پاس ٹھنڈا، مسخری کرنا، ہنسنے، ہنسنے کا اسم (اللہ، رحمن وغیرہ) تھوک سے پونچھنا۔ کاندھ کی نشانی جس پر خدا کا یا رسول کا نام ہو، درتوں میں رکھنا، مسجد میں جھنگڑنا یا فضوں کلام کرنا، دنیا کے فائدے یا شہرت کے لئے عطا کین، سوری ہڈی یا آدمی کی ہڈی کی دو اینٹا، تر لکڑی یا گھاس کا بد ضرورت کا ٹٹا، کینی رذیل اور نوجوان لڑکیوں اور عورتوں اور فاسق و ظالم و مدعی کی صحبت، دنیا و دہر کی صحبت جو دنیا کا ذکر کرے اور اللہ اور آخرت کو یاد نہ کرے، جن کی صحبت میں تمہ ہونے (جھوٹا بدنامی کا لازم نکلنے) کو نہ ہو جیسے شرابی، زانی، رافضی، خارتی، بدعتی، فاسق، فاجر وغیرہ، ان کی صحبت میں بیٹھنا، ہاتھوں کو سیاہ کلف (سیاہ خضاب) لگانا (غریب دینی کے لئے)، اہل ہندی و مسہ وغیرہ کا لگانا کہ جس سے بائ بالکل سیاہ نہ ہوں، جائز ہے۔ ضرورت سے زیادہ اونچی عمارتیں بنانا، ذکر یا عطا کی مجلس یا قرآن مجید پڑھنے والے کے پاس کلام کرنا، کلام کرنے والوں کے پاس اونچی آواز سے قرآن مجید پڑھنا، شعبان کی تیسویں تاریخ کو شہد کارورہ (رمضان کے خیال سے) رکھنا، لیکن نقل کی نیت سے خاص آدمیوں کو (یعنی جو صحیح نیت کر سکیں) حار ہے، عام آدمیوں کو بوجہ نہ جانے نیت کے اور فہم عقیدہ و نیت کے نقصان وہ ہے، آسمان کی طرف غفلت کے ساتھ دیکھنا، مارے نوٹے ہوئے کی طرف غفلت کے ساتھ دیکھنا (یہی ان سے عبرت حاصل کرنی چاہئے)، چاند کی طرف انگلی سے اشارہ کرنا، ہر وقت اونچے تہمتے سے منہ، خود حیدر نہایا کسی کو کھانا کھانے کسی کا حق باطل ہوتا ہو۔ مثلاً زکوٰۃ وغیرہ ساقط کرنے کے لئے ہاں طور کہ اگر کوئی زکوٰۃ کی رقم غلہ (اناج) میں ڈال کر فقیر کو دیدے۔ پھر وہ عد مع روپوں کے فقیر سے خریدے تو اس سے فقر کا حق باطل ہوا۔ پس اس قسم کا حیا منع اور مکروہ تحریمی ہے۔ گر حیلے سے کسی کا حق باطل نہ ہوتا ہو تو ممنوع نہیں۔ خراب غنت مندے گوشت کا کھانا، قبر پر چراغ جلانا، گیا بھن (پچھ جھننے سے ترسبھا جائے، بکری وغیرہ کا ذبح کرنا، مسجد میں پتی جگہ مخصوص کرنا، اپنے وضو کے سنے برتن (مسجد) مخصوص کرنا، عورت کا ہاں باپ کے گھر بلا اجازت خود نہر ہنا، گروہی (راہن) بھی چیز سے نفع حاصل کرنا، اگرچہ اس کا مالک اجازت بھی دیدے۔ میاں بیوی کا آپس کی رات کی باتیں دوسروں سے کہنا، دکھ دے کے لئے خیرات کرنا یا کسی کی مدد یا کاری سے کرنا، مسجد سے دروازہ میں کثرت اوقات آنکھیں بند کرنا، قرض خود کا مقروض کے ہاتھ سے کوئی چیز چھیننا، بے وضو کسی ایسی چیز کا چھوٹا جس پر کوئی آیت قرآن لکھی ہو، صبح کے وقت یا عشاء کی نماز سے پہلے اور ایسے ہی ہر نماز کے وقت کے قریب سونا مگر جبکہ کوئی اٹھنے والا ہو، در نماز باجمعت قضا ہونے کا ڈرنہ ہو تو جائز ہے، گھوڑے پر سوار ہو کر اس کو خواہ مخواہ کھڑا رکھنا، سفر میں قافلے کے اندر ایک سردار مقرب نہ کرنا، ہر نماز کا وقت تنگ کرنا، بوڑھوں کی توہین کرنا، خرید و فروخت اور نکاح میں چڑی کرنا، چڑی ہندی لفظ ہے، اس کی صورت یہ

ہے کہ دو شخصوں میں خرید و فروخت ہو رہی ہو اور تیسرا آکر اس چیز کی قیمت زیادہ کہہ دے کہ میں اتنے کی خریدتا ہوں اور اس کی نیت خریدنے کی نہ ہو محض خریدار و نقصان دہ بیچے والے کو فتنہ پہنچنے کی غرض سے ہو، یہ دو شخصوں کے خرید و فروخت کے معاملے میں قبل ان کے تصنیف کے تیسرے شخص کو اپنی خرید کے لئے اس چیز میں دخل دینا حرام ہے ہاں اگر وہ لگ ہو جائے اور ان کا سودا نہ بنے تو اس کو خریدنا جائز ہے نظر نہ کرنا، بری دعا کرنا، اسی طرح ظالموں کے لئے اصداغ کی دعا کے سوا کرنا، بے گانی عورت (جوان) کے ساتھ بات کرنا، فساد یا باطل معہ کرنا، کافروں کو بد ضرورت سے روکنا، چھینکے والے کا الحمد (الحمد للہ کہنا) اس کر جو ب نہ دینا (یرحمک اللہ نہ کہنا) اس لئے کہ جینت کا جو ب دینا واجب ہے، ضعیف فقیر کی طرف حقارت سے دیکھنا، اور یا قبل میں انگلی ڈالنا، غیر مشروع کھیل کھیلنا، بد ضرورت گھر میں تہہ رکھنا، قبر کی زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر دعا پڑھنے کے علاوہ سب امور بدعت ہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک قرآن مجید پڑھنا بھی سنت ہے، قبر پر میت کا نام یا کوئی قابل تعظیم اللہ کا رکھنا، قبر کو چونا، گچ بنانا اور اس پر گنبد بنانا، قبروں میں مسجدیں اور کنوئیں بنانا بدعت ہے، لیکن قبر کی نشانی کے لئے پتھر وغیرہ کاڑنا، گچ یا کتبہ وغیرہ اسی طرح سے حلق وغیرہ بندہ جگہ میں لگانا، جس سے بے ادبی کا شبہ نہ تار ہے جائز ہے، بیہ شادی وغیرہ میں غیر محرم عورتوں کا سر ہونا، اور زیارت کر کے مردوں میں آنا، سماع منہ، حال کھیلنا، رقص کرنا، بد سماع اور رقص کے حال و وجہ ہونا گناہ نہیں۔

### مکروہات تنزیہیہ

مکروہات تنزیہیہ یہ ہیں، اندھیرے میں کھانا، ارواح کو خواب پہنچنا یا ہوا کا ناغریبوں کے علاوہ درروں کو کھلنا یا خود جبہ غریب نہ ہو کھانا، جوتے میں پیسے بایں پاؤں ڈالنا، نیز تھریا مسجد میں داخل ہوتے وقت بھی بایں پاؤں پیسے داخل کرنا، رات کو چرخ کو کھد جانا، چھوڑنا، برتن یا مشکیر سے وغیرہ کا منہ رات کو کھد چھوڑنا، مغرب کے وقت لڑکیوں کو اور حیوانوں کو چھوڑ دینا اور روزہ بند نہ کرنا (کیونکہ مغرب کے وقت شیطان کا زور ہوتا ہے اس لئے روزہ بند کر کے لڑکیوں اور حیوانوں کو مکان میں رکھے)۔

## توبہ واستغفار کا بیان

جو کوئی یہ گناہ کرے جس میں کفر یا شرک پایا جاتا ہو وہ مسلمان نہیں رہتا بلکہ کافر اور مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی بدعت کا کام کرے تو وہ مسلمان تو رہتا ہے لیکن اس کا اسلام و ایمان بہت ناقص ہو جاتا ہے، یہ شخص کو مبتدع اور بدعتی کہتے ہیں اور جو کوئی کفر و شرک و بدعت کے علاوہ کوئی کبیرہ کرے تو مسلمان تو ہے لیکن ناقص مسلمان ہے اسے فاسق کہتے ہیں۔ اگر کسی سے کوئی گناہ ہو جائے تو عذاب سے بچنے کی یہی صورت ہے کہ توبہ کر لے۔ توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گنہ پر گنہ سمجھ کر نادم اور شرمندہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے سامنے رار و کر شکر گزار کر توبہ کرے کہ، اللہ میرا گنہ معاف کر دے اور آئندہ کے لئے دل میں پکا ارادہ کرے کہ اب کبھی گنہ نہ کروں گا۔ یاد رکھو کہ صرف زبان سے توبہ توبہ ریلینا اسلی توبہ نہیں ہے قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین امنوا انو بوا الی اللہ توبۃ نضو خا عسی ربکم ان یتکفر عنکم مسالکم (۱) ”یعنی اے ایمان والو! اللہ کی طرف خالص توبہ کر دو قریب ہے کہ تمہارا رب تمہارے گناہ بخش دے“ جب بندہ توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کے گناہ معاف کر دیتا ہے، و من یعمل سوء او یظلم نفسه فمر یتستفر اللہ بحمد اللہ عفو راً راحیما (۲) ”جو کوئی برے کام کرے (کہ غیر کو اس سے ضرر پہنچے) یا ظلم کرے (کہ اس سے غیر کو ضرر نہ پہنچے) پھر وہ بخشش مانگے اللہ تعالیٰ سے تو پائے گا اللہ تعالیٰ کو بخشش و لا مہربان“ نیز وہو الذی یقبل التوبۃ عن عبادة و یعفو عن السیات (۳) ”اللہ وہ



ہے جو پنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے۔

نیز حدیث شریف میں آیا ہے الثَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ (”گنہگار سے توبہ کرنے والا بے گناہوں کی برابر اور مبرا ہوتا ہے“ لیکن توبہ سے صرف وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جن میں کسی بندے کا کوئی حق اور تصدق نہیں ہوتا۔ یہ سرف اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ اور نافرمانی کرنے کی وجہ سے سزا دے، خواہ وہ گنہگار صغیر ہو یا کبیرہ وہاں تک کہ کفر اور شرک کا گناہ بھی سچی توبہ سے معاف ہو جاتا ہے لیکن نمازیں روزے، حج، زکوٰۃ وغیرہ فرض جو اس کے ذمے باقی ہیں جب تک ادا نہیں کرے گا معاف نہیں ہوں گے، توبہ سے صرف ان کی تاخیر و قضا کا گناہ معاف ہو جائے گا، اس سے ان کی دانستگی بطور قصاص رنی ہے البتہ جو گناہ ایسے ہیں کہ ان میں کسی بندے کا تصدق ہے، شد کسی یتیم کا، رکھ دیا کسی پر ہمت لگائی یا ظلم کیا ایسے گناہوں کو حقوق خدا دیکھتے ہیں یہ صرف توبہ سے معاف نہیں ہوتے بلکہ ان کی معافی کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اس شخص کا حق ادا کرے یا اس سے معاف کرائے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں توبہ کرے تو معافی کی امید ہوتی ہے۔ توبہ کا وقت نزع کی حالت سے پہلے پہلے ہے پس جب انسان مرنے لگے اور عذاب کے فرشتے اس کے سامنے آجائیں و دردم صق میں آجائے تو اس وقت اس کی توبہ مقبول نہیں۔ اس حالت سے پہلے پہلے ہر وقت کی توبہ مقبول ہے لیکن انسان کو چاہئے کہ توبہ کرنے میں جلدی کرے دیر نہ کرے اور توبہ کے بھروسے پر گناہ کرنے میں دیر نہ کرے۔ کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو۔ یا توبہ خالص دل سے میسر نہ آئے اور موت آجائے اور جب تک قرب قیامت میں آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دارہ بند نہیں ہوگا جس روز مغرب سے آفتاب نکلے گا اس روز اور اس کے بعد پھر کسی کی توبہ مقبول نہ ہوگی جیسا کہ علامات قیامت میں بیان ہو چکا ہے۔

### توبہ کی چند اقسام

۱۔ گناہ سے نیکی کی طرف رجوع کرنا۔ یہ عوام کی توبہ ہے۔

۲۔ غفلت سے توبہ یعنی غفلت چھوڑ کر یاد نیکی کی طرف رجوع کرنا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اس کو اصطلاح میں اہل بھی کہتے

ہیں۔

۳۔ غیب اللہ کی طرف خیر اور نیکی کرنے سے توبہ کرنا اور یہ ان خاص لخواص عارفوں کی توبہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

توبہ استغفار سے اسی قسم کی توبہ استغفار مراد ہے کیونکہ آپ قبل نبوت اور بعد نبوت ہر قسم کے کبیرہ و صغیرہ سے پاک تھے۔

کافر اور مشرک کے علاوہ اگر کوئی گنہگار آدمی بغیر توبہ کے مر جائے تو اپنے گناہوں کی سزا پا کر جنت میں جائے گا ورنہ بھی ممکن ہے

کہ اللہ تعالیٰ بغیر سزا دینے کسی کی شعامت سے یا بغیر شعامت محض اپنے فضل و کرم سے بخش دے۔



قرآن و حدیث و مردود و کافر و مرتد کہنے لگے (نعوذ باللہ منہا) بعض کو یہاں تک خبیث ہوا کہ حضرت علیؑ کو خدا کہنے لگے وہ دراصل مشرکین و بدعتی لوگ تھے جنہوں نے خدا ہر میں سلام اختیار کر لیا تھا جن کو حضرت علیؑ نے منع کیا اور سمجھا یا لیکن وہ نہ مانتے آخر ان کو قتل کیا۔ یہ لوگ شیعہ یا روافض کی ایک شاخ نصیری سے ہیں، اگرچہ شیعہوں کے تمام فرقے قرآن و حدیث کا مطلب اپنی خواہش و رقر راہ باتوں کے موافق کرتے ہیں، صحابہ کرام کی شان میں یہ فرقہ نہایت گستاخ یہاں تک کہ ان پر سب و شتم کرنا (گالیوں دینا و برا بھلا کہنا) ان کا عام شیوہ ہے بلکہ چند کو چھوڑ کر باقی سب صحابہ کو معاذ اللہ کافر و منافق کہتے ہیں۔ حضرات خلفائے ثلاثہ کی خلافت و شہدہ کو خلافت غاصب کہتے ہیں، و حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کا موردی حق قرار دیتے ہیں، اور حضرت علیؑ نے جو حضرات ثلاثہ کی خدمتوں کو تسلیم کیا، ان کی تعزیتیں اور فضائل یہاں کے اور ہر معامے میں ان کا ساتھ دیا اور بیعت کی، شیعہ اس کو بزدلی اور تقیہ پر محسوس کرتے ہیں۔ شیعہ (راضیہ) کے بھی مت سے فرقے ہیں مثلاً زیدیہ اسماعیلیہ۔ بارہ امامیہ (شاہ عشریہ) سنی امامیہ وغیرہ۔

ایک فرقہ کہتے ہیں کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے بعد ان کے بھائی محمد بن حنفیہ خلیفہ ہوئے، دوسرے فرقہ ان کے صاحبزادے زین العابدینؑ اور ان کی اولاد میں امامت کو مانتا ہے پھر ان میں کسی نے کسی سے کو امام مانا کسی نے کسی کو، کوئی فرقہ امام حسنؑ کی اولاد میں امامت کو مانتا ہے اور اپنے واکل کے لئے ہر ایک فرقے نے طرح طرح کی روایتیں گھڑ کر اماموں کی طرف منسوب کر دی ہیں اور اس طرح ایک دوسرے کی تکذیب کرتے اور کلمہ کی شان میں بھی گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جو کام بندے کے لئے نافع ہو خدا تعالیٰ عز و جل پر واجب ہے کہ وہی کرے اسے کرنا پڑے گا۔ آپ عقیدہ یہ ہے کہ آئمہ اطہرؑ نبیائیم، سلام سے افضل ہیں، و غیر نبی کو نبی سے افضل جانتا کفر ہے۔ ایک عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید محفوظ نہیں بلکہ اس میں سے کچھ پارے یا سورتیں یا آیتیں یا کلمات امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ یا دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم نے نکال دیئے۔ یہ عقیدہ بھی باجماع کفر ہے کہ قرآن مجید کا انکار ہے۔ ایک عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عز و جل کوئی حکم دیتا ہے پھر یہ معصوم کر کے مصلحت اس کے غیر میں ہے پھینکتا ہے و اس حکم کو بدلتا ہے، اس کو برا کہتے ہیں۔ اور یہ بھی یقینی کفر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جامل جانتا ہے۔ ایک عقیدہ یہ ہے کہ سیکوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے و ہر ایسوں کے خالق یہ خود ہیں (اس طرح ان کے خالقوں کی گفتنی نہ رہی۔ نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات)

ان کے اور بھی بہت سے عقائد فاسد و باطلہ ہیں ان کی مزید تفصیل شاہ عبدالعزیز صاحب کی کتاب "تہذیب الشاعریہ" و حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد قزوینی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات شریف و دیگر رسالہ جات و رد و افض و مولانا عبدالشکور صاحب کھنوی وغیرہ کرام کی تصنیفات و روشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اخیر زمانہ صحابہ میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کو قدر یہ کہتے ہیں ان کی ذہن عین ہو گئیں، ایک منکر قدر و تقدیر۔ دوسرے وہ جنہوں نے کہا کہ بندہ مجبور محض ہے اور قضاء قدر و قدر صریح لے جاتی ہے چلتا ہے ان کو جبر یہ کہتے ہیں۔ ان کے تھوڑے دنوں بعد ایک فرقہ نکلا (تاہمیں کے آخر عہد میں) جس کو معتزہ کہتے ہیں ان کا عقیدہ ہے کہ بندے اپنے عمل آپ ہی پیدا کرتے ہیں اور اہل معصی کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے قائل نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ پر وجوب ثواب و عقاب کو مانتے اور آخرت میں دیدار الہی کا انکار کرتے ہیں۔ یہ فرقہ فلسفی اور حیسمانہ خیانت کا پابند ہے اور اسی کے موافق قرآن و حدیث کو کرنا چاہتا ہے و اصل بن عطاء ان کا سر روہ تھا۔

ان کے بعد فرقہ مرجیہ پیدا ہوا جو کہتے تھے کہ صرف ایمان لانا کافی ہے عمل کی کوئی ضرورت نہیں، مسلمان ہو کر خواہ کوئی زنا کرے نماز نہ پڑھے، رکوع نہ دے، روزے نہ رکھے اس کو کچھ خوف نہیں، قطع مذاب نہ ہوگا جیسا کہ نصاریٰ کا عقائد ہے، ان کے ملنگوں کا بھی

میں عقیدہ ہے۔

ان کے بعد خلافت عباسیہ کے قریب وسط میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کا نام جمہیہ ہے ان کا سرگراہ جم بن صفون، ورموید بعد بن دریم ہے یہ نوٹ صفات باری کے منکر ہیں ودر طرح طرح کی بدعات جمہور اہل اسلام کے خلاف جاری کر رکھی ہیں وثن باللہ عباسی اور مقصم باللہ وغیرہ اس گروہ کے مددگار ہو گئے تھے اور ائمہ مسلمین کو ان بدعات کے ماننے پر مجبور کرتے تھے چنانچہ امام محمد حنبل کو بڑی بڑی تکلیفیں دی گئیں۔ نجاریہ کے بھی یہی عقائد ہیں اور غائب جمہیہ اور نجاریہ ایک ہی ہیں۔

پھر ایک فرقہ شہ ہوا جو خالق کو خالق کے ساتھ مشا کرتے ہیں اور جسمیت اور حصول کے قائل ہیں اور آیات قش بہات کو ان کے ظاہر معنی پر محمول کرتے ہیں۔ پھر ان فرقوں کی کئی کئی شاخیں ہو کر بہتر تک نوبت پہنچتی ہے ان کی مزید تفصیلات بڑی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔

آج کل جو ایک فرقہ نیچر یہ پایا جاتا ہے وہ ان ہی فرقوں کا ملغوبہ ہے۔ وریہ انگریزی دور حکومت کی پیداوار اور مغربیت و یورپیت کے پراثر اسلام کے ہر سسٹم کو سائنس اور اپنی عقل کی کسوٹی پر پرکھتے اور جانچتے ہیں اور اگر اپنی سمجھ میں نہ آئے تو انکار کر دیتے ہیں، حشر و نشر، حساب کتاب، دوزخ جنت، فرشتے جنات اور معجزات وغیرہ کا انکار کرتے ہیں۔ انہی میں ایک فرقہ حدیث کا منکر اور اہل قرآن کہہ تا ہے۔ ہر مسئلے کو قرآن مجید سے ثابت کرنے کی جدوجہد میں اسلام کے سب ارکان کے انکار کا موجب بنتے ہیں، مثلاً وہ کہتے ہیں کہ قرآن سے پانچ وقت کی نماز کا ثبوت نہیں اس لئے پانچ نمازوں کا فرض ہونا غلط ہے زکوٰۃ چالیس حصہ بھی ثابت نہیں، بادشاہ وقت حسب ضرورت و مصلحت کم و بیش مقرر کر سکتا ہے، قربانی عید الاضحیٰ کا کوئی حکم نہیں۔ یہ اتحاد جان و مال ہے وغیرہ طرح طرح کے خلاف جمہور اسلام مسئلے تراشتے ہیں اور خود گمراہ ہوتے اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں (لہذا تعالیٰ اس سب باطل فرقوں کو ہدایت دے اور ہمیں ان گندے اور فاسد عقیدوں سے بچائے، آمین)

ان فرقوں میں سے بعض کے تو فقط سوچا س ہی آدمی ہوئے تھے بعض کے کم زیادہ، پھر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے مزید ان کا طریقہ نہ چلا بعض کا کچھ دن چل کر نابود ہو گیا، بعض اب تک موجود ہیں جن میں سے دو فرقے ابھی زیادہ ہیں ایک شیعہ کہ جن کی بڑی تعداد ایران میں تقریباً تین سو برس سے ہے۔ پہلے یہاں بھی بہت کم تھے ہندو پاکستان میں بھی یہ فرقہ کچھ تعداد میں موجود ہے۔ دوسرا خارجی جن کا بڑا، جماد مسقط وغیرہ بد و عرب میں ہے ان کے علاوہ اور کسی فریق کا کوئی شہر یا ملک بستا ہو آج تک سننے میں نہیں آیا۔ پس ان دونوں فریق کے لوگ بھی اہل سنت و جماعت کی بہ نسبت ایسے ہیں جیسے سمندر میں سے ایک چھوٹا سا نالہ جدا کر لیں چنانچہ جغرافیہ دانوں پر یہ بات خوب روشن ہے کہ مسلمانوں کا سب سے بڑا فرقہ جو ہر ملک و ہر زمانے میں کثرت سے پایا گیا ہے یہی اہل سنت و الجماعت ہے جو ناجی (جنتی) فرقہ ہے جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جس طرف مسلمانوں کی کثرت اور سواد اعظم ہو وہی حق پر ہیں اور وہی اہل نجات ہیں۔ اور اہل سنت و جماعت میں حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی و اہل ظواہر ہیں اور یہ سب عقائد میں متفق ہیں اور جزئیات، عمل میں، اجتہاد کے موقعوں میں باریک بین متقدمین علماء (مجتہدین) ہیں جو اختلاف ہوا اس خلاف میں امت کے لئے رحمت ہے جیسا کہ حدیث شریف ہے اختلاف العلماء رحمة (علماء کا اختلاف رحمت ہے) دین کی بعض باریک باتیں جو ہر ایک کی سمجھ میں نہیں آتیں زمانہ سلف کے جید علماءوں نے اپنے علم کے زور سے قرآن و حدیث کی روشنی میں غور و خوض کے بعد لوگوں کے لئے مرتب کر دیں، ایسے لوگ مجتہد کہلاتے ہیں۔

مجتہد یا تو مستقل ہے اور اس کی شرطوں میں سے ہے کہ وہ فقیہ النفس و سیم الدین فکر میں مرتاض استنباط اور تصرف میں صحیح و بیدار و اہل شرعیہ کا عارف اور دلائل کی شرطوں کا جامع ہو جو درایت کے ان کے استعمال میں مرتاض اور امہات مسائل فقہ سے ہوشیار اور ان کا حافظ ہو یا مجتہد زمانہ دراز سے معہ دوم ہو گیا۔ یا مجتہد منتسب ہوگا اور اس کی چار قسمیں ہیں ان میں تین قسم کے مجتہد منتسب بھی، آخر چوتھی صدی



تک تھے۔ چوتھی قسم جو مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہے لیکن تحریر و نقل و تقریر قیامت میں کمزور ہے یہ مجتہد مرزائے میں پایا جاتا ہے جس کا فتویٰ جو کتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہوگا تفصیل کتب فن میں ملاحظہ فرمائیں۔

پس معلوم ہوا کہ مجتہد جن کی پیروی کی گئی ہے بہت سے ہوئے ہیں جس کو جس مجتہد سے یہ وہ عقائد ہوا اس کی پیروی کر لیکن ان میں سے چار بہت مشہور ہیں جن کی پیروی کا سلسلہ آج تک رائج ہے۔ ۱۔ امام عظیم مام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ان کے پیروں کو حنفی کہتے ہیں۔ ۲۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ان کے پیروں کو شافعی کہتے ہیں۔ ۳۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ ان کے پیروں کو مالکی کہتے ہیں۔ ۴۔ امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ ان کے پیروں کو حنبلی کہتے ہیں۔

یہ چار امام اور ان کے مقلدین فرقہ اہل سنت و جماعت میں اور یہ تمام دنیائے اسلام میں سب سے زیادہ ہیں اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے طریقہ و سنت پر عامل ہیں اور حدیث شریف کے مطابق یہی فرقہ حنفی ہے۔ اہل ظواہر بھی اہل سنت میں سے ہیں اور اہل طوہران محدثین کو کہتے ہیں جو کہ نصوص میں تاویلات کم کرتے ہیں اور ان کے ظاہر مطلب کو لیتے ہیں۔ سند و پائنتن میں ایک فرقہ اپنے کو اہل حدیث وغیرہ مقدم کرتا ہے اور اہل ظوہر میں سے بنتا ہے حالانکہ یہ لوگ اہل ظواہر کے طریقے سے دور اور مقلدین ائمہ مجتہدین کو گمراہ کہتے ہیں، اور خود کو اہل سنت و جماعت سے شمار کرتے ہیں تقلید شخصی کے متکرم مجتہدین کی تفقیص و ران کی شر میں گستاخی کرتے ہیں خصوصاً مام ابو حنیفہ کی شان میں تو بہت گستاخی و رے ادبی سے پیش کرتے ہیں تقلید کو حرام و بدعت کہتے ہیں، مگر اہل سنت و جماعت کے نزدیک تقلید فرض اور تقلید شخصی واجب ہے۔ یہ لوگ بھی تقلید سے خالی نہیں مگر وہ اپنے نفس کی تقلید کرتے ہیں و جس مسئلے کو جس امام کے پاس سے چاہتے ہیں اور مجتہد مستقل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں و اتمع ہوا و مکمل امرہ فرطاً ( ) اور وہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہے اور اس کا حال حد سے بڑھ گیا ہے "کا مصداق ہو کر گمراہ ہوئے اللہ تعالیٰ ہدایت دے۔ آمین۔

علم عقائد میں اہل سنت و جماعت کے دو امام ہیں۔ ۱۔ ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ جو کہ قمن و سطوں سے مام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔ ماتریدی مرقہ کے قریب ایک گاؤں ہے وہاں کے رہنے والے تھے ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ مرقہ کے مسائل اختلافی میں حنفی امام ابو منصور کے تابع ہیں اس لئے ماتریدی کہلاتے ہیں۔ ۲۔ ابو حسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی تقریباً اسی زمانے میں مسئلہ تکوین وغیرہ چند مسائل میں ان دونوں کا آپس میں اختلاف ہے، مگر ہر مسئلے میں متفق ہیں۔ مسائل اختلاف میں شافعیان کے تابع ہیں اس لئے اشعریہ کہلاتے ہیں۔

ان بہتر گمراہ فرقوں کے دوزخی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دوزخ میں داخل ہوں گے اور عذاب پائیں گے۔ یہ مراد نہیں کہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور ہمیشہ کا عذاب اٹھائیں گے کیونکہ یہ ایمان کے حنفی و رکفر کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کا باہم اختلاف جزئیات عقائد میں ہے اصل اصول میں سب متفق ہیں سب اہل قبہ ہیں اور ایک ہیں اس لئے جب تک وہ دینی ضروریات اور یقینی قطعی ثبوت والی چیزوں کا انکار یا شک نہ کریں اور احکام شرعیہ کے متواترات کو رد نہ کریں کافر نہ کہیں گے۔ مگر ان کے اگر نفاق و کفر کی ہوں و ریب وجہ سلام کی پائی جائے اس کو بھی مسلمان کہیں چاہئے اور کفر کا حکم نہ کرنا چاہئے۔ اور کافروں کا اختلاف چونکہ صوں میں ہے یعنی یہ ایک توحید و رسالت و قبلہ و قرآن وغیرہ کسی پر ایمان نہیں رکھتے اس لئے ہمیشہ کے عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ حاصل ظہر یہ ہے کہ یہ بہتر گمراہ فرقے اپنے برے اعتقادات کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے و سب کے سب دوزخ میں جائیں گے اور اپنے اعتقاد کی خباثت نے اندازہ کے

موفق عذاب پائیں گے برعکس اس ایک جہتی گروہ کے کہ جن کے عقائد دوزخ کے عذاب سے نجات بخشنے والے ہیں اور ان کی مدح و خاصی کا سبب ہیں یعنی عقائد کی وجہ سے ان کو عذاب نہ ہوگا ہاں اس قدر ہے کہ اگر گروہ میں سے بعض نے برے عمل کئے ہوں اور وہ اعمال تو بہ اور شفاعت سے معاف نہ ہوئے ہوں تو گناہ کے اندازہ کے موافق دوزخ کے عذاب میں داخل ہوں گے پس دوزخ میں داخل ہونا اس ناجی گروہ اہل سنت و جماعت کے بعض گنہگار افراد کے حق میں بھی جائز و ثابت ہے اور دوسرے گروہوں کے تمام افراد کے حق میں دوزخ کا عذاب ثابت ہے اگرچہ انکی نہیں خرنجات پا کر جنت میں جائیں گے کلمہ کُتھُہ فی النار میں سب کا غلط اسی رمز کا بیان ہے نیز اعمال کے گناہ کا عذاب ہلکا اور کم درجہ کا ہے بحث عقائد کے عذاب سے اور وہ شفاعت وغیرہ سے بخشا جاسکتا ہے لیکن برے عقائد کے گناہ کے لئے بخشش نہیں ہے۔ (۱)

مذکورہ بالا تحریر سے واضح ہو گیا کہ بڑی جماعت اور ناجی فرق اہل سنت و جماعت ہی ہے لیکن عوام کو یک بڑا شبہ آتا ہے کہ مثلاً ایک شخص جاہل مسلمان ہو اور اس نے رافضیوں اور سنیوں (اہل سنت و جماعت) کو دیکھا کہ دونوں اپنے کو حق پر جانتے ہیں اور کتب و سنت سے دلیل کھینچتے ہیں اب یہ بے چارہ نہایت حیران ہے کہ حقیقت کس طرح معلوم کرے کہ دونوں میں سے کون حق پر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ اگر غور کرے تو مذہب اہل سنت و جماعت کے حق ہونے کی پائیں بہت واضح دلیل ہیں جن کو ایک معمولی عقل کا انسان بھی آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔

۱۔ قرآن مجید باری تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ ہے اور یہ اکثر سنیوں ہی کو حفظ (یاد) ہوتا ہے، شیعہ (رافضی) اس نعمت سے محروم ہیں اور اگر ہزاروں میں سے کسی ایک دھوکا یاد بھی ہوتا ہے تو وہ نادر ہے السادر نکالنا لمعدوم (یعنی نادر، نہ ہونے کی مانند ہے)۔

۲۔ جس قدر اولیاء و علماء دین کے رکن ہوئے ہیں اور جن میں سے بعض کے رافضی بھی معتقد ہیں انھوں نے یہی مذہب اختیار کیا۔

۳۔ اسلام کے جملہ شعائر یعنی جہ، جماعت عیدین، حج وغیرہ علیٰ ارسلان سنی ہی اکرتے ہیں اور رافضی اس سے بے غیب ہیں۔

۴۔ مکہ مکرمہ کے دین و ہیں سے پیدا ہوا اور بزرگی ان سب مسلمانوں کا جزو ویدان اور سب کا قبلہ و ہیں ہے نیز مدینہ منورہ جہاں سے دین پھیل اور جہاں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں (راوا اللہ تعالیٰ شرفہا) ان ہر دو مقدس مقامات کے مسکن بھی سنی ہیں۔

۵۔ صحیح ستہ و جملہ کتب حدیث کے مصنفین و محدثین اور علمائے ربانیت و اولیائے کائین سب مذہب اہل سنت و جماعت ہی رکھتے تھے اور کروڑ ہا پدمہا (ے شمار) اچھے لوگ اس مذہب پر ہوئے ہیں۔ اس طرح دوسرے فرقوں کے دعوے بے دلیل ہیں۔ اور یہ مذہب اہل سنت و جماعت ہی کا ہے جو تو ترجیح ساتھ صحابہ سے آج تک نقل ہوتا آیا ہے باقی سب فرقے بعد میں پیدا ہوئے ہیں۔

**تنبیہ:** آج کل پاکستان میں ایک فرقہ قادیانی بہت گمراہی پھیلا رہا ہے اور خود کو مسلمان کہہ کر مسلمانوں کو دھوکہ دیتا اور طعن طرح کے لالچ دے کر گمراہ کرتا ہے یہ انگریزی راج کی پیداوار اور انگریزوں کا خود کاشتہ پودا ہے حکومت کے کلیدی عہدوں پر اس کے بہت سے افراد کا قبضہ ہے اس نے اقتصادی و نفسی راج دے کر کمزور ایمان والے مسلمانوں کو گمراہ کرنے ہیں، یہ لوگ کافر بلکہ مرتد ہیں، اس فرقے کا پانی نہام، حمد قادیانی ہے جس نے اپنے لئے نبوت کا دعویٰ کیا ورنہ ایمان کرم پیہم، سلام لی شان میں نہایت بے باکی سے گستاخیاں کی ہیں، اس کے بچے و قادیانی یا احمدی کہلاتے ہیں یہ شخص معوس و جاں بھوٹا درکذیب ہے، اس کے سب پیروکار کافر و مرتد ہیں۔ ان کے عقائد باطلہ کفر یہ میں سے چند ایک بطور نمونہ درج کئے جاتے ہیں نعوذ باللہ بقل کھو نہ باشد

حضور انور صلیہ الصلوٰۃ و سلامہ کو خاتم النبیین کہتے حالانکہ ختم نبوت مسلمانوں کے تمام فرقوں کا متفقہ اور یکا عقیدہ ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں سب سے بڑا کام امتی بھی رکھا اور نبی بھی۔ (۱)

۳۔ اے احمد غیر نام پورا ہو جائے گا قبل اس کے کہ میرا نام پورا ہو۔ (۲) تجھے خوشخبری ہو اے احمد تو میری مراد ہے اور میرے

ساتھ ہے۔ (۳)

۴۔ مجھ کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انت مبین بصر لہ الاولادی انت مبین واما منک (”اے غلام احمد تو میری وادگی جہد ہے تو

مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔“ (۴)

۵۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے الہام و وحی غلط نکلی تھیں۔ (۵)

حضرت موسیٰ کی پیشین گوئیوں بھی اس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امید باندھی

تھی غایۃ مانی اباب یہ ہے کہ حضرت مسیح کی تین گونیاں زیادہ تر غلط نکلیں۔ (۶)

میں ہے سورۃ بقرہ میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی بوئیاں نعش پر مارنے سے وہ مقتول زندہ ہو گئی تھیں اور اپنے قاتل کا پتہ بتا دیا

تھا، یہ شخص موسیٰ علیہ السلام کی دھمکی اور علم مسمریزم تھا۔ (۷)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار پرندوں کے معجزہ کا ذکر جو قرآن شریف میں ہے، وہ بھی ان کا مسمریزم کا عمل تھا۔ (۸)

ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی نے اس کی فتح کے بارے میں پیشین گوئی کی تھی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست ہوئی

بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا تھا۔ (۹)

قرآن شریف میں کنڈی گائیاں بھری ہیں اور قرآن عظیم سخت زبانی کے طریق کو استعمل کر رہا ہے۔ (۱۰)

(جو اس کی اپنی تصنیف ہے) خدا کا کلام ہے۔ (۱۱)

کامل مہدی نہ موسیٰ تھا نہ عیسیٰ۔ (۱۲)

۷۔ مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر مسیح ابن مریم میرے زمانے میں ہوتا تو وہ کلام جو میں

کر سکتا ہوں وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں وہ ہرگز نہ دکھانے سکتا۔ (۱۳)

۸۔ ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو، اس سے بہتر غلام احمد ہے۔ یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں اور اگر تجربے کی رو سے خدا کی

تائید مسیح ابن مریم سے بڑھ کر میرے ساتھ نہ ہو تو میں جھوٹا ہوں۔ (۱۴)

غرض اس کے بے شمار گندے، باطل اور نہایت گستاخانہ دعوے کا نہ کفر یہ عقائد و ریغیہروں کی شان پر حملے ہیں، کہاں تک لکھے

جائیں۔ اس کا بیٹا اُس کا بھی باپ ہے، نعوذ باللہ من ہذہ المعتقدات الکفریہ (۵)

(۱)۔ از لہ ۱۰ ص ۵۳۳ (۲)۔ انجام آہم ص ۵۲ (۲)۔ انجام آہم ص ۵۵ (۴)۔ از لہ ابلا ص ۲

(۵)۔ از لہ ابلا ص ۲۸۸ (۶)۔ ایضاً ص ۸ (۷)۔ ایضاً ص ۷۷۵ (۸)۔ ایضاً ص ۵۵۳

(۹)۔ ایضاً ص ۶۲۹ (۱۰)۔ ایضاً ص ۲۶-۲۸ (۱۱)۔ برہین احمدیہ ص ۵۳۲ (۱۲)۔ از جبین ۲ ص ۱۳ (۱۳)۔ کشتی ص ۵۶

(۱۴)۔ معیار ص ۱۶ (۱۵)۔ تفصیل کے لئے ان کے رد کی کتابیں ملاحظہ ہوں

## سلوک و طریق مشغول بہ عبادت و ذکر و ریاضت کا بیان

حدیث شریف میں آیا ہے سَكَلَ شَيْءٌ بِمُضَقَّةٍ وَمُضَقَّةُ الْقَلْبِ ذِكْرُ اللَّهِ "ہر چیز کے لئے صیقل یعنی رنگ، دور کرنے وان چیز ہے اور دل کا صیقل اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے" دنیا میں آنے کا یہی نفع اور مقصد ہے کہ ہر چیز کی محبت چھوڑ کر یہ خدا میں مشغول ہو، پس اگر اسے سائب رہے خدا تو قرب الہی چاہتا ہے تو دنیا سے دل کو فارغ کر کے ملک گوشہ تنہائی اختیار کر اور دنیا کے کاموں کو مایہ تہج یہ حاصل کر کے باقی تمام وقت یہ دالہی میں گزار دے۔ دن میں جس قدر ہو سکے قرآن مجید کی تلاوت کر اور تمام طاقت اسی میں حرج کر رات کو جس قدر تجھ سے ہو سکے نو فہ پڑھ کر کثرت نوافل پر بھی اپنی تمام طاقت خرچ کر۔ لیکن اگر کسی کے ذمہ قضا نمازیں ہیں تو اس کو احق یہ ہے کہ وہ قضا نمازیں پڑھے۔ اگر کون قضا نماز اس کے ذمہ نہیں ہے تو جو نمازیں بالکراہت پڑھی تھیں ان کو بہتر طریقہ پر قضا کرے۔ نمازوں میں طبیعت کس مند ہو جائے تو تسبیح و تحمید (سبحان اللہ و الحمد للہ) پڑھے یا کلمہ تجمید کی تلاوت کرے اور دن میں باقی وقت میں کلمہ "حیہ پڑھنا افضل ہے، پس تیرا کوئی اوقات بھی غفلت میں ضائع نہیں ہونا چاہئے۔ صبح کے وقت استغفار اور ظہر کے وقت درود شریف ایک ہزار یا پانچ سو دفعہ پڑھے۔ تسبیح فاطمہ جنتی ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ ۳۳ بار اللہ اکبر ہر نماز کے بعد پڑھے اس کو ترک نہ کرے، اور ایک بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد یحییٰ وبمیتہ الحیو وھو علی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ پڑھے تاکہ سو پورے ہو جائیں۔ فرضوں کے بعد جس نماز میں سنتیں نہیں (فجر و عصر) تو تسبیح فاطمہ اسی وقت پڑھے اور جن کے بعد سنتیں ہیں (ظہر و مغرب و عشاء) ان میں سنتوں کے بعد تسبیح پڑھے۔ تہجد اور دیگر نوافل کے لئے شب بیدار نہ کرے در رات کو چار پائی پر سونا ترک کرے تاکہ نیند تھوڑی آئے اور شب بیداری میں مدد ملے۔ جب یاد الہی میں بیٹھے تو یہ خیال میں لگا رہے اور ادھر ادھر کے خیالات نہ آنے دے۔ لذات اور دنیاوی تریب و زینت یہ باطن کے دشمن ہیں، یہی طرح لذت و شہوت بیوی اور بچوں کی زیادہ محبت دل میں نہ آنے دینی چاہئے۔ بادشاہوں، امیروں اور دنیا داروں کی صحبت ترک کرنی چاہئے۔ ترک کسب کر کے گوشہ گیری اختیار نہ کرے بلکہ کسب حلال میں مشغول رہے۔ رزق کے لئے اللہ تعالیٰ پر توکل رکھے اور مخلوق سے طلب نہ کرے۔ خداف شرع اسوہ اور تمام گناہ کی باتوں کو چھوڑ دے، مدعت خواہ چھوٹی ہو یا بڑی اس کے نزدیک بھی نہ جائے، ہر کام میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے اور اس کے ارادے کے سوا اور کسی کے ارادے پر نہ جائے۔ نیا کی شان و شوکت، لذت و زینت مال کی محبت وغیرہ کو گندہ سمجھے اور ان سے اپنی طبیعت میں کراہت کرے، ورنہ ان کی طرف مطلق دھیان نہ دے، گائے بھینس درہم و دینار وغیرہ کو رغبت و محبت دنیاوی سے ہاتھ نہ لگائے، کم کھائے کم پئے کم سوئے مخلوق کیساتھ کم بیٹھے کم بات چیت کرے۔ اللہ تعالیٰ سے عبادت کے بدلہ کا کچھ خیال دل میں نہ رہے، اور خاص اور انھیں لخواص کی عادت یہ ہے کہ دونوں جہوں کی نعمت و عزت کچھ نہ مانگے بلکہ اللہ تعالیٰ سے اللہ تعالیٰ کی محبت مانگے یہی افضل ہے جواب کی نیت سے عبادت کرنی شرعاً جائز ہے۔ دعا عبادت کا مغز ہے اس کو ترک نہیں کرنا چاہیے، صبح کی عبادت سے بغیر صبح کی عبادت فضل ہے نفس کا تکبر اور بڑائی ترک کرنا۔ زم ہے جب نفس دنیا کے تفکرات، اور مخلوقات کے تعقبات و تملذات و شہوت و نفع و زینت وغیرہ سے دور ہو کر باری تعالیٰ کے دربار کی طرف سراپا متوجہ ہو کر ان چار کاموں کی طرف مشغول ہو۔



۱۔ مورات پر خواہ فرض ہوں یا نفل التزام کرے۔ ۲۔ اللہ تعالیٰ کی ممنوعات سے خواہ حرام ہوں یا مکروہ یا مشتبہات باز رہے (یہ امر دشمنی خواہ و جو باہوں یا استحباً)۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرے خواہ وہ نعمتیں دینی ہوں یا دنیوی۔ ۴۔ مصیبت پر صبر کرے خواہ وہ مالی ہو یا بدنی یا کسی اور چیز میں واقع ہو، جو نعمت کسب سے حاصل ہو اس کو بھی اللہ تعالیٰ کے عطیے سے شمار کرنا چاہیے کیونکہ سی نے تم کو کسب عطا کیا، تو فیق دی، پھر اس سے یہ نعمت ملی، نعمت کا شکر زبان سے داکرے اور دل سے یقین کرے کہ یہ نعمت میرے رب نے بھیجی ہے وراں میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے وراں نعمت میں جو حق شرعی مثلاً زکوٰۃ، عشر، فطرہ وغیرہ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے وہ ادا کرے تب شکر ادا ہوگا محض زبان سے کہہ لینا اور نعمت کا حق ادا نہ کرنا شکر ادا ہونے کو کافی نہیں ہے۔ قافیہ

نعمت کے حقوق یہ ہیں۔ ۱۔ حلال و حرام کو معلوم کرے۔ ۲۔ حرام کو ترک کرے حلال کو حاصل کرے اور مشتبہ کو تصدیق یعنی خیرات کر دے۔ جو چیز حلال سے کھانے پینے کی حاصل ہو اس کو لب بانٹ کر متعین کے ساتھ کھائے پئے (یعنی جو چیز کہیں سے ہدیہ ملے) اور اگر وہ چیز ہانٹنے کے لائق نہ ہو تو گھرے جائے۔ ۳۔ پانچواں حصہ یا اس سے کچھ کم حیرات کرے، اگر خود اس کے گھر میں ہی زیادہ حاجت ہو تو سب اپنے گھر ہی میں خرچ کرے اور شکرانے میں فوائد ادا کرے۔ اسی طرح گھر کے اسباب میں بھی طاقت کے مطابق شکر، نہ ادا کرے یعنی جو بھوکا لگا یا مصیبت زدہ نظر آئے اس کو دے۔ اگر صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ اور صدقہ فطر ادا کرے، قربانی کرے اہل و عیال کا فقہ دے۔ بھوتے نگوں، اندھوں، ابا جوں کو دینا بھی دولت مندی کا شکرانہ ہے۔ جوانی کا شکر یہ یہ ہے کہ عجزوں اور بوڑھوں کی خدمت، رب اور تعظیم کرے۔ بیماروں کی خدمت کرنا صحت کا شکرانہ ہے، اگر ماں باپ بوڑھے ہوں تو ان کی خدمت کرنا فرض عین ہے اندھے اور بیمار ماں باپ کی خدمت بھی فرض ہے ان کا فرمان بجالانا فرض ہے خواہ وہ تندرست ہوں تب بھی ان کی خدمت ضروری ہے، ماں باپ کی خدمت پیدائش اور پرورش کا شکر یہ ہے۔ علم کا شکر یہ استادوں کا ادب اور دل و جان سے ان کی خدمت ہے اور اور کو تعظیم دلانا، لوگوں کو مسئلے بتانا اور بے سمجھوں کو مسئلہ سمجھانے میں مشقت برداشت کرنا، خود بھی علم پر عمل کرنا یہ سب کا شکر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر یہ اللہ تعالیٰ کے حکموں پر عمل کرنا اور منع کی ہوئی باتوں سے بچنا اور اپنی طاقت اللہ تعالیٰ کے حکموں پر خرچ کرنا اور کسی سے نہ جھجکنا ڈرنا۔ نہ شرم کرنا، عمل میں جلدی کرنا و دریاورستی نہ کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں کے نزدیک مخلوقات سے اللہ تعالیٰ کے احکام سے متعلق ذرنا یا کی طرح شرک فحش ہے جو حرام اور مذموم ہے۔ نفس کی مرضی پر گھر میں یا گھر سے ماہر کہیں بھی عمل نہ کرے اگر نفس حقوق، العباد کی ادائیگی سے انکار کرے یا خانگی خرچ یا حقوق العباد کے خرچ سے روکے تو یہ خواص کے نزدیک شرک ہے، کفران نعمت یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کرنا مانہ ہے مثلاً دینائی کو جائز کاموں میں خرچ کرنا یعنی آسمان و زمین کی پیدائش سے قدرت الہی کا مشہدہ کرے ورجن چیزوں کا دیکھنا منع کیا نہ نہ دیکھے یہ ناشکر ہے، اور اس کے خلاف کرنا ناشکری ہے۔ ایسے ہی زبان قرآن خوانی و نصیحت وغیرہ نیک کاموں کے لئے چلائے تو یہ اس کا شکر ہے اور غیبت، فحش، بہتان جھوٹ وغیرہ مذموم کاموں کے لئے چلانا ناشکری ہے، غور بائد منہا۔ مؤمن دی ہے جون سب برائیوں سے بچے۔

گم ہوں کی بیماری کے لئے تقویٰ سب سے زیادہ در صحیح معنوں میں شربت شفاء ہے پس تقویٰ حاصل کرنے میں اپنی تمام تر طاقت خرچ کرنی چاہئے اگر کہیں بری نظر کا ارہو تو آنکھیں بند کر لے اور ادھر سے بن لے گویا کہ نابینا بن جائے، اسی طرح بری بات بولنے کی جگہ گونگا درسننے کی جگہ بہرا بن جائے، اور اس جگہ سے چلا جائے جس طرح آگ لگنے پر پانی کے سئے کنوئیں پر بھاگ کر جاتے ہیں۔ اسی طرح جہاں گناہ کی آگ لگے تقویٰ کے کنوئیں سے اس کو بجھانا چاہیے۔ یہ سب مردہ کی اور شکر کا بیان ہوا۔

اب صبر کا بیان ملاحظہ ہو۔ ہر مومن خصوصاً سالک کے لئے ضروری ہے کہ سختی، بیماری یا تنگی معاش کے وقت صبر کرے کیونکہ

وصول ان اللہ سے پہلے راہ سلوک میں بڑی سخت آزمائشوں کا سامان کرنا پڑتا ہے اگر یہ مصیبت کے وقت راضی برضائے الہی رہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے مرافقت دور ہو جاتی ہے اور اگر اس سے بھاگے اور نفرت کرے تو مصیبت اور سختی اور زیادہ بڑھتی ہے۔ سلیکن اس بیماری یا سختی کو دور نہیں کرتے اور نہ اس کے دفعیے کے لئے کوئی حیلہ کرتے ہیں نہ اسے برا سمجھتے ہیں نہ اس نظر سے اس کا علاج و تدبیر کرتے ہیں بلکہ علاج و تدبیر کو درجہ سبب میں رکھتے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے قانون کے اندر سمجھتے ہوئے کرتے اور مؤثر حقیقی باری تعالیٰ کو جانتے ہیں وہ اپنی خوشی بلاوں کو قبول کرتے ہیں جس سے وہ بلا بفضلہ تعالیٰ دور ہو جاتی یا آسان اور بے ضرر ہو جاتی ہے۔

صبر کے پانچ درجے ہیں ۱۔ مطلق صبر اور وہ یہ کہ انسان وقت سے اپنے نفس کو شکایت اور روئے چلانے سے روکے کیونکہ اس درجے میں خوشی سے صبر نہیں ہو سکتا۔ ۲۔ صبر جمیل، یعنی نفس کی خوشی و رغبت سے مشکلات پر صبر اختیار کرے اور شکایت و جزع و فزع وغیرہ خدہ ہر نہ کرے۔ ۳۔ نفس اللہ تعالیٰ کی تقدیر و قضا کے موافق ہو و حق تعالیٰ کی رضا کا طاب ہو۔ ۴۔ آفتوں و تکلیفوں کے آنے سے نفس کی خوشی و لذت حاصل ہو کہ نفس اس تکلیف کے زوال سے خوش نہ کرے بلکہ اسی میں گرفتار رہنا پسند کرے۔ ۵۔ فنا کے مقام میں کیونکہ سالک کی نظر سختی اور تکلیف کی طرف ہرگز نہیں جاتی اور یہ تمام مراتب کامل، ولیہ، اللہ علی قدر مرتبہ ہیں کیونکہ جب دل سے غیر اللہ کی محبت بالکل نکل جاتی ہے تو اس کو خدا و ہاطن میں ہر حال میں خوشی حاصل ہوتی ہے اور کوئی سختی اس کے لئے سختی نہیں رہتی۔ سالک کو غیر اللہ سے اپنے ہاطن کی صفائی لازمی ہے اور جتنا یہ غیر اللہ کی محبت سے پاک رہے گا اتنا ہی اللہ تعالیٰ کا قرب و فضل زیادہ حاصل کرے گا اور اگر غیر اللہ کی طرف نظر کرے گا اور ان کی محبت دس میں سے گھٹا تو اس کا ہاطن آلودہ اور غیر شفاف ہو جائے گا اس لئے غیر اللہ کی محبت بالکل چھوڑنا لازمی ہے پس سلوک ہی کا نام ہے کہ باطن کو غیر اللہ سے پاک کرے اور اپنے دل کی توجہ اللہ تعالیٰ کے ہر کسی طرف نہ کرے، مثلاً بیوی بچے، ماں، استاد، پیار و مرشد، دوست احباب، بادشاہ، میر و وزیر، مال و دوست، نفع، قیمت، لذت، شہوت، زیب و زینت، نام و نسب، سونا چاندی، عورت و زراعت، موسیقی، عمدہ لباس، عیسوی، مشفق، بلاغت فصاحت، صرف و نحو، مل جعفر، نجوم، سطر، حساب، انشاء، حکمت و فلسفہ، طب، ہلسم صنعت کیس اور میس، شرف و کمالات حال و جذبہ رویشاں وغیرہ انہی نعمتیں و نوافل و عبادت و ذکر وغیرہ سب دینی امور اگر اللہ تعالیٰ کی محبت کا ذریعہ ہیں اور حکم الہی بقدر حاجت، سورت دینی کو حاصل کرتا رہے تو جائز ہے ورنہ بلا ضرورت مشغولی سے باز رہے اور جو چیز سورہ دنیوی سے میسر نہ ہو اس کی ضرورت نہ رکھے اپنی حمد و ثناء کو اللہ تعالیٰ سے طلب کرے اور بندوں سے کوئی طلب نہ رکھے، جب سالک کو یہ بات حاصل ہو جائے تو اب اس کو کسی چیز کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ سب سے بڑی کرامت اور دونوں جہاں کا فضل الہی ہے، ان امور پر عمل کرنے سے سالک منزہ و مقصود پر پہنچ جاتا ہے ورنہ اس کے لئے، اگرچہ کسی طرح مرشد کامل سے پکڑنے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بزرگوں کی کتابوں سے ثابت ہے کہ بغیر مرشد کے بہت سے اسیاء اللہ گرہے ہیں اسی سے شریعت نے بیعت طریقت کو فرض نہیں کیا بلکہ سنت کے درجے میں رکھا ہے لیکن اگر مرشد پکڑے تو درجہ بھی چھ ہے وراقرب طریقہ وصول الی اللہ کا مرشد کا پکڑنا ہے اور عادت اللہ اسی طرح سے جاری ہے لیکن مرشد ایسا ہی پکڑنا چاہیے جو شرع شریف کے موافق ہو ورامروہی و صبر و شکر کے مذکورہ بالا درجہ میں مقیم درجہ رکھتا ہو، اور جو سالک اللہ تعالیٰ کا ذکر صحیح نہ کرتا ہو بلکہ بوجہ غفلت و سستی کے یا اوروئے شرع غلط و ممنوع ذکر کرتا ہو کہ اس میں بزرگوں کے نام اور پاک روحوں سے جانتیں طلب کرے تو ایسے آدمیوں و راج و راگ رنگ و گانے بجانے پر حال و وجد کا ناقصی اور یقینی طور پر شیطان کا فعل ہے ایسے شخص سے جدائی و بیزاری لازمی ہے ورنہ ایسے کی پیروی و مریدی سے فتنہ عظیم کا ڈر ہے بلکہ زوال ایمان کا خطرہ ہے اللہ تعالیٰ ایسے شر سے محفوظ رکھے، آمین۔ (۱)

## اعمال دافع شر شیطان رجیم

جو شخص شیطان کے شر سے بچتا رہے اس کا دین سدا مت رہتا ہے اور وہ حاسم موس ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے، شیطان کے شر سے بچنے کے لئے (اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے ساتھ) ستر چیزوں پر عمل کرے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک روز ابلیس لعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر سلام کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بالکل جواب نہیں دیا اور فرمایا تو کیوں آیا ورتیرا کیا مطلب ہے؟ ابلیس لعین نے جواب دیا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کا حکم آیا ہے کہ تو میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا اور اس کو ہجرتیں سنا اگر تو اس میں کچھ بھی جھوٹ ملائے گا تو میں تجھ کو فنا کر کے دوزخ کی آگ میں جلا دوں گا، آپ جو کچھ درمانت فرمائیں میں سچ سچ آپ کے سامنے بیان کر دوں گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کونسا عمل ہے کہ اگر میری امت اس پر عمل کرے تو تیرے شر سے محفوظ رہے، ابلیس لعین نے جواب دیا کہ جو کوئی ان ستر چیزوں پر عمل کرے اللہ تعالیٰ اس کو میرے شر سے محفوظ رکھے گا۔ ۱۔ پانچوں وقت کی نماز مستحب وقت میں پڑھے، ۲۔ نماز جماعت کے ساتھ ادا کرے، ۳۔ تہجد کی نماز پڑھے، ۴۔ استغفار پڑھے خصوصاً صبح کے وقت ۷۰ دفعہ یا ۷۰۰ دفعہ پڑھے، ۵۔ ہر رات میں نفل پڑھے یا قضائے عمری پڑھے اور نمازوں کے بعد تسبیح پڑھے اور صلوٰۃ التہنیت کی چار رکعتیں ہیں جن کی بہت فضیلت آئی ہے ہر ہفتہ پڑھے یا ہر مہینے یا ہر چھ مہینے ہی پڑھے (طریقہ کتاب الصلوٰۃ میں مد خط ہو) ۶۔ قرآن مجید کی تلاوت تحوید کے مطابق صحیح کرے، ۷۔ عمل کی نیت سے علم حاصل کرے، ۸۔ روزانہ ایک سو یا اس سے زیادہ افعہ لا حول پڑھے، ۹۔ نبی ﷺ پر ہمیشہ بہت درود بھیجے، ۱۰۔ ذکر الہی ہمیشہ اور ہر وقت کرے، قرآن مجید اور درود شریف کے بعد کلمہ طیبہ کا ذکر افضل الذکر ہے، ۱۱۔ ہر وقت ہاضور ہے اور یہ مومن کا ہتھیار ہے اور محدث محدث و حتم کیا کرے اور ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرے، ۱۲۔ علم کے موافق عمل کرے، ۱۳۔ مال و علم میں سخاوت کرے بخل ہرگز نہ کرے، ۱۴۔ صاحب نصاب ہو تو نکوۃ ادا کرے، ۱۵۔ حسب مقدور نفی صدقہ و خیرات کرے، ۱۶۔ ہر ماہ کے ایام بیض، (۳، ۱۴، ۱۵، تاریخ قمری) کے روزے رکھے، ۱۷۔ دنیا سے زدا اختیار کرے، ۱۸۔ ہر وقت موت اور قبر اور قیامت کی فکر رکھے، ۱۹۔ خوف خدا بہت رکھے۔ ہر وقت کی بے خوفی بری ہے، ۲۰۔ مصحف (قرآن مجید) کو بے وضو ہاتھ نہ لگائے، ۲۱۔ قبے کی طرف پیر نہ کرے اور نہ قبے کی طرف تھو کے، ۲۲۔ زبان کو کفر یہ کلمات اور بری باتوں سے محفوظ رکھے، زیادہ باتیں کرنا اور بیہودہ کلام اور مومن کی غیبت کرنی اور سنی منع ہے، ۲۳۔ حرام، ہی جمع نہ کرے اور ہرگز ایسے مال کو ہاتھ نہ لگائے، ۲۴۔ قناعت اختیار کرے، ۲۵۔ حرص کو ترک کرے، ۲۶۔ مصیبت پر صبر کرے اور اللہ تعالیٰ کا شکوہ نہ کرے، ۲۷۔ رضائے مولیٰ میں راضی رہے اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوگا، ۲۸۔ ہر نعمت پر ہنذاق لی کا شکر جب جانے، ۲۹۔ ہر نعمت کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے جانے، ۳۰۔ کبھی دیرہ خدائی نہ کرے، ۳۱۔ اپنے ظاہر و باطن کو شرک سے پاک رکھے، ۳۲۔ حیا کو ایمان کی نشانی جانے اور حیا اختیار کرے، ۳۳۔ ہر کام میں اللہ تعالیٰ سے مدد مانگے، ۳۴۔ ہر قسم کے شر و فساد سے بچ رہے، ۳۵۔ بروں کی صحبت سے پرہیز کرے، ۳۶۔ بیروں کی صحبت سے دور رہے، ۳۷۔ نیک لوگوں کی صحبت اختیار کرے، ۳۸۔ ماں باپ کا حق ادا کرے، اور اس کو عین مرض جانے، ۳۹۔ رشتہ داروں اور دوستوں

کے ساتھ صدر جمی کرے۔ صلہ کے معنی ملاپ، و دوستی کے ہیں جو کہ باہم رشتہ داروں میں ہوتی ہے صلہ جمی واجب ہے اور قطع رحم حرام اور ذو  
یہ رحم دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ گران میں ایک کو مرد فرغ کیا جائے اور دوسرے کو عورت تو نکاح جائز نہ ہو جیسے کہ بھائی بہن  
اور پھوپھی بھتیجی وغیرہ ان کو محرم (محرمات) کہتے ہیں اور دوسرے وہ کہ اس طرح کرنے سے باہم نہ نکاح جائز ہو جیسے چچا زاد بہن بھائی  
اور ماموں زاد بہن بھائی وغیرہ ان کو غیر محرم کہتے ہیں پس صدر جمی محرم کی واجب اور غیر محرم کی سنت ہے اور صلہ جمی یہ ہے کہ آپس میں ملاقات  
وکیل جوں و السلام علیکم اور شادی غمی کے وقت میں حاضر ہونا اور بیمار پر سی کرنا نہ دکرنا تکلیف و سنگدستی کے وقت میں قرض دینا و میرہ  
۳۰۔ بدخوئی سے بچے اور خوش خوئی کو بکین سمجھے، ۳۱۔ نہ یوں اور نیکیوں سے صبر رکھے، ۳۲۔ دوا دکو، نصاب کے ساتھ خرچ دے،  
۳۳۔ ایک سے زیادہ بیویوں والے ان میں عدل مساوات رکھے، ۳۴۔ چھوٹوں پر مہربانی کرے، ۳۵۔ بوڑھوں اور بزرگوں کی عزت  
کرے، ۳۶۔ مومن کو قلع پہنچائے اور ان کی حاجت روائی کرے، ۳۷۔ تکبر ترک کرے، ۳۸۔ تواضع اختیار کرے، ۳۹۔ اپنے نفس کو بد  
ترین حد تک تصور کرے، ۵۰۔ بیوگان کی عزت کرے، ۵۱۔ قیموں پر شفقت کرے، ۵۲۔ دل کی نرمی کے ساتھ مریضوں کی عیادت  
کرے، ۵۳۔ مومنوں کے کاموں میں مدد کرے، ۵۴۔ کسی کے عیب ظاہر نہ کرے بلکہ اس کی پردہ پوشی کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اس کی پردہ  
پوشی کرے، ۵۵۔ غصہ کو ترک کرے اور جب غصہ آئے اس کے دور کرنے میں پوری کوشش کرے۔ ۵۶۔ چھوٹے بچوں کو عزیز رکھے،  
۵۷۔ زیارت قبور کے لئے جایا کرے۔ ۵۸۔ کسی کے غم پر خواہ دودشمن ہی کیوں نہ ہو ہرگز خوش نہ کرے۔ ۵۹۔ ازواج کو خوش و راضی  
رکھے، ۶۰۔ بھوکے کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے، ۶۱۔ غلام کے قصور پر تہا اس کو ہرگز نہ مارے، ۶۲۔ غلاموں کو رات کے وقت کام نہ  
یتاے اور ان کے ساتھ شفقت کا برتاؤ کرے، ۶۳۔ دروازے پر آئے ہوئے سوان کو خالی نہ جانے دے، ۶۴۔ بنگلے کو کپڑا پہنائے،  
۶۵۔ مخلوق کے ساتھ نیکی کرے بدی نہ کرے، ۶۶۔ مومن کو بدنام نہ کرے بلکہ اس کے برعیب کو چھپائے، ۶۷۔ کھانا اکیلے ہرگز نہ کھائے  
اور روں کو بھی کھائے، ۶۸۔ ان اعمال صالحہ کو خالص نیت سے محض رضائے الہی کے لئے کرے، ۶۹۔ ان سب کاموں پر اللہ تعالیٰ سے مدد  
مانگے۔ ۷۰۔ تمام مرد و عورتوں پر عمل کرنے میں اپنی تمام تر قوت خرچ کرے۔ پس جو کوئی ان ستر چیزوں پر عمل کرے گا اور اللہ و رسول کو مانے گا  
اس پر شیطان غالب نہیں ہوگا اور اس کو راستے سے گمراہ نہیں کر سکے گا۔



## احکام شریعت کا بیان

شریعت کے احکام آٹھ قسم کے ہیں ۱۔ فرض ۲۔ واجب ۳۔ سنت مؤکدہ ۴۔ مستحب ۵۔ مباح ۶۔ مکروہ ۷۔ حرام ۸۔ حدال  
**فرض** اس حکم کو کہتے ہیں جو دلیل قطعی اور یقینی سے کہ جس میں کوئی دوسرا احتمال نہ ہوتا ہو جیسا کہ آیت قطعی یا حدیث  
متواتر کہ اس میں ور کوئی احتمال نہ ہو یا صحیحہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہو جو اس کا انکار کرے کافر ہے اور بغیر عذر پیوڑنے والے فسق  
اور سخت عذاب کا مستحق ہوتا ہے اور یہ مردنواہی دونوں کو شامل ہے اور کثر اس کا اطلاق ان ہی افعال پر ہوتا ہے جن کا کرنا مقصود ہے۔

**واجب:** وہ حکم ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو چکی اس دلیل سے جس میں دوسرا ضعیف احتمال بھی ہو جیسے ذوقنی آیت وحدیث  
احاد اور مجتہد کے قیاس سے ثابت ہو۔ اس کا انکار کرنے والا کافر نہیں ہوتا بلکہ فسق ہے اور اس کا بدلہ عذر ترک کرنے والا بھی فسق اور سخت  
عذاب کا مستحق ہے لیکن فرض سے کم پس فرض وہ واجب میں فرق فقط اعتقاد کی راہ سے ہے کہ فرض کا منکر کافر ہے اور واجب کا منکر کافر نہیں  
بلکہ فسق سے لیکن عمل میں جیسے وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ بھی ضروری ہے اسی لئے ان کو فرض و واجب ستفادی بھی کہتے ہیں اور اس لحاظ سے  
فرض واجب کی ایک قسم عملی ہے یعنی جو دلیل قطعی ایسی نہ ہو جس سے کفر لازم آئے مگر مجتہد کی نظر میں شرعی دلائل کی رو سے پختہ یقین ہے کہ  
اس کے لئے بغیر آدمی بری اندہ نہ ہوگا اس کا بے وجہ انکار فسق و گمراہی ہے ہاں دلائل میں نظر رکھتے ہوئے اور مجتہد دلائل شریعہ سے اس کا انکار  
کر سکتا ہے لیکن مقلد کو بلا ضرورت شرعی پنے اہم کے خلاف کرنا جائز نہیں جیسے حنفیہ کے نزدیک چوتھ لی سر کا سح فرض ہے اور شافعیہ کے  
زردیک یک بادل کا اور مالکیہ کے نزدیک پورے سر کا، نیز وضو میں بسم اللہ اور نیت حمید کے نزدیک سنت ہے اور حنبلیہ و شافعیہ کے نزدیک  
فرض ہے۔ اس کے علاوہ فرض عملی کی بہت سی مثالیں ہیں اور سی طرح و جب کی مثالیں بھی کتب فقہ میں درج ہیں وہاں ملاحظہ کریں۔

**سنت مؤکدہ** وہ فعل ہے جسے نبی ﷺ یا رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عموماً اور غالب طور پر کیا ہو اور کبھی بغیر کسی حد کے  
ترک بھی کیا ہو اس خیال سے کہ امت پر واجب نہ ہو جائے یا ترک کرنے والے پر کسی قسم کی زجر و تنبیہ نہ کی ہو یا وہ کہ جس کے سرنے کی  
تاکید فرمائی ہے ہو مگر ترک کا راستہ بند نہ کیا ہو اس کا ترک گناہ اور ترک کی عادت فسق اور موجب عتاب ہے مگر اس پر کم عتاب ہوگا مثلاً اس  
شفاعت سے جو اتباع سنت کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے محروم رہے گا اور کبھی چھوٹ جائے تو مضائقہ نہیں لیکن مستحق عتاب ہے۔

**مستحب** وہ ہے کہ جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا آپ کے حواری نے کیا ہو یا اس کو چھ خیال کیا ہو یا اس کو  
اس کو اچھا سمجھا ہو لیکن اس کو ہمیشہ یا اکثر نہ کیا بلکہ کبھی کیا اور کبھی ترک کیا ہو اس کا سرنا ثواب ہے ورنہ کرنا گناہ و موجب عتاب نہیں اور اس  
کو سنت زائدہ عادیہ یا سنت غیر مؤکدہ بھی کہتے ہیں اور فقہاء کی اصطلاح میں نفل اور مندوب اور تطوع بھی کہتے ہیں۔ بعض نے سنت غیرہ  
مؤکدہ اور مستحب کو الگ الگ بیان کیا اور تھوڑا فرق کیا ہے۔

**مباح** وہ حکم ہے جس کے کرنے میں ثواب نہ ہو ورنہ کرنے میں مذاب نہ ہو۔

**مکروہ** وہ حکم ہے کہ جس میں ممانعت تو دور رہے لیکن جو ارکی دلیل بھی پائی جاتی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں

۱۔ مکروہ تنزیہی جس کے نہ کرنے میں ثواب ہو اور کرنے میں عذاب نہ ہو، اور یہ جواز کے دائرے میں ہے اور کراہت طبعی رکھتا اور سنت غیر موکدہ کے بالمقابل ہے۔

۲۔ مکروہ تحریمی یہ قریب حرام کے لئے دریل ظنی سے ثابت ہوتا ہے، اگرچہ شد ضرورت میں یہ بھی جائز ہے، یہ واجب کے بالمقابل ہے۔ اس کا انکار کرنے والا ناسق اور بغیر عذر کرنے والا گنہگار اور عذاب کا مستحق ہوگا۔

**حرام** وہ ہے جس پر ممانعت کا حکم پایا جائے اور جواز کی دلیل نہ ہو، پس یہ فرض کی طرح دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے اس کا منکر کافر اور بے عذر کرنے والا ناسق اور سخت عذاب کا مستحق ہے۔

**حلال**: جس میں ممانعت کی وجہ نہ پائی جائے اور یہ حرام کے بالمقابل ہے سنت موکدہ کے بالمقابل ”اسماءت“ ہے یعنی جس کا کرنا برا اور ترک پر مستحق عذاب ہوتا ہے اور مستحب کے بالمقابل ”خلاف اولی“ ہے نہ کرنا بہتر تھا مگر کر لیا تو کچھ مضرت نقد و عقاب نہیں۔

فرض کی دو قسمیں ہیں ۱۔ فرض عین وہ ہے جس کا کرنا ہر ایک پر ضروری ہے، اور جس پر وہ لازم ہے جب تک اس کو دان کرے اس کے ذمے سے نہیں اترتا، جیسے بیچ دینی اور جمعے کی نماز اور روزہ رمضان المبارک، زکوٰۃ حج وغیرہ۔

۲۔ فرض کفایہ وہ ہے کہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے باقی کے ذمے سے بھی ترچے جائے گا لیکن اگر کوئی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسے جنازہ کی نماز وغیرہ۔ اسی طرح سنت موکدہ مثلاً لکھنا یہ بھی ہے جس کی مثال رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہے۔

## فرائض اسلام کا بیان

فرض عین یہ ہیں کلمہ شہادت کا دس بار پانچ سے اقرار کرنا۔ رات دن میں پانچ وقت کی نمازیں ہمیشہ دکرنا، صاحب نصاب سونے کی صورت میں زکوٰۃ دانا اور رمضان المبارک کے روزے رکھنا۔ راستہ اور سواری کا خرچ ہونے یعنی حج فرض ہونے کی صورت میں حج داکرنا۔ ارکان خمسہ یعنی ایمان، نماز، روزہ، زکوٰۃ حج اور وضو و غسل، حیض و نفاس وغیرہ ضروریات دین کا علم حاصل کرنا، ماں باپ ستاد علماء بادشاہ سید کی فرمانبرداری اور ادب و احسان و سپاس ادا کرنا۔ ماں باپ بیوی اور چھوٹی عمر کی اولاد کا مال غنہ دینا۔ تمام گناہوں سے توبہ کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چار پشت تک نسب نامہ یاد رکھنا اور وہ اس طرح ہے حضرت محمد ﷺ بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف۔ مردوں کے لئے گھٹنوں سے ناف تک (ناف ستر میں شامل ہیں اور گھٹنے شامل ہیں) ستر عورت کا ڈھانپنا۔ اور عورت (آزاد عورت یعنی جو باندی نہ ہو) کو نماز میں تمام بدن ڈھانپنا ایسے ہی نماز کے علاوہ وقعات میں بھی غیر محرموں سے تمام بدن چھپانا فرض ہے سونے منہ، پاؤں اور ہاتھوں کے کہ یہ گھر میں اور نماز کی ضروریات کے لئے معاف ہیں۔ باندی کے لئے سار پیٹ وریختہ اور دونوں پہلو ورناف سے گھٹنوں تک ستر عورت سے اور عورت کو شرعی پردہ کے ساتھ خاندانی احارت سے گھر سے باہر جانا خواہ وہ جائزت صراحت ہو یا نہ ہو۔ چند مستثنیٰ موقعوں کے کہ اس میں بلا اجازت جاسکتی ہے، پس اگر قنہ کا خوف نہ ہو دینی و دنیوی ضرورتوں کے لئے شرائط مذکورہ کے ساتھ چھپنا جائز ہے ورنہ اس سے مرد گنہگار نہ ہوگا، اور بلا ضرورت اجازت پر مرد بھی گنہگار ہوگا۔ چاروں مذہب، اہل سنت و جماعت (یعنی حنفی شافعی مالکی حنبلی) برحق ہیں کسی پر عتر اخص نہ کرے رمضان کے تیس روزوں کی تیس جیتیں اور حج و زکوٰۃ کی نیت اپنے اپنے موقعوں پر کرے بغیر نیت کے کوئی عمل صحیح نہیں ہوتا۔ اخلاص اعمال و ترک ریا، یعنی اعمال صالحہ میں کوئی دنیاوی غرض کار دہ نہ ہو اور محض اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کی نیت ہو۔ موت کے خوف کے وقت کھانا پینا، کارروائی سے جدا کرنا حیدان کے طلب کا خوف ہو۔ ضرورت کے وقت کسب حلال

کرنا نماز کے لئے فرض ہیں، چاروں میں سے تین تیمم میں، تیس غسل میں ہیں، نماز جائز ہونے کی مقدار قرآن کا یاد کرنا۔ نص قرآن وحدیث وقیس ائمہ واجماع امت پر عمل کرنا۔

۱۔ جب قرآن مجید جہر سے پڑھتا ہو تو قرآن کا سنتا بعض کے نزدیک نماز کے علاوہ بھی قرآن شریف جب جہر (بند آواز) سے پڑھا جائے تو اس کا سنت فرض ہے۔ فرض نمازوں، نماز جنازہ، مسجد وحدوت اور مسجداں کے لئے وضع کرنا۔ پانچ مواقع پر غسل کرنا یعنی جماع خواہ بلا نزال ہو۔ انزال جبکہ منی شہوت سے نکلے، خواب میں احتلام ہونا جبکہ منی یا مدی ظاہر ہو۔ پاکی، حیض و نفاس جہی حائضہ یا جس کا مخرج نجاست (پیشاب، پانچھٹا نہ کا مخرج) درم سے زیادہ مٹوٹ ہو جائے اس کو مستحبا کرنا۔ جس کو زنا کا خوف ہو اس کو شادی کرنا۔ نکاح کے بعد ایک مرتبہ وحی کرنا، عورت کو خاوند کا حکم، نانا، خاوند کے مال میں حیثیت اور نقصان نہ کرنا، کسی شخص کو شیر پھڑکھانے سے روکنا، یا وہ آگ میں جھنڈے والے ہو، یا ڈوبنے والا ہو، یا کسی اور ایسی مصیبت میں مبتلا ہو مثلاً دیوار کے نیچے دب کر یا کنوئیں میں گر کر ہلاک ہو رہا ہو تو شخص اس کے چھڑانے اور بچانے پر قادر ہو یا دوسرے لوگوں کو خبر دینے پر قادر ہو تو اس پر بچانا یا اطلاع دینا فرض ہے۔ ورنہ غرض کے لئے نماز پڑھنا بھی جائز ہے چاہے اس نماز کا وقت بھی قضا کیوں نہ ہو جائے۔ خاوند کا اپنی بیوی کو حرام خانے اور میلے وردیگر مواقع ممنوعہ مثلاً دوسروں کی شادی غمی میں یا بیگانے مریضوں کی عیادت کو یا غیر مردوں کی مجلس میں جانے سے روکنا و عورت کے لئے ان مواقع میں نہ جانا۔ اگر عورت کے ماں باپ بیمار ہوں یا انھیں اس کی خدمت کی ضرورت ہے تو عورت کو ماں باپ کی عیادت یا خدمت کے لئے جانا خواہ اس کا خاوند بالکل احسان نہ دے تب بھی جائے، عورت اس قسم کی نافرمانی سے گتھار نہ ہوگی۔ اگر گھر میں خاوند یا کوئی ورع علم سمجھنے والا نہ ہو تو عورت حاصل کرنے کے لئے جائے اور پرانے کپڑے پہن کر بوڑھی عورت کی شکل بنا کر جائے۔ بادشاہوں کے لئے عدل کرنا ورع اور عاجزوں، مسکینوں اور غریبوں کو خرچ کو (نقد) دینا۔ جب اللہ تعالیٰ کا نام سے تو حلال حلالہ کہے۔ عمر میں ایک مرتبہ درد شریف پڑھنا۔ اگر کوئی خدا ور رسول کی شان میں کسی قسم کی گستاخی کرے تو قدرت ہوتے ہوئے اس کو روکن، اگر ہاتھ سے قدرت ہو تو ہاتھ سے روکے ورنہ زبان سے روکے، اگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو اس سے برا جانے اور یہ ایمان کا ادنیٰ درجہ ہے۔ نبل، زخم وغیرہ پر خون یا چھپ وغیرہ کی بندش کے لئے پٹی باندھنا۔ یا پیشاب گاہ (مشرک حصہ) میں قطرے یا مٹی وغیرہ کے بندے کرنے کے لئے روٹی کا کھانا یا جس جیسے۔ ناپاکی کی منشا ہو مثلاً اگر بیٹہ کر نماز پڑھنے سے خون، ریم، مٹی وغیرہ جاری نہیں ہوتی ور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے چربی ہو جاتی ہے تو نماز کا بیٹہ کر پڑھنا۔ بقدر ضرورت علم فقہ کا پڑھنا وغیرہ۔

فرض کفایہ یہ ہیں سلام کا جواب دینا (اگر کوئی کسی اکیلے آدمی کو سلام کہے یا مجلس میں کسی کا نام سے کر سلام کہے تو سلام کا جواب دینا اس شخص پر فرض عین ہے) سلام کا پیغام سننے والے کو سلام کا جواب دینا اور یوں کہنا علیہ وعلیہ السلام اور (۱) چیمٹ، لے کا انحمد للہ من کر جواب میں ہو حمٹ اللہ کہنا۔ عیادت (بیمار پر) جبکہ مرض شدید ہو ورنہ مستحب ہے۔ مسلمان کی میت کا غسل و کفن و نماز جنازہ و دفن وغیرہ۔ ہر ایک شہر میں ایام جمعہ وعیدین میں ایک قاضی یک مفتی یک امیر اور ایک خطیب کا موجود ہونا (یا ان کا قلم مقام ہوا) غیر مسلم حکومت میں مسلمانوں کی رضا مندی سے کسی کو قاضی بنایا جائے۔ مؤلف (بقدر ضرورت علم فقہ کا پڑھنا فرض عین ہے۔ اس سے زیادہ یعنی مکمل علوم فقہ کا پڑھنا اور علم اصول اور تمام قرآن مجید حفظ کرنا فرض کفایہ ہے۔ امر بالمعروف یعنی نماز، روزہ وغیرہ نیکیوں کا حکم کرنا اور نہی عن المنکر یعنی شرک، بدعت، زنا اور شراب خوری وغیرہ برائیوں سے روکنا، بادشاہ کے لئے ہاتھ سے اور عالم کے لئے زبان سے روکنا اور عوام کے لئے جبکہ کسی فتنے کا ڈر ہو منکرات کو دس سے برا جانا فرض کفایہ ہے اور اگر نفع کی کوئی امید نہ ہو تو فرض نہیں ہے۔ اول کی تعلیم

ترتیب (پڑھانا سنانا) اور پرورش کرنا ان کا اچھا نام رکھنا اور اگر نان و نفقہ کی استطاعت ہو تو اول دکان کا کرایہ کرنا۔ اگر کوئی پیغام کہے تو اس کا پیغام پہنچانا۔ طالب علموں کا خرچہ اور اس کی مدد کرنا۔ جو مومن بھوکا مر رہا ہو اس کو کھانا کھلانا، اگر کسی کو کھانا دینے کی توفیق نہ ہو تو دوگوں میں اعداں کر دینا۔ اگر کھانا غلبہ نہ کریں تو اس صورت میں ان سے جنگ کرنے فرض کفایہ ہے اور غلبہ کرنا در شہر گھیرنے کی صورت میں فرض عین ہے۔

### واجبات اسلام کا بیان

واجبات اسلام یہ ہیں ۱۔ نماز وتر ۲۔ عمرہ اور وہ اس طرح ہے کہ پہلے حرام باندھے اور خاندان کے سب کا طواف کرے پھر صفا مروہ کی پہاڑیوں کے درمیان سات بار سعی کرے (پک کر چلے) اس کے بعد سر کو منڈوا کر یا ستر کر احرام سے باہر ہو جائے اور عمرہ تمام سات میں جائز ہے مگر حج کے دنوں میں جو عرفہ کے روز سے آخر ایام تشریق یعنی تیرہویں ذی الحجہ تک ہے ان میں عمرہ ادا کرنا مکروہ ہے۔ عمرے کا واجب ہونا مشہور ہے، لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ سنت ہے غنی کے لئے صدقہ فقراء کرنا اپنی طرف سے بھی اور چھوٹی ادا کا بھی جن کا وہ کفیل ہے۔ غنی کے سے بزرگ (حمید الامینی) کی قربانی کرنا، اپنے حویثوں کا جبکہ وہ عاجز ہوں فقہ دینا و رماں باپ کی خدمت کرنا اور زیارت کرنا در عورت پر خاوند کی خدمت کرنا مثلاً روٹی، ہنڈیا پکانا کپڑے وغیرہ سینا اور حج وغیرہ کا تھانا اور بچوں کی دودھ وغیرہ سے پرورش کرنا وغیرہ۔ جب کسی پیغمبر کا نام سنے یا پڑھے تو اس طرح اور وہ کہے صلوات اللہ علیہ علیہ وسلم اور بعض کے نزدیک ہر بار پڑھنا واجب ہے، بعض کے ایک تین بار اور بعض کے نزدیک ایک بار واجب ہے، اور بعض کے نزدیک مطلقاً واجب ہی نہیں بلکہ ہر بار مستحب ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مبارک نام سنے یا پڑھے تو درود شریف یعنی **اللہم صل علی محمد و آل محمد** کوئی اور صیغہ کہہ سکتا ہے اور ہر بار کہنا مستحب ہے۔ جب کسی صحابی کا نام سنے یا پڑھے تو رضی اللہ عنہ کہے، یہ بعض کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک مستحب ہے اور یہی قول معتبر ہے۔ ذوی الارحام محرموں کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے ورنہ محرم ذوی الارحام کے ساتھ سنت ہے۔ ہمسائے کا حق داکرنا یعنی ان پر ظلم نہ کرنا اور ان کو نفع پہنچانا۔ غلام کے اوپر اپنے آقا کی خدمت کرنا اور آقا پر اپنے غلام کو اچھی طرح رکھنا۔ طواف کعبہ کے لئے وضو کرنا۔ اگر کافر جنسی سمدان ہو تو اس کو غسل کرنا اگر جنسی نہ ہو تو مستحب ہے۔

وہ بالغ جو بچھا طہر بالغ ہو اور اس کے بعد اس کو احتلام ہو، اگر احتلام کے ساتھ بالغ ہوا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس پر بھی غسل واجب ہے، یہی احوط ہے۔

### سنن اسلام کا بیان

ختہ کرنا، مسواک کرنا، بیوں کے بال اور زیر ناف کے بال اور بغلیں صاف کرنا اور ناخن کٹنا، سر منڈانا، سارے سر پر بال رکھنا، اور بیچ میں مانگ ٹکانا یعنی نصف بال دائیں طرف اور نصف بائیں طرف رہیں۔

### مستحبات و سنن زوائد کا بیان

اسلام میں مستحبات و سنن زوائد یہ ہیں غسل جمعہ، غسل عیدین، غسل عرفہ، غسل احرام سر میں حنک کٹھنی پھیرنا، داڑھی میں تر کٹھنی پھیرنا۔ جب دہن پہلی مرتبہ گھر میں آئے تو دعوت ولیمہ کرنا یعنی دوست احباب اور رشتہ داروں کو کھانا کھلانا۔ سلام کہنا۔ مصافحہ کرنا، ضیافت



قبول کرنا، چھینک حتیٰ، لاما مکان آہستہ آواز سے کہنا اور الحمد للہ اونچی سے کہنا۔ بیمار کی مزاج پر سی کرنا جبکہ بیماری شدید نہ ہو، اگر بیماری سخت ہو تو بیمار پر سی فرض کفایہ ہے، بالوں کو تیل لگانا اور خوشبو بھی لگانا، اچھا لباس پہننا کبھی کبھی آئینہ دیکھا، سبز اور سفید اور سیاہ پوشاک افضل ہے۔ پا جامہ پہننا۔ کلاموزہ پہننا۔ صافہ میں شملہ رکھنا، نیک اور پسندیدہ کام دہانے ہاتھ سے کرنا مثلاً کھانا پینا لکھنا وغیرہ اور قرآن مجید، دینی کتب اور دوسری اشیاء لینا دینا، ناک و منہ میں پانی ڈالنا وغیرہ۔ ناپسندیدہ کام یا کیں ہاتھ سے کرنا مثلاً استنجا خواہ پتھر و ڈھیلے سے کرے یا پانی سے ناک سکننا وغیرہ۔ کپڑوں و لباس کا بقدر کفایت چھوٹا رکھنا کیونکہ لباس کا حاجت سے زیادہ لمبا رکھنا مکروہ ہے اور اس میں تکبر و تازا پایا جاتا ہے۔ جب چالیس سال کی عمر کو پہنچے تو ہاتھ میں لاٹھی (عصا) رکھنا۔ سوائے ممنوعہ و منکرہ موقوفوں کے ہر حال میں قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا۔ عزیزوں اور دوستوں کی سوغات (تحفے) قبول کرنا اور ان کو اس کا بدلہ دینا۔ مسلمانوں کی ضرورتوں میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا۔ صدقے کی نیت سے حاجت سے زیادہ کسب کرنا۔ نیکیوں، عابدوں، زاہدوں اور علماء و صلحاء کی صحبت اختیار کرنا، نماز، عشاء، کے بعد آنکھوں میں سرمہ لگانا، قلیوہ کرنا، علم طب سیکھنا۔ فصد کھوانا، سفر کے نئے دن کے وقت روانہ ہونا اور ہفت یا جمعرات کی فجر کو سفر کرنا، بیمار کو توبہ و استغفار کرنا۔ رونا، صدقہ دینا اور صحت ہونے پر غسل کرنا۔

کھانے پینے سے پہلے بسم اللہ کہنا سنت ہے اور ہر لقمے پر کہنا مستحب ہے وراہی طرح کھانے پینے کے بعد الحمد للہ کہنا سنت ہے اور ہر لقمے کے اخیر پر مستحب ہے، کھانے سے پہلے اور بعد میں دونوں ہاتھوں کو پانیوں تک دھونا، دائیں ہاتھ سے کھانا (بالا عذر) یا کیں ہاتھ سے کھانا بہ عمت ہے) کھانے میں اخیر تک احباب کا ساتھ دینا، کھاتے وقت جوتا اتار کر بیٹھنا۔ مل کر کھانا، سہارا لگا کر یا پاؤں لگا کر کھانا مکروہ ہے، ہاؤنٹو کھانا، جب کچی بھوک لگے تب کھانا اور جب بھوک باقی رہے تو ہاتھ روک لینا، تین انگلیوں سے کھانا کھینچ کر ایک انگلی سے نہ کھائے اگر ضرورت ہو تو چوٹی اور پانچویں بھی مائلے۔ لکڑی اور مٹی کے برتنوں میں کھانا پینا افضل ہے یہ نسبت تانبے، لوسے وغیرہ دھاتوں کے برتنوں کے، کپڑے وغیرہ کا ایک دسترخوان بچھا کر کھانا اس پر رکھنا ناکھانے وغیرہ کے ریزے گر کر پاؤں کے نیچے آ کر بے ادبی نہ ہو۔ دعوت میں سبزیات (پھل وغیرہ) اور سرکہ حاضر کرنا، کھاتے وقت دایاں پاؤں کھڑا رکھنا اور بایاں پاؤں بچھ کر بیٹھنا۔ کھانے کے اول و آخر نمک کی چیز کھانا نمک چکھنا، اپنے آگے سے کھانا، خالی ہونے پر پیالے کو انگلی سے چاٹ لینا، کھانا کھانے کے بعد انگلیوں کا چٹنا اس طرح پر کہ پہلے درمیانی انگلی کو چاٹے پھر انگوٹھے کے پاس ولی پھر انگوٹھا اور پھر پانچ انگلیاں استعمال کی ہوں تو سب کو چاٹ لے اور ہر انگلی کو تین بار چاٹنے، کھانے کے ذروں کو کھالے، پھینکنے نہیں، دھونے کے بعد ہاتھوں کو نہ جھنکے، دعوت میں جو بزرگ ہو وہ پہلے کھانا شروع کرے۔ صالح لوگوں کی دعوت کھانا اور ان کو کھانا، کھانے کے بعد دنتوں کا خلال کرنا اور کلی کرنا، کھانے کے بعد کھلانے والے کے لئے دعا کرنا دعا یہ ہے

اَللّٰهُمَّ اطْعِمْنِيْ وَاسْقِنِيْ مِنْ سَقَاتِيْ اَوْ رِيْهِ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا شَيْءٌ مِنْ شَيْءٍ اَوْ رِيْهِ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا شَيْءٌ مِنْ شَيْءٍ اَوْ رِيْهِ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا شَيْءٌ مِنْ شَيْءٍ

لصاحب الطعام ولا يكله وبارك لهما فيما رزقتهما واغفر لهما وارحمهما

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُہٗ وَنُحَمِّلُہٗ عَلٰی رِیْسِہٖ الْکَرِیْمِ

## کتاب الطہارۃ

## طہارت کا بیان

تمہید

جاننا چاہئے کہ تمام کتب فقہ میں عبادات کو معاملات و مزاجرات (سزاؤں اور تعزیرات) وغیرہ پر مقدم کیا گیا ہے کیونکہ یہ دوسرے امور سے اہم ہے۔ پھر نماز کو باقی دوسری عبادات پر مقدم کیا گیا ہے کیونکہ ایمان کے بعد یہ سب سے اہم عبادت ہے اور نص قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ طہارت کو نماز پر مقدم کیا گیا ہے کیونکہ یہ نماز کی کنجی اور اس کی شرط ہے اور جو چیز کسی چیز کی کنجی اور شرط ہوتی ہے وہ اس چیز پر طہارۃ مقدم ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو بیان میں بھی مقدم رکھا جاتا ہے (۱) اور تمام شرائط نماز پر طہارت کو اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ بیان میں سب سے زیادہ اہم ہے کیونکہ یہ کسی (عام) عذر سے ساقط نہیں ہوتی۔ (۲)

طہارت کے معنی: لغت میں طہارت کے معنی مطلق طور پر صفائی و پاکیزگی کے ہیں اور شرعاً اس کے معنی حدیث و نجاست سے پاکیزگی حاصل کرنا (۳) پس طہارت سے مراد وہ طہارت ہے جو نماز کے ساتھ مخصوص ہے۔ (۴)

طہارت کا حکم طہارت کا حکم یعنی اس پر مرتب ہونے والا ثمرہ یہ ہے کہ جو چیز طہارت کے بغیر جائز نہیں ہے (مثلاً نماز پڑھنا اور قرآن مجید کا چھونا وغیرہ) وہ طہارت حاصل ہونے کے بعد مباح و جائز ہو جاتی ہے۔ (۵)

طہارت واجب ہونے کا سبب: طہارت واجب ہونے کے سبب کے بارے میں چار قول ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ حکمی طہارت کا سبب حدیث اور حقیقی طہارت کا سبب نجس ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نماز کے لئے کھڑا ہونا اس کا سبب ہے تیسرا قول یہ ہے کہ وجوب طہارت کا سبب وہ فعل ہے جو طہارت کے بغیر حلال (جائز) نہیں ہوتا خواہ وہ فعل فرض ہو جیسے نماز، یا فرض نہ ہو جیسے قرآن مجید کا چھونا اور چوتھا قول یہ ہے کہ وجوب طہارت کا سبب نماز کا واجب ہونا یا اس چیز کا ارادہ کرنا ہے جو طہارت کے بغیر حلال (جائز) نہ ہو۔ (۵)

طہارت کا رکن نجاست حکمی و نجاست حقیقی کو دور کرنے والی چیز کا استعمال کرنا۔ (۱)

طہارت واجب ہونے کی شرطیں طہارت واجب ہونے کی شرطیں نو ہیں۔ ۱۔ اسلام، ۲۔ عقل، ۳۔ بوج،

۴۔ حدث پایا جانا خوہ حدث اصغر ہو یا اکبر، ۵۔ پاک کرنے والی چیز یعنی ضرورت کے مطابق پاک اور خالص پانی، یا پاک مٹی کا ہونا،

۶۔ پانی یا مٹی کے استعمال پر قدرت ہونا، ۷۔ عورت کا حیض کی حالت میں نہ ہونا، ۸۔ عورت کا نفاس کی حالت میں نہ ہونا، ۹۔ نماز کے

وقت کا ننگ ہونا۔ (۲)

طہارت کے صحیح ہونے کی شرطیں طہارت کے صحیح ہونے کی شرطیں چار ہیں۔ ۱۔ پاک اور خالص پانی کا تمام اعضاء پر پہنچنا،

۲۔ عورت کا حیض کی حالت میں نہ ہونا، ۳۔ عورت کا نفاس کی حالت میں نہ ہونا، ۴۔ غیر معذور کو طہارت حاصل کرنے کی حالت میں

طہارت کو توڑنے والی کسی چیز کا لاحق نہ ہونا اور اس چیز کا بدن سے دور ہونا جو طہارت کی مانع ہے مثلاً آنکھ کا کچھڑا (چیز) یا موم وغیرہ جو بدن

پر چپکا ہوا ہو اس کا دور ہونا۔ (۳)

طہارت کی اقسام نماز سے تعلق رکھنے والی طہارت کی دو قسمیں ہیں ایک حدیث سے طہارت۔ اس کو طہارت حکمی بھی کہتے

ہیں اور دوسری جبث سے طہارت اس کو طہارت حقیقی بھی کہتے ہیں حدث سے طہارت یعنی حکمی طہارت تین قسم کی ہوتی ہے یعنی وضو، غسل

اور تیمم۔ اور حدث سے طہارت یعنی حقیقی طہارت نجاست سے پاکیزگی حاصل کرنا ہے۔ (۴) (ان دونوں قسم کی طہارت کی تفصیل مع قسام

علی الترتیب بیان کی جاتی ہے) (مؤلف)

## حدیث سے طہارت حاصل کرنا

نماز کی شرطوں میں سے ایک شرط بدن کی طہارت یعنی اس کا پاک ہونا ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں اول بدن کا حدث (نجاست

حکمی) سے پاک ہونا اور دوم جبث (نجاست حقیقی) سے پاک ہونا (۵) حدث ایک شرعی وصف ہے جو اعضاء جسم میں اثر کرتا ہے اور

طہارت کو زائل کر دیتا ہے (۶) پس حدث بحکم شرع ایک مانع ہے جو اعضاء جسم کے ساتھ اس وقت تک قائم رہتا ہے جب تک حدث کو دور

کرنے والی چیز استعمال نہ کی جائے اور وہ (حدث کو دور کرنے والی چیز) یا طبعی ہے یعنی پانی، یا شرعی ہے یعنی مٹی (۷) (یعنی گر پانی پر قادر نہ

ہو تو شرعاً پاک مٹی سے تیمم کر کے حدث سے پاک ہو جاتا ہے۔ مؤلف) اور شرعاً جبث یعنی نجاست حقیقی سے مراد جسم و در نجاست ہے (۸)

پس حدث یعنی حکمی نجاست سے مراد یہ ہے کہ اگر چہ ظاہر میں جسم پر کوئی نجاست لگی ہوئی نہ ہو لیکن پھر بھی شرعی حکم کے مطابق جسم نا پاک

ہو جاتا ہے مثلاً کوئی شخص جنابت کی وجہ سے نا پاک ہو اور اس سے اپنے جسم کی ظاہری نجاست دھو ڈالی تو وہ جب تک باقاعدہ غسل نہ کرے اور

اس کا جسم حکماً نا پاک ہے اور اس شخص کے لئے نماز ادا کرنا اور مسجد میں داخل ہونا وغیرہ جائز نہیں یا کوئی شخص جنبی تو نہیں لیکن بے وضو ہے یعنی

اس نے پیشاب یا پاخانے کے بعد استنجاء کر لیا لیکن وضو نہیں کیا تو یہ شخص حکماً نا پاک ہے اور اسے نماز پڑھنا یا قرآن مجید چھونا وغیرہ جائز نہیں

ہے ایسی نجاست کو نجاست حکمی کہتے ہیں، یعنی نجاست جو دیکھنے میں نہ آسکے بلکہ شریعت کے حکم سے ثابت ہوتی ہے۔ ایسی نجاست سے

بدن کا پاک ہونا طہارت حکم کہتا ہے اور ظاہری مٹی نظر آنے والی جسم و در نجاست سے بدن کا پاک ہونا طہارت حقیقی کہتا ہے طہارت حکمی

(۱) - حاشیہ بریادۃ

(۲) - بحروردش و مشی مستقفا

(۳) - ایضاً

(۴) - بدائع تصرفا

(۵) - درود بحر

(۶) - بحرورد

(۷) - در

(۸) - درود بحر

وطہارت حقیقی سے بدن کا پاک ہونا نماز کے لئے شرط ہے اس کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی (۱) طہارت حکمیہ یعنی حدث سے طہارت کے بیان کو طہارت حقیقیہ یعنی نبٹ سے طہارت کے بیان پر مقدم کیا جاتا ہے کیونکہ اس کا وقوع بکثرت ہے اور یہ سب سے اہم اور سب سے زیادہ تاکید کی شرط ہے (۲) اور یہ اغظ نجاست ہے کیونکہ اس قلیل بھی معاف نہیں ہے بخلاف نجاست حقیقی کے کہ اس کا قلیل معاف ہے۔ (۳) حدث یعنی نجاست حکمی دو قسم کی ہے اول غسل فرض ہونا، اس کو حدث اکبر کہتے ہیں دوم بے وضو ہونا اس کو حدث صغیر کہتے ہیں، ان دونوں نجاستوں سے بدن کا پاک ہونا طہارت حکمی کہلاتا ہے۔

غسل کو طہارت کبری کہتے ہیں اس کے واجب ہونے کی شرط حدث اکبر ہے اور وضو کو طہارت صغریٰ کہتے ہیں اس کے وجوب کی شرط حدث صغیر ہے۔ (۴) وضو کے بیان کو غسل کے بیان پر مقدم کیا جاتا ہے کیونکہ یہ غسل کا جز بھی ہے اور اس کی بکثرت ضرورت پیش آتی ہے۔ (۵)



## وضو کا بیان

اس بیان میں وضو کے فضائل حکمتیں اور فائدے معنی اور اس کے ارکان (فرائض) وسنن و مستحبات، آداب و مکروہات اور وضو کو توڑنے والی چیزیں وغیرہ تفصیل کے ساتھ ترتیب وار بیان کی جاتی ہیں۔ (مولف)

### فضائل وضو

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتاؤں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں محو فرمادے اور درجات بلند کر دے، صحابہؓ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! آپؐ فرمایا جس وقت وضو کرنا ناگوار ہوتا ہے (مثلاً بیماری یا سردی میں) اس وقت کامل وضو کرنا اور مسجدوں کی طرف قدموں کی کثرت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا۔ اور اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کہ دین کے دشمنوں سے بلاد اسلام کی سرحد کی نگہبانی کے لئے وہاں پر بیٹھنے کا ثواب ہے۔ (۱)

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اچھی طرح (یعنی سنن و آداب کے ساتھ) وضو کرے تو اس کے بدن سے (صغیرہ) گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ناخنوں میں سے بھی نکل جاتے ہیں۔ (۲)

۳۔ حضرت عبد اللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مومن بندہ وضو کرتا ہے اس اور کے لئے کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں اور جب ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کرتا ہے تو اہم کی ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ہاتھوں کے ناخنوں سے بھی نکل جاتے ہیں اور جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے دونوں کانوں سے بھی نکل جاتے ہیں اور جب اپنے دونوں پاؤں دھوتا ہے تو اس کے دونوں پاؤں سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے دونوں پاؤں کے ناخنوں سے بھی نکل جاتے ہیں، پھر اس کا مسجد کی طرف جانا اور نماز پڑھنا اس کے لئے (درجات کا) زیادہ ہوتا ہے۔ (۳) اسی مضمون کی ایک اور حدیث ابو ہریرہؓ سے مسلم شریف میں مروی ہے۔

۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آٹا وضو کی وجہ سے قیامت کے روز میری امت کو الفسوف الموحلون "روشن پیشانی اور سفید اعضا والے" کر پکارا جائے گا پس تم میں سے جو شخص چاہے کہ اپنی پیشانی کی روشنی کو طویل کرے تو اس کو چاہئے کہ ایب کرے۔ (۴) یعنی وضو کے باعث قیامت کے روز، عضائے وضو روشن ہوں گے، پس ان کو ان کی حد سے کچھ زیادہ دھو کر ان کی روشنی کو طویل کرے۔

۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں تک مومن کے وضو کا پانی پہنچے گا وہاں تک اس کو جنت (میں)۔ پور پہنچے گا۔ (۵)

- ۶۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور وضو کرے (یعنی جبکہ پہلے وضو سے کوئی فرض یا نفل عبادت کر چکا ہو) تو اس کے لئے وضو کے ثواب کے علاوہ اس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (۱)
- ۷۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنت کی کئی نماز ہے اور نماز کی کئی وضو ہے۔ (۲)
- ۸۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص وضو کرے پس پوری طرح وضو کرے اس کے بعد یہ (کلمہ شہادت) کہے اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبده ورسوله ایک روایت میں ہے کہ یہ کہے اشہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبده ورسوله تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے کہ جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے (۳)
- ۹۔ گھر سے وضو کر کے نماز کے لئے مسجد جانے میں ہر قدم پر گناہ معاف ہوتے ہیں اور ثواب ملتا ہے۔ (۴)
- ۱۰۔ ہا وضو مسجد میں نماز کا انتظار کرنے سے جتنا وقت انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے اور اس کو نماز کا ثواب ملتا ہے۔ (۵)

### وضو کی حکمتیں اور فائدے

دین اسلام کے ہر عمل میں بشمول وضو بہت سی حکمتیں، اسرار اور فائدے مضمر ہوتے ہیں جن میں سے بعض کی طرف ہمارا ذہن منتقل ہو جاتا ہے اور اکثر کی طرف ہمارا ذہن نہیں جاسکتا اور ان کا صحیح و کامل علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے چنانچہ وضو میں بھی بہت سی حکمتیں ہیں جن میں سے چند ہیں:

۱۔ وضو انسان کو ظاہری و باطنی ممتنا ہوں اور غفلت کے دور کرنے پر آمادہ کرتا ہے، اگر وضو کے بغیر نماز پڑھنا شروع ہوتا تو انسان اسی طرح پردہ غفلت میں سرشار رہتا اور غفلانہ طور پر نماز میں داخل ہو جاتا اس لئے اس غفلت کو دور کرنے کے لئے وضو شروع ہوتا کہ انسان باخبر و با حضور ہو کر اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہو۔ (۶)

۲۔ وضو میں چند اعضا کو دھونے اور سر کا مسح کرنے کا حکم ہے اس لئے کہ تمام ممالک میں لباس سے یہی اعضا عام طور پر باہر رہتے ہیں انہی اعضا کے گرد و غبار سے آلودہ ہونے کا امکان رہتا ہے اس لئے پاکیزگی و صفائی کا تقاضا ہے کہ ان اعضا کو دھویا جائے اور سر بہت کم کھلا رہتا اور اس پر بیرونی گرد و غبار کے اثرات کم پڑتے ہیں اس لئے اس کا صرف مسح کرنے کا حکم ہے اور ہر نماز کے لئے وضو کرنے میں کوئی حرج و مشقت نہیں ہے اس لئے اس کا حکم دیا گیا ہے اگر نماز کے لئے تمام بدن کو دھونے کا حکم ہوتا تو اس میں مشقت و حرج ہوتا اس لئے شرع شریف نے نماز کے لئے وضو کا حکم دیا جس کو ہر شخص آسانی سے کر سکتا ہے پورے بدن کو دھونے کا حکم نہیں دیا۔ (۷)

۳۔ جب کوئی شخص کسی بادشاہ یا امیر یا رئیس کی ملاقات کے لئے جاتا ہے یا کسی اچھے یا پاکیزہ کام کا قصد کرتا ہے تو پہلے ان اعضا کو دھوتا ہے جن پر ملاقات کے وقت لوگوں کی نگاہ پڑتی ہے اور ان اعضا کے کھلا رہنے کے باعث ان پر گرد و غبار اور میل کچیل لگا ہوتا ہے ورنہ لباس

(۱)۔ رواہ الترمذی (۲)۔ رواہ احمد (۳)۔ رواہ مسلم۔ یہ حدیثیں مشکوٰۃ شریف و جمع الفوائد کتاب الطہارۃ سے نقل کی گئی ہیں

(۶)۔ حکام اسد عقل کی نظر میں ملخصاً

(۴)۔ علم الفقہ (۵)۔ علم الفقہ

(۷)۔ باخوذ من حیۃ اللہ وغیرہ

بھی صاف سترا پہن کر جاتا ہے اس کو خیاں ہوتا ہے کہ ایسا نہ ہو میرے پیچھے کچیلے لباس اور چہرہ اور ہاتھ پاؤں کو دیکھ کر وہ بادشاہ یا امیر نفرت کرے اور بات بھی نہ کرے۔ اسی طرح جب کوئی مسلمان نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو وہ سب بادشاہوں، امیروں رئیسوں اور تمام کائنات کے خالق اعظم اے کہیں کے سامنے کھڑا ہو کر اپنی عرض و معروض پیش کرتا ہے اس لئے اس بارگاہ مقدس کی حاضری کے لئے صفائی و پاکیزگی کی زیادہ ضرورت ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم اور اپنی شان و جمی و کرمی سے اس مقصد کے لئے ہمیں کسی زیادہ مشقت میں ڈالے بغیر ایک آسان طریقہ بتا دیا کہ وضو کر لیا کریں۔ (۱)

۲۔ کسی شے باز کو ظاہری حکم و بادشاہ کے دربار میں شے کی حالت میں جانے کی اجازت نہیں دی جاتی اسی طرح نماز کے لئے بھی حکم ہے کہ شے کی حالت میں نماز نہ پڑھو کیونکہ شے کی حالت میں یہ ہوش نہیں رہتا ہے کہ وہ منہ سے کیا کہہ رہا ہے اسی طرح انسان دنیاوی مشاغل و تفکرات میں پڑ کر شے والے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے اس لئے غفلت کے اس نشہ کو اتارنے کے لئے وضو کرنا شروع ہوتا کہ انسان باخبر و باحضور ہو کر اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہو۔ (۲)

۵۔ تجربہ شہد ہے کہ ہاتھ اور پاؤں کے دھونے اور منہ اور سر پر پانی چھڑکنے سے نفس پر اثر پڑتا ہے اور اعضائے رئیسہ میں تقویت و بیداری پیدا ہو جاتی اور غفلت، غیبت اور بہت زیادہ بے ہوشی اس سے دور ہو جاتی ہے اس کی تصدیق حاذق اطباء کے طریق سے ہو سکتی ہے کہ جب کسی کو غشی ہو یا زیادہ اسہال آتے ہوں یا کسی کی فصدی مٹی ہو تو یہ حضرات اس کے اعضا پر پانی چھڑک کر بخیر کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ نماز کے لئے کھڑے ہونے سے پہلے اپنے نفس کی سستی، کالی اور ثقالت و کشاکش کو دور کرنے کے لئے وضو کا حکم دیا گیا۔ (۳)

۶۔ مشاہدہ اور طبی تجربات اس امر کے شاہد ہیں کہ انسان کے اندرونی جسم کے ذریعے ماذے اطراف بدن سے خارج ہوتے رہتے ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں یا اطراف منہ و سر پر آ کر ظہر جاتے ہیں اور مختلف اقسام کے ذریعے پھوڑے پھسیوں کی شکل میں ظاہر ہوتے رہتے ہیں ان اطراف بدن کو دھونے سے وہ گندے مادے دور ہوتے رہتے ہیں یا تو جسم کے اندر ہی ان کا جوش پانی کے استعمال سے بجھ جاتا ہے یا خارج ہوتا رہتا ہے۔ (۴)

۷۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی نیت سے ظاہری و باطنی پاکیزگی و طہارت کا پابند شخص اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ النَّوَائِبِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِ (چونکہ اللہ تعالیٰ باطنی و ظاہری طہارت والوں کو دوست رکھتا ہے)۔ (۵)

۸۔ نفس کے صفت احسان سے متصف ہونے میں اس کو بہت بڑا دخل ہے۔ (حجۃ اللہ) کیونکہ جب طہارت کی کیفیت نفس میں رائج ہو جاتی ہے تو ہمیشہ کے لئے نور ملک کی ایک شعبہ اس میں ظہر جاتا ہے اور ہمیت کی تاریکی کا حصہ مغلوب ہو جاتا ہے۔ (۶)

۹۔ طہارت سے طبیعت میں عقل کا مادہ بڑھتا ہے اور جہاں عقل تام ہوگی وہاں حصار الہی بھی تام ہوگا۔ (۷)

۱۰۔ گنہوں اور کسل کے باعث جو روحانی نور اور اعضا سے سلب ہو چکا تھا وضو کرنے سے وہ دوبارہ ان میں عود کرتا ہے۔ یہی

روحانی نور قیامت میں اعضائے وضو میں نمایاں طور پر چمکے گا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ (۸)

(۱)۔ حجۃ اللہ احکام اسلام عقل کی نظر میں وغیرہ سے ماخوذ (۲)۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں تصریح

(۳)۔ حجۃ اللہ احکام اسلام عقل کی نظر میں (۴)۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں (۵)۔ ایضاً

(۶)۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں و حجۃ اللہ (۷)۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں (۸)۔ ایضاً

۱۱۔ طہارت کی وجہ سے انسان کو فرشتوں کے ساتھ قرب و اتصال ہو جاتا ہے اس لئے وہ 'قابل ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں اس کو شرف حضوری حاصل ہو کیونکہ طہارت کی وجہ سے انسان کو شیا طین سے جدا ہو جاتا ہے۔ (۱)

۱۲۔ اس سے عذاب قبر دور ہو جاتا ہے۔ (۲)

۱۳۔ نماز عظیم اثن عشرت میں سے ہے اور وضو اس میں داخل ہونے کی کنجی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ (۳)

۱۴۔ اعضائے وضو کے دھونے و مسح کرنے میں جو ترتیب منصوص ہے اس کی پابندی کرنے اور ان کے خلاف کرنا ناجائز ہونے میں کچھ باطنی مصحتیں ہیں اور کچھ ظاہری۔ باطنی مصحتیں یہ ہیں کہ انسان سے احکام الہی کی مخالفت و گناہ کا ظہور اسی ترتیب سے ہوتا ہے اس لئے، اعضائے وضو کو منصوص ترتیب سے دھونا ان کو گناہوں سے دھونے اور تائب کرنے کی طرف اشارہ ہے، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے چہرہ کو دھونے کا امر فرمایا جس میں منہ تک آنکھیں شامل ہیں پہلے کلی کے ذریعے نہان کو صاف کیا جاتا ہے جس میں زبان سے توبہ کی طرف اشارہ ہے کیونکہ انسان کی زبان احکام الہی کی مخالفت میں تمام اعضا سے سبقت لے جاتی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ بنی آدمی سے اکثر گناہ اس کی زبان کے ذریعے صادر ہوتے ہیں، پھر منہ میں پانی ڈال کر اس کو صاف کیا جاتا ہے جو کہ سونگھنے کی ممنوع چیزوں اور دماغی غرور و تکبر سے توبہ کی علامت ہے پھر سارے چہرے کو دونوں آنکھوں اور پیشانی کے ساتھ دھویا جاتا ہے اس میں چہرے کے تمام گناہوں اور آنکھوں کی بد نظری سے توبہ و خواہشات نفسانی جن کا مرکز پیشانی ہے چھوڑنے کی طرف اشارہ ہے پھر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھویا جاتا ہے جس میں ہاتھوں کے گناہ ترک کرنے کی طرف اشارہ ہے پھر سر اور گردن کا مسح کیا جاتا ہے کیونکہ سر و گردن سے بدعتوں کی مخالفت سرزد نہیں ہوتی بلکہ زبان و آنکھ کی مسابغی کی وجہ سے ہوتی ہے اس لئے صرف مسح کرنے کا حکم ہوا، کانوں کے مسح کا حکم بھی سی لئے ہے کہ ان میں بد قصد و اختیار و آواز آ پڑتی ہے، ان تینوں اعضا کے مسح کرنے میں سرکشی، گردن کشی اور خلاف حق سننے سے توبہ کی طرف اشارہ ہے پھر دونوں پاؤں کو دھویا جاتا ہے کیونکہ جب آنکھیں دیکھتی، زبان بات کرتی، ہاتھ حرکت کرتے اور کان سنتے ہیں تو ان سب کے بعد پاؤں چلتے ہیں اس لئے پاؤں کا دھونا سب سے آخر میں مشہور اور سب سے آخر میں ان کی توبہ کی باری آتی ہے۔ نین بار ہر عضو کو دھونے میں توبہ کے تین ارکان یعنی گناہ پرندامت، اس کے ترک کرنے اور آئندہ نہ کرنے کا پختہ ارادہ کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ (۴)

(۴) اعضائے وضو کے دھونے سے گناہوں کے جھڑنے اور دھلنے کی حدیث فضائل وضو میں بیان ہو چکی ہیں، مولف

۱۵۔ وضو میں جو ترتیب منصوص ہے اس کی ظاہری حکمتیں یہ ہیں سب سے پہلے دونوں ہاتھوں کو کلانیوں تک دھویا جاتا ہے اس میں یہ حکمت ہے کہ انسان اپنا ہر کام ہاتھ کے ذریعے پورا کرتا ہے جس کی وجہ سے ہاتھوں کا میل سے آلودہ ہونا ضروری ہے اور چونکہ وضو میں دوسرے، اعضا، ہاتھوں ہی سے صاف کئے جاتے ہیں پس اگر ہاتھوں کو پہلے نہ دھویا جائے اور میلے ہاتھوں سے دوسرے، اعضا دھوئے جائیں تو بجائے صاف ہونے کے اور زیادہ گندے ہو جائیں اس لئے پہلے ہاتھ دھونے کا حکم دیا گیا، اس کے بعد ان پاک ہاتھوں سے پانی سے کرنا میں ڈالنے اور کلی کرنے کا حکم ہے کیونکہ ہاتھوں کے ظاہری میل کچیل کے بعد منہ کی اندرونی گندہ و ذی کا درجہ ہے۔ انسان منہ سے ہر قسم کی غذا کھتا رہتا ہے جس کی وجہ سے غذا کے باریک ریزے منہ میں رہ جاتے ہیں ان کے صاف کرنے کے لئے کلی کی ضرورت ہے اور جو اجزاء و انتوں کی ریزوں میں پھنس کر رہ جاتے ہیں ان کے لئے مسوک کی تاکید کی گئی ہے جس سے دانت صاف و ر مسوڑھے بھی مضبوط ہو جاتے



ہیں اور منہ کے اندر کی صفائی ہو جاتی ہے اس کے بعد ناک کی لودگی کو پاک کرنے کا حکم دیا گیا، ناک کی ریش کے وہ ٹکڑے جو خشک ہو کر ناک میں جم جاتے ہیں اور ناک صاف نہ کرنے کی وجہ سے ناک میں پیدا ہونے والے جراثیم سانس کے ذریعے پیچھے پھڑوں کو شدید نقصان پہنچاتے ہیں اور مختلف بیماریوں کا سبب بنتے ہیں اس لئے ناک صاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے، منہ اور ناک کی صفائی چہرے کی صفائی میں شامل ہے پھر تمام چہرہ دھونے کا حکم ہے کیونکہ انسان کا چہرہ ہمیشہ کھلا رہتا ہے جس کی وجہ سے اس پر گرد و غبار جم جاتا ہے چہرے کے ساتھ آنکھیں بھی دھل جاتی ہیں اور میل دور ہونے کے باعث بیماریوں سے محفوظ رہتی ہیں چہرہ دھونے کے دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ کاروبار کرتے وقت اکثر لوگ ہاتھ کہنیوں تک کھلے رکھتے ہیں، اور چونکہ کام کرنے والوں کا اکثر سر بھی کھلا رہتا ہے جس پر بالعموم صرف غبار پڑتا ہے اس لئے سر پر صرف مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ ہاتھ پھیرنے سے گرد و غبار دور ہو کر صاف ہو جائے اسی طرح کانوں اور گردن کے مسح کا حکم ہے کیونکہ یہ بھی سر کے متصل ہیں ان اعضا کے مسح کرنے میں یہ بھی حکمت ہے کہ دھونے میں حرج و مشقت ہے اس لئے حرج کو رفع کر دیا گیا۔ پھر دونوں پاؤں ٹخنے سمیت دھونے کا حکم ہے کیونکہ چلنے پھرنے کی وجہ سے زمین کے قریب ہونے کے باعث پاؤں کا گرد آلود ہونا اور پسینہ آنے کی وجہ سے کیف ہو جانے کا زیادہ امکان رہتا ہے اس لئے ان کو دھونے کا حکم ہوا اور سب کے بعد میں دھونے کا حکم اس لئے ہوا تاکہ اشرف اعضا کے بعد ان کو ہاتھ لگے، یہ وضو میں چند اعضا کو دھونے اور ان کی ترتیب میں مصلحت کا بیان ہوا۔ (۱)

بظاہر وضو میں چند معمولی اعضاء دھوئے جاتے ہیں مگر درحقیقت اس سے ایسی دینی و دنیاوی اور ظاہری و باطنی پاکی و صفائی حاصل ہوتی ہے کہ جس سے زیادہ خیال میں نہیں آسکتی، دینی و باطنی پاکی تو یہ ہے کہ اس سے انسان گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور دنیاوی و ظاہری صفائی تو ظاہری ہے اور اس ظاہری صفائی سے صحت و تندرستی حاصل ہوتی ہے کیونکہ نماز کے پانچ اوقات ہیں ہر وقت کے وضو میں ہر عضو کو تین تین بار دھویا جاتا ہے اس لئے ہر عضو دن رات میں پندرہ مرتبہ دھویا جائے گا اس سے اعضا پر میل و گندگی رہنے کا کوئی امکان نہیں رہے گا جس کا نتیجہ لازمی طور پر تندرستی کا حاصل ہوتا ہے۔ (۲)

۱۶۔ وضو میں دونوں ہاتھوں کو کھلائی تک دھونے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو جبکہ یہ تینوں فرض سنت ہیں وضو کے پہلے فرض یعنی منہ دھونے پر مقدم کرنے میں یہ حکمت مفہوم ہوتی ہے کہ پانی کے اوصاف معلوم ہو جائیں کیونکہ وضو کے لئے پاک پانی ہونا چاہئے ناپاک پانی سے وضو جائز نہیں ہے اور ناپاک پانی وہ ہے جس کے تینوں اوصاف یعنی رنگ و مزہ و بو میں سے کوئی وصف نجاست کی وجہ سے بدل جائے پس جب ہاتھ دھونے کے لئے چلو میں پانی لے گا تو آنکھ سے اپنی کار رنگ معوم ہو جائے گا کہ بدلا ہے یا نہیں اور جب کلی کے لئے منہ میں پانی ڈالے گا تو پانی کا مزہ معلوم ہو جائے گا کہ متغیر ہوا ہے یا نہیں اور جب ناک میں پانی ڈالے گا تو اس کی بو معلوم ہو جائے گی کہ ٹھیک ہے یا بدل گئی۔ کلی کو ناک میں پانی ڈالنے پر اس کے شرف کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔ (۳)

وضو کے معنی: لغت میں وضو (داؤ کی پیش کے ساتھ) کے معنی پاکیزگی حاصل کرنا ہے اور شرعاً اس کے معنی مخصوص اعضاء کو دھونا اور مسح کرنا ہے۔ (۴) اس لئے دھونے اور مسح کرنے کی تعریف ضروری ہے۔ (۵) پس دھونے کا مطلب عضو پر پانی کا جاری کرنا (بہانا) ہے اس عضو کو ملنا شرط نہیں ہے البتہ مندوب ہے اور خلاصہ میں ملنے کو سنت کہا ہے اور اس کی حد اعضاء غسل پر ہاتھ کا پھرنا۔ (۶) امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اعضاء غسل پر پانی بہانے کی حد اصح قول کے مطابق یہ ہے کہ اس عضو سے کم از کم دو قطرے اسی وقت

(۱)۔ احکام اسلام کی عقل کی نظر میں تفسیراً (۲)۔ ایضاً (۳)۔ طہ و روش تفسیراً و مستقلاً

(۴)۔ کبیری دم و غیرہ (۵)۔ بدائع (۶)۔ بحروغ

گریں۔ اور نوح القدر میں ہے کہ ایک قطرے کا گرنا کافی ہے پس اگر پانی کو تیل کی طرح چیر لیا اور عضو سے کوئی قطرہ نہیں نکلا تو ظاہر الروایت کے مطابق کافی نہیں ہے سی طرح اگر وضو کے کسی عضو پر برف ملی اور اس عضو سے کوئی قطرہ نہ نکلا تو کافی نہیں ہے اس سے دھونے کا فرض ادا نہیں ہوگا یہ قول صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دھوئے جانے والے عضو پر پانی کا لگ جانا کافی ہے خواہ اس سے قطرے گریں یا بالکل کوئی قطرہ نہ گرے اس کا وضو جائز ہے اور مسح کا مطلب مسح کے عضو کو پانی کو پانی لگانا ہے یعنی گیلیا ہاتھ بھرنے ہے۔ (۱)

## وضو کے فرائض

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ فَاغْسِلُوْا وُجُوْہَکُمْ وَاَیْدِیْکُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِکُمْ وَاَرْجُلَکُمْ اِلَى الْكَعْبَیْنِ (۲) ”اے ایمان والو! جب تم نماز کا ارادہ کرو تو اپنے منہ کو اور اپنے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھو لو اور اپنے کچھ سر کا مسح کر لو اور اپنے دونوں پاؤں کو ٹخنوں تک دھو لو“ اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے وضو کرنا فرض ہے اور وضو میں چار فرض ہیں یعنی تین اعضا کا دھونا اور ایک عضو کا مسح کرنا، اگر ان میں سے ایک کو بھی ترک کرے گا تو نماز نہ ہوگی اور وہ یہ ہیں:

۱۔ منہ ایک بار دھونا، ۲۔ دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک (کہنیوں سمیت) ایک بار دھونا، ۳۔ بعض حصہ سر کا مسح، ۴۔ دونوں پاؤں کا (ٹخنوں سمیت) ایک بار دھونا۔ ان چاروں فرائض کی تفصیل درج ذیل ہے۔ (۳)

۱۔ وضو کا پہلا فرض منہ کا ایک بار دھونا۔ (۴) اس کی تفصیل یہ ہے ۱۔ ظاہر الروایت میں چہرے کی حد بیان نہیں کی ہے غیر ظاہر الروایت میں اس کی حد یہ بتائی ہے کہ لمبائی میں ابتدائے پیشانی سے یعنی جہوں سر کے اگلے حصے کے بال عام طور پر اگنے شروع ہوتے ہیں وہاں سے تھوڑی کے نیچے تک اور چوڑائی میں ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک دھونا فرض ہے اور حد کی یہ تفصیل صحیح ہے۔ (۵)۔

۲۔ اگر کسی کے سر کے اگلے حصے کے بال گر گئے ہوں یا نہ اگیں تو اصح قول کی بنا پر عرف میں جہں تک پیشانی کہلاتی ہو اس سے اوپر دھونا فرض نہیں ہے بلکہ پیشانی کو بالسموم بالوں کے اگنے کی معروف جگہ تک دھونا فرض ہے یہی صحیح ہے (۶) (اسی پر فتویٰ ہے) بعض علماء کے نزدیک اگر اگلے سر کے تھوڑے حصے کے بال نہ اگے ہوں تو وہ چہرے کی حد میں داخل ہے اور اس کا دھونا فرض ہے اور اگر زیادہ حصے کے بال نہ اگے ہوں تو وہ سر کی حد میں داخل ہے اور اس کا دھونا فرض نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ معروف پیشانی کے علاوہ خواہ سر کے تھوڑے حصے پر بال نہ اگے ہوں یا زیادہ حصے پر نہ اگے ہوں ہر حال میں وہ سر کی حد میں ہے حتیٰ کہ مسح سر میں اس حصہ پر مسح کرنا کافی ہے (۷) اور بعض علماء کے نزدیک بالوں کے شروع تک دھونا فرض ہے خواہ آدھے سر تک نہ اگے ہوں لیکن یہ قول کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ آدھے سر تک منہ کی حد میں داخل نہیں ہو سکتا، البتہ اگر کسی کی پیشانی عادت سے زیادہ چوڑی ہو تو اس کو تمام پیشانی کا دھونا فرض ہوگا تاکہ شک سے نکل جائے۔ (۸) ۳۔ اگر کسی کے سر کے بال پیشانی کی معروف حد سے نیچے تک اگیں تو وہ چہرے کی حد میں داخل ہیں اور پیشانی پر اگے ہوئے ان بالوں کا دھونا فرض ہے۔ (۹) ۴۔ گھون ڈاڑھی کے خارجی (اوپری) حصے کو دھونا صحیح و مفتی بہ مذہب کی بنا پر فرض ہے اور یہ فرض مکلی۔ (۱۰) (اور مل کر اس کے نیچے پانی

(۱)۔ بدائع و ہدایہ فی شرح و بحر و دروش دم و طوع و مطلقاً (۲)۔ المائدہ ۶ (۳)۔ مؤلف من عامۃ الکتاب

(۴)۔ بدائع وغیرہ (۵)۔ بدائع و بحر و دروش دم وغیرہ (۶)۔ عروق وغیرہ

(۷)۔ عر (۸)۔ حاشیہ انواع (۹)۔ بحر و غیرہ (۱۰)۔ دروع و بحر و غیرہ مطلقاً

پہنچانا غسل جب میں فرض، وروضوں میں مستحب ہے جیسا کہ اپنے مقام پر مذکور ہے مؤلف (مہمان ڈاڑھی وہ ہے جس کے اندر سے کھال نظر نہ آئے اور اگر کھال نظر آجائے تو وہ مہمان نہیں ہے اور ایسی ڈاڑھی کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے (۱) یہ حکم ڈاڑھی کے ان بالوں کا ہے جو تھوڑی کی جز سے اوپر ہوں کہ وضو میں ان کا دھونا فرض ہے اور جو بال تھوڑی سے نیچے لٹکے ہوئے ہوں ان کا دھونا یا ان پر مسح کرنا فرض نہیں ہے بلکہ سنت ہے (۲) پس اگر ڈاڑھی کے بال مہجوں ہوں تو لٹکے کی طرف دبانے سے جس قدر چہرے کے حلقے میں آئیں ان کا دھونا فرض ہے اور ان کی جڑوں کا دھونا فرض نہیں ہے اور جو اس حلقے سے نیچے ہوں ان کا دھونا فرض نہیں ہے اور اگر کچھ حصے میں گھنے ہوں اور کچھ میں چھدرے ہوں تو جہاں گھنے ہوں وہاں صرف بالوں کا ظاہری حصہ دھونا اور جہاں چھدرے ہوں اور ان کے نیچے کی جلد کا دھونا فرض ہے۔ (۳) ۵۔ ابروؤں (بھوؤں) مونچھوں اور پچریش کا حکم بھی ڈاڑھی کی طرح ہے کہ اگر مہمان ہوں اور بالوں کے نیچے کی کھال نظر نہ آتی ہو تو بالوں کے صرف ظاہری حصے کا دھونا فرض ہے ان کو مل کر بالوں کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچانا فرض نہیں ہے اور اگر مہمان نہیں ہیں بلکہ بالوں کے نیچے کی کھال نظر آتی ہے تو اس کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے۔ (۴) اگر کسی کی مونچھیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت ان کے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے، غسل کا حکم اس کے برخلاف ہے (۵) لیکن اگر کسی کی مونچھیں اتنی بڑی ہوں کہ ہونٹوں کی سرخی کو ڈھانپ لیتی ہوں ان کا یہ حکم نہیں کیونکہ فتویٰ سراجیہ میں ہے کہ جو مونچھیں ہونٹوں کی سرخی کو ڈھانپ لیتی ہوں ان کا خلال کرنا واجب ہے اھا اس لئے کہ یہ تمام ہونٹ یا اس کے بعض حصے پر پانی پہنچنے کی مانع ہوں گی، خاص طور پر جبکہ وہ مہمان، بول اور ان میں خلال کرنا تمام ہونٹ تک پانی پہنچنے کی تصدیق کرنے والا ہے۔ (۶) بلکہ مونچھوں کو ہٹا کر لب کا دھونا فرض ہے۔ (۷) ۶۔ رخسار یعنی ڈاڑھی کے پیردنی (کالوں کی طرف) کے خط اور کان کے بیچ میں جو جگہ دونوں طرف ہوتی ہے جسے کینٹی کہتے ہیں اس کا دھونا فرض ہے خواہ ڈاڑھی نکل ہو یا نہ نکل ہو کیونکہ یہ بھی چہرے کی حد میں داخل ہے اور ایسی پر فتویٰ ہے اور یہی ظاہر مذہب و صحیح ہے اور ایسی پر اکثر مشائخ ہیں۔ (۸) ۷۔ آنکھوں کے اندر دنی حصے تک پانی پہنچانا فرض ہے نہ سنت کیونکہ اس میں مشقت ہے اور یہ ظاہری چہرے میں داخل نہیں ہے اور اس سے آنکھ کو ضرر ہوتا ہے۔ (۹) چہرہ دھوتے وقت پلکوں کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہنچانے کے لئے آنکھوں کے کھوئے اور بند کرنے میں تکلف نہ کرے۔ (۱۰) عجبی میں ہے کہ آنکھ (کے اندر دنی حصے) کو پانی سے نہ دھویا جائے اور دونوں آنکھیں بند کر کے دھونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (۱۱) اور فقہ احمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھوتے وقت آنکھوں کو زور سے بند کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲) یعنی یہ کرنے سے اگر آنکھ کا کچھ ظاہری حصہ دھلنے سے رہ گیا تو اس کا وضو صحیح نہ ہوگا۔ (۱۳) آنکھ کے کوہے پر یعنی اس گوشہ چشم پر چوناک سے ملا ہوا ہے پانی پہنچانا فرض ہے۔ (۱۴) اور اگر اس کی آنکھ دکھتی ہو اور چیپڑ ظاہر ہوں تو آنکھ بند کرنے میں وہ چیپڑ (آنکھ کا کیچڑ) باہر رہتا ہو تو اس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں۔ (۱۵) ۸۔ (عام عادت کے طور پر) ہونٹ بند کرتے وقت جس قدر کھار ہے وہ چہرہ میں شامل ہے وضو میں اس کا دھونا فرض ہے اور جو چھپ جائے وہ منہ (اندر دنی حصہ) کے ساتھ ہے (اس کا دھونا فرض نہیں ہے) یہی صحیح ہے۔ (۱۶) پس مر کو اس طرح سختی سے بدن نہ کرے کہ اس کے ہونٹوں کی سرخی (یعنی وہ حصہ جو عام طور سے ہونٹ بند کرنے پر کھل رہتا ہے) چھپ جائے

- (۱)۔ بخروج و مطلقاً (۲)۔ بخروج و (۳)۔ بہار شریعت (۴)۔ بدائع و بخروج و مطلقاً (۵)۔ ع  
(۶)۔ ش (۷)۔ بہار شریعت (۸)۔ بدائع و بخروج و مطلقاً (۹)۔ بدائع و مطلقاً (۱۰)۔ ع  
(۱۱)۔ بخروج (۱۲)۔ بخروج (۱۳)۔ لسان مکرمات الوضو (۱۴)۔ ع (۱۵)۔ بخروج و (۱۶)۔ ع و غیر

کیونکہ ہونٹوں کے اس خط ہری حصے پر پانی پہنچنا فرض ہے اگر اس کا ذرا سا حصہ بھی پانی پہنچنے سے باقی رہ گیا تو اس کا وضو صحیح نہ ہوگا۔ (۱)  
 ۹۔ ناک اور منہ کے اندرونی حصے کا اور کھسی و پھوکی بیٹ (گودہ) کا دھونا فرض نہیں ہے کیونکہ اس میں حرج و مشقت ہے (۲) ۱۰۔ اگر وضو کرنے میں ٹھوڑی کے بالوں پر پانی بہا یا پھر وہ بال منڈوا دیئے تو اس پر پھر سے ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں ہے (۳) اور اسی طرح اگر (وضو کرنے کے بعد) بھوئی (ایرو) اور سوٹھیں منڈوائیں یا سر کا مسح کیا پھر سر منڈا دیا یا ناخن تراشے تو پھر سے دھونا یا مسح کرنا لازم نہ ہوگا۔ (۴) کیونکہ یہ کرنے سے اس کو حدیث لاحق نہیں ہوا اور وہ فرض ادا کر چکا ہے لیکن دھو لینا مستحب ہے۔ (۵) ۱۱۔ خضاب کا جرم (البدی) اگر جم جائے اور خشک ہو جائے تو وضو اور غسل پورا نہیں ہوگا۔ (۶) اسی طرح اگر کسی کے ماتھے پر کسی چیز کا نیکہ لگا ہوا ہو یا افشاں چٹی ہوئی ہو اور اس کے اوپر سے پانی بہا لے نیکہ یا افشاں (لچکے کے تاروں کو باریک کتر کر دہن وغیرہ کی پیشانی پر لگاتے ہیں اس کو افشاں کہتے ہیں) (۷) کو نہ پھڑپھڑائے تو وضو اور غسل پورا نہ ہوگا۔ اس کا گوند وغیرہ پوری طرح پھڑپھڑا کر اس کے نیچے پانی پہنچنا فرض ہے۔ (۸) آج کل عورتوں میں ہونٹوں اور ناخنوں وغیرہ پر سرنخی لگانے کا رواج عام ہے۔ یہ سرنخی ایک قسم کا جسم دار روغن ہے وضو اور غسل میں اس کا پھڑپھڑانا ضروری ہے اگر اس کو پھڑپھڑائے بغیر وضو یا غسل کر لیں تو اس کا نہ وضو صحیح ہوگا نہ غسل۔ اس لئے نماز بھی صحیح نہ ہوگی۔ (مؤلف) ۱۲۔ اگر عورت کی ناک میں نتھ ہو اور سوراخ خشک ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچتا ہو تو پانی ڈالنے میں نتھ کو حرکت دے کر پانی اندر پہنچانا فرض ہے اور اگر سوراخ ڈھبلا ہے تو نتھ کو حرکت دینا سنت ہے۔ (۹)

وضو کا دوسرا فرض: دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک ایک بار دھونا (بدائع دوم وغیرہما) اس کی تفصیل یہ ہے

۱۔ ہاتھ تینوں آئینہ کے نزدیک کہنیوں بھی دھونے میں داخل ہیں (۱۰) یعنی کہنیوں سمیت (مؤلف) اور اگر کسی کا ہاتھ کہنی کے پاس سے کٹ گیا اور کہنی میں سے کچھ حصہ باقی نہیں رہا تو کہنی کا دھونا اس سے ساقط ہو گیا اور اگر کہنی یا اس کا کچھ حصہ باقی رہ گیا تو اس کا دھونا فرض ہے۔ (۱۱)

۲۔ عضائے وضو پر اگر کچھ زائد مرکب ہو تو اگر وہ اس حصے پر جس کا دھونا وضو میں فرض ہے زائد پیدا ہوا ہو مثلاً ہاتھ میں اگر وہ کہنی سے نیچے کے حصے میں پیدا ہو جیسے زائد انگلی یا پتھلی تو اس کا دھونا بھی فرض ہے۔ (۱۲) اور اگر وہ کہنی سے اوپر ہو مثلاً کندھے پر وہ ہاتھ پیدا ہوں تو جو ہاتھ پر ادبی اصلی ہے اور اسی کا دھونا فرض ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے صرف اسی قدر کا دھونا فرض ہے جتنا اصلی ہاتھ کے اس حصے کے بالقابل ہے جس کا دھونا فرض ہے اور جتنا اس حصے کے بالقابل نہیں ہے اس کا دھونا فرض نہیں ہے (۱۳) بلکہ اس کا دھونا مستحب ہے (۱۴) اور ظاہر یہ ہے کہ اولاً پکڑنے کا اعتبار کیا جائے گا یعنی اگر وہ دونوں ہاتھوں سے کسی چیز کو پکڑ سکتا ہے تو ان دونوں یعنی اصلی وزائد ہاتھ کا دھونا فرض ہوگا اور اگر دونوں سے نہیں پکڑ سکتا تو اگر وہ دونوں ہاتھ پورے اور متصل (مٹے ہوئے) ہیں تو دونوں کا دھونا فرض ہوگا اور اگر دونوں پورے ہوں مگر منفصل (انگ انگ) ہوں تو صرف اصلی ہاتھ کا دھونا فرض ہوگا کہ جس کے ساتھ وہ پکڑ سکتا ہے (۱۵) اور اسی

۱۔ طہن مکروہات الوضو	(۲)۔ ش	(۳)۔ خروج	(۴)۔ ع	(۵)۔ موط
(۶)۔ ع	(۷)۔ حاشیہ بہشتی زیور	(۸)۔ بہشتی زیور و بہار شریعت	(۹)۔ بہشتی زیور و بہار شریعت	
(۱۰)۔ بدائع دوم وغیرہ	(۱۱)۔ بدائع دوم و خروج و مطلقاً	(۱۲)۔ در و خروج و مطلقاً		
(۱۳)۔ خروج دفع و مطلقاً	(۱۴)۔ خروج دور	(۱۵)۔ ش		



طرح انگلیوں کے درمیان پانی پہنچانا فرض ہے جبکہ وہ جزی ہوئی نہ ہوں۔ (۱)

۳۔ اگر وضو میں دھونے کی کسی جگہ سے سوئی کے سرے کی برابر بھی خشک رہ گیا یا ناخنوں کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز نہ ہوگا (۲) ناخنوں کے نیچے کی جگہ بھی اعضائے وضو میں شامل ہے اگر اس میں گندھا ہوا آنا بھرا ہوا ہو تو اس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے (۳) پس اگر کسی کے ناخن میں آنا لگ کر سوکھ گیا اور اس کے نیچے پانی نہیں پہنچا تو وضو نہیں ہوا وضو کرنے کے بعد جب یاد آئے اور آنا دیکھے تو اس کو پھڑا کر اس جگہ پر پانی ڈالے اور اگر اس کے نیچے پانی پہنچانے سے پہلے کوئی نماز پڑھ لی ہو تو اس نماز کو دوبارہ پڑھے۔ (۴) شیخ امام زہاد ابو نصر صفار نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اتنے بڑے ہوں کہ ان کے نیچے انگلیں کے سرے چھپ جائیں تو اس کے نیچے پانی پہنچانا فرض ہے اور اگر چھوٹے ہوں تو فرض نہیں ہے (۵) اور یہ حسن ہے (۶) اور اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جائیں تو سب کا یہی قول ہے کہ ان کے نیچے کے مقام کا وضو واجب ہے (۷) اور اگر کسی کے ہاتھ میں گندھا ہوا آنا لگا ہوا (یا گندھی ہوئی مہندی لگی ہو) تو وضو جائز ہوگا۔ امام دیوبند سے پوچھا گیا کہ آنا گوندھتے وقت گندھا ہوا آنا کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اس نے وضو کیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے کہا کہ اگر آنا تھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے (۸) اگر کسی کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں کہ جن میں میل یا گندھا ہوا آنا بھرا ہے یا کوئی شخص مٹی کا کام کرتا ہو، یا کوئی عورت مہندی میں انگلیں رنگے یا کوئی شخص چمڑے کو پکا کر صاف کرتا اور چھینتا ہو یا رنگریز ہو اور ان سب کے ناخنوں میں مہندی یا چمڑے یا رنگ کا جرم بھرا ہے تو ان سب کا وضو جائز ہے خواہ وہ شخص شہری ہو یا دیہاتی ہو اس لئے کہ ان کو ان چیزوں سے بچنے میں حرج و مشقت ہے یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (۹) پھر بھی احتیاطاً پانی پہنچانا باہر اتفاق مستحب ہے (۱۰) اسی طرح اگر روٹی پکانے والے (اور لٹی کا کام کرنے والے، مؤلف) کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ (۱۱)

۴۔ اگر کسی کے ہاتھ کی انگلی میں انگلی ہو اور وہ ایسی لگ ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچتا ہو تو بتنا یہ ہے کہ وضو کرتے وقت اس کو اتار دینا یا اس کو اس طرح حرکت دینا فرض ہے کہ پانی اس کے نیچے کی جگہ تک پہنچ جائے اور اگر وہ انگلی ڈھیلی ہو تو اس کو نکالنا یا حرکت دینا فرض نہیں ہے بلکہ اس کو حرکت دینا سنت ہے اور یہ ظاہر الروایت ہے (۱۲) چھ چوڑی، کنگن، وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔ (۱۳)

وضو کا تیسرا فرض سر کے چوتھائی حصے کا ایک بار مسح کرنا ہے (۱۴) اس کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ شرعاً مسح کا مطلب، مسح کی جگہ پر تری کا پہنچانا ہے خواہ گیلیا ہاتھ پھیرنے سے ہو یا گیلیا کپڑا یا برف پھیرنے یا بارش کا پانی لگ جانے سے ہو اور خواہ وہ کوئی عضو ہو یا بال یا موزے ہوں یا تلوار وغیرہ ہو۔ (۱۵)

۲۔ فرض مسح سر کی مقدار میں اختلاف روایات ہے، ایک روایت میں تین انگلیوں کی مقدار فرض ہے ایک روایت میں چوتھائی سر کی مقدار اور ایک روایت میں پیشانی کی مقدار فرض ہے اور بتنا یہ ہے کہ پیشانی کی مقدار بقدر چوتھائی سر کے ہوتی ہے، معتمد روایت کے مطابق سر کے چوتھائی حصے کا مسح فرض ہے، یہی مشہور روایت ہے، یہی اکثر متون میں ہے اور اسی کو متاخرین نے اختیار کیا ہے، امام مالک کے نزدیک تمام سر یا اس کے اکثر حصے کا مسح فرض ہے اور امام شافعی کے نزدیک تین بالوں کا مسح بھی جائز ہے۔ (۱۶)

(۱)۔ ع	(۲)۔ ع و فتح و بحر	(۳)۔ ع	(۴)۔ ع و فتح و بحر	(۵)۔ ع و فتح	(۶)۔ ع و فتح
(۷)۔ ع	(۸)۔ ع	(۹)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۰)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۱)۔ ع	(۱۲)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً
(۱۳)۔ ع	(۱۴)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۵)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۶)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۷)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً	(۱۸)۔ ع و فتح و بحر و ملقطاً

۳۔ اصح قول کے بموجب مسح کرنے میں ہاتھ کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے مسح کیا تو ظاہر الردیت کے بموجب جائز نہیں، اگر دو انگلیوں کے ساتھ ہتھیلی بھی شامل ہو یا انگوٹھا اور شہادت کی انگلی کھول کر اس طرح مسح کرے کہ ہتھیلی کا جو حصہ ان دونوں کے درمیان میں ہے وہ بھی سر کو لگ جائے پھر ان دونوں کو کھینچے اور چوتھائی سر تک پہنچ جائے تو جائز ہے کیونکہ ہتھیلی کا وہ حصہ ان دو انگلیوں کے درمیان ہے یا جو حصہ انگوٹھے اور انگشت کے درمیان ہے وہ ایک انگلی کی مقدار ہو جائے گا اور یہ سب مل کر تین انگلیوں کی مقدار زیادہ ہو جائے گا۔ (۱)

۴۔ اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ مسح کیا اور ہر دفعہ اس کو پانی سے تر کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور شیخین کے نزدیک چوتھائی سر کی روایت کی بنا جائز نہیں ہے اور تین انگلیوں کی مقدار والی روایت کی بنا پر جائز ہے۔ (۲)

۵۔ اگر ایک انگلی سے اس طرح مسح کیا کہ ایک جگہ اس کے اندرونی حصے سے اور دوسری جگہ اس انگلی کی پشت والی جانب سے اور کچھ جگہ اس کی دونوں برابروں سے مسح کیا تو ظاہر روایت میں اس کے بارے میں کچھ ذکر نہیں کیا اور مسیح کا اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا جائز نہیں اور بعض نے کہا جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ تین انگلیوں کے مسح کے معنی میں ہے (۳) یعنی اصل کی روایت کے مطابق جائز ہے کیونکہ اس کے مطابق ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار مسح جائز ہے (مولف) اور صحیح مذہب یہ ہے کہ چوتھائی سر کا مسح فرض ہے اس لئے اس کے مطابق یہ جائز نہیں ہے۔ (۴)

۶۔ اگر تین انگلیاں سر پر رکھیں اور ان کو کھینچا نہیں تو تین انگلیوں کی مقدار والی روایت کی بنا پر جائز ہے اور بقدر پیشانی اور چوتھائی سر والی روایت کی بنا پر جائز نہیں ہے۔ (۵)

۷۔ اور جب تین انگلیوں کو سر پر رکھا اور ان کو کھینچا یہاں تک کہ مقدار فرض یعنی چوتھائی سر تک پہنچ گیا تو جائز ہے (۶)

۸۔ اگر تین کھڑی انگلیوں سے ان کو سر پر رکھے اور کھینچے بغیر سر کا مسح کیا تو ہلا جماع جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے مقدار فرض سر کا مسح نہیں ہوا نہ تین انگلیوں کی مقدار کا ہو نہ بقدر پیشانی کا اور نہ چوتھائی سر کا ہوا، اور اگر سر پر انگلیوں کو رکھے بغیر کھڑی انگلیوں کو سر پر کھینچا یعنی ان کے سروں سے مسح کیا اور تین انگلیوں یا چوتھائی سر کی مقدار کھینچی تو ہمارے تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ) کے نزدیک جائز نہیں ہے، امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ (۷)

۹۔ اگر انگلیوں کے سروں سے مسح کیا اور (چوتھائی سر تک پہنچ گیا، مولف) تو اگر ان سے پانی نہ پاتا ہو تو مسح جائز ہوگا ورنہ اگر پانی ٹپکتا ہو یا نہ ہو (یا چوتھائی سر تک نہ پہنچے مولف) تو مسح جائز نہ ہوگا (۸) اور غرض میں ذکر کیا ہے کہ، سوا انگلیوں کے سروں سے مسح کیا تو جائز ہے خواہ پانی ٹپکتا ہو یا نہ، یہی صحیح ہے (۹) شیخ اسماعیل نے کہا کہ واقعات اور فیض میں اسی طرح ہے۔ (۱۰)

۱۰۔ مسح کی جگہ سر کے وہ بال ہیں جو دونوں کانوں (کی سیدھ) سے اوپر ہیں دونوں کانوں (کی سیدھ) سے نیچے جو سر کے بال ہیں وہ مسح کی جگہ نہیں ہیں کیونکہ جو کانوں سے نیچے ہے وہ گردن ہے اور جو کانوں سے اوپر ہے وہ سر ہے پس اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہوں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو ہوا جن کے نیچے سر ہے تو وہ سر کا مسح جائز ہے اور اگر وہ مسح ایسے بالوں پر ہوا جن کے نیچے پیشانی یا گردن

(۱)۔ ع و دروش و مجمع ملقطا	(۲)۔ بدائع و بحرہ و ملقطا	(۳)۔ بدائع و بحرہ و دروش	(۴)۔ بحرہ و دروش
(۵)۔ بدائع ملخصا و بحرہ و دروش	(۶)۔ منہ و دروش	(۷)۔ بدائع و بحرہ و منہ و دروش ملقطا	(۸)۔ ع و بحرہ و دروش
(۹)۔ بحرہ و دروش	(۱۰)۔ دروش		

ہے تو جائز نہ ہوگا (۱) (پس سر کے بال جو پیشانی پر یا کانوں سے نیچے لٹک رہے ہوں ان پر مسح کرنے سے مسح کا فرض وائیس ہوگا، مؤلف) اگر سر کے گرد دونوں گیسو بندھے ہوئے ہوں جیسا کہ عورتیں باندھ لیا کرتی ہیں اور ان گیسوؤں کے سرے پر مسح کیا تو ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ ان گیسوؤں کو نیچے نہ لٹکائے اس لئے کہ اس سے ایسے بالوں پر مسح کیا ہے جن کے نیچے سر ہے اور عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ وہ ان گیسوؤں کو لٹکائے یا نہ لٹکائے (۲) اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اگر اس بالوں کو کھوس دے تو وہ کانوں سے نیچے لٹک جائیں لیکن جن بالوں پر مسح کیا ہے اگر ان کے نیچے سر ہو تو مسح جائز ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ (۳)

۱۱۔ مسح کرنے میں بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض نہیں ہے اس لئے کہ اس میں حرج و مشقت ہے پس بالوں کے اوپر مسح ان کی جڑوں پر مسح کے قائم مقام ہے اور بالوں پر مسح بالوں کے نیچے کی جگہ پر مسح کے مانند ہے۔ (۴)

۱۲۔ ہاتھوں (ہاتھوں) کو دھونے کے بعد اگر ہاتھوں پر تری باقی رہے تو مشہور قول کی بنا پر مسح جائز ہے۔ (۵) یہی صحیح ہے اس لئے کہ وہ پانی مستعمل نہیں ہے۔ (مؤلف) مسح کے بعد کی ہنگی ہوئی تری سے مسح جائز نہیں لیکن اگر پانی ٹپکتا ہو تو جائز ہے (۶) اس لئے کہ یہ پانی لینے کی مانند ہے (ش) پس سر کے مسح سے ہنگی ہوئی تری سے موزہ کا مسح اور موزہ کی ہنگی ہوئی تری سے سر کا مسح جائز نہیں ہے (۷) اگر اعضائے وضو میں سے کسی عضو سے تری لی تو اس سے مسح مطلقاً جائز نہیں خواہ اس عضو کو (جس سے تری لی ہے) دھویا گیا ہو یا اس پر مسح کیا گیا ہو (۸) اس لئے کہ مسح جائز ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ تری مستعمل نہ ہو اور دوسرے عضو سے لی ہوئی تری اس عضو سے جدا ہوتے ہی مستعمل ہو جائے گی (۹) بخلاف ہاتھوں کی تری کے کہ وہ مستعمل نہیں کیونکہ وہ کسی دوسرے عضو سے نہیں لی گئی ہے (مؤلف)

۱۳۔ یہ شرط نہیں ہے کہ تر ہاتھ کے ساتھ ہی مسح کرے (۱۰) پس اگر وضو کرنے والے کے عقد اور فرض سر کو ہارش کا پانی مل گیا تو کافی ہے خواہ ہاتھ سے مسح کرے یا نہ کرے (۱۱)

۱۴۔ اگر برف سے مسح کرے تو مطلقاً جائز ہے خواہ اس سے تری ٹپکتی ہو یا نہ ٹپکتی ہو۔ (۱۲)

۱۵۔ اگر سر کو نہ کے ساتھ دھویا تو مسح کے قائم مقام ہو جائے گا لیکن مکروہ ہے اس لئے کہ جس طرح حکم آیا گیا یہ صورت اس کے خلاف ہے (۱۳)

۱۶۔ اگر سر کا کچھ حصہ منڈا ہوا ہے اور کچھ حصہ بغیر منڈا ہے در بغیر منڈے حصہ پر مسح کیا تو چائز ہے (۱۴) اور اگر منڈے ہوئے حصہ پر مسح کیا تب بھی بدوچہ اولیٰ جائز ہے (مؤلف)

۱۷۔ اگر سر پر سامنے کی طرف مسح نہیں کیا بلکہ پیچھے کی طرف بادائیں یا بائیں طرف یا کچھ میں مسح کیا تو جائز ہے (۱۵)

۱۸۔ کانوں کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ (۱۶)

۱۹۔ ٹوپی اور عمامہ (پگڑی) پر مسح کرنا جائز نہیں اور اسی طرح عورت کو اپنی اور ذمینی (یا برقعہ یا چادر) پر مسح کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر اور ذمینی یا ایک ہو اور پانی اس طرح ٹپکتا ہوا ہو کہ بالوں تک پہنچ جائے تو اس صورت میں مسح جائز ہوگا اور یہ اس صورت میں ہے کہ پانی میں

(۱)۔ بدائع و فتح و بحر و دم و ملتقطا (۲)۔ فتح و دمیر و ملتقطا (۳)۔ ط (۴)۔ بدائع و تہریف

(۵)۔ ع و دم (۶)۔ ع و دم (۷)۔ ع و دم (۸)۔ ع و بحر و ملتقطا (۹)۔ ط (۱۰)۔ فتح (۱۱)۔ بدائع و بحر و دم (۱۲)۔ ع

(۱۳)۔ ع (۱۴)۔ ع (۱۵)۔ ع (۱۶)۔ ع

رنگ نہ آجائے (ورنہ مسح جائز نہ ہوگا کیونکہ وہ مطلق پانی نہیں رہا، مولف) در افضل یہ ہے کہ عورت اور بھتی کے نیچے سے مسح کرے (۱) اور اگر عورت کے سر پر خضب (یا مہندی) کی لہدی لگی ہو اور وہ اس خضب (یا مہندی) پر مسح کرے اگر اس کے ہاتھ کی تری خضب کے ساتھ مل کر مطلق پانی کے حکم سے نکل گئی تو مسح جائز نہیں ہوگا۔ (۲)

وضو کا چوتھا فرض: دونوں پاؤں کا ٹخنوں تک ایک بار دھونا ہے (جبکہ موزے نہ پہنے ہوں) (۳) اس کی تفصیل یہ ہے

۱۔ ہر رے تینوں اٹھ کے نزدیک دونوں ٹخنے بھی دھونے میں شامل ہیں۔ (۴)

۲۔ ٹخنہ وہ ابھرن ہوئی ہڈی ہے جو پاؤں کے پندلی کی جانب کے حصہ پر دونوں طرف ہوتی ہے۔ (۵)

۳۔ اگر کسی کا پاؤں کٹ جائے اور ٹخنے میں سے کچھ باقی نہ رہے تو اس کا دھونا ساق ہو جائے گا اور اگر کچھ باقی رہ جائے تو جتنا باقی ہے اس کا دھونا فرض ہے (۶) اور جس مقام سے کٹا ہے اس کے دھونے کا بھی یہی حکم ہے۔ (۷)

۴۔ اگر کسی کا پاؤں (یا وضو کا کوئی اور عضو) خشک (بے حس) ہو جائے اور ایسا ہو جائے کہ اگر اس کو کاٹو تو اس شخص کو خبر نہ ہو تو وضو

میں اس پاؤں (یا دوسرے خشک شدہ عضو) کا دھونا بھی فرض ہے۔ (۸)

۵۔ اگر کسی نے اپنے دونوں پاؤں (یا دیگر عضو) وضو یا غسل کو تین یا گھی وغیرہ کوئی چکنی چیز ملی پھر وضو (یا غسل) کیا اور

دونوں پاؤں (یا دیگر چکنی والے اعضاء پر پانی بہایا لیکن پانی نے چکنی کی وجہ سے اندر نہیں گیا تو اس کا وضو (غسل) جائز ہے اس لئے

پاؤں (وغیرہ) کا دھونا پایا گیا ہے (۹) کیونکہ پانی کا بہانا شرط ہے نہ کہ شرط نہیں ہے۔ (۱۰)

۶۔ اگر پاؤں کی پھٹن (بوائی) میں پانی لگن ضرر کرتا ہو تو اس میں رکھی ہوئی دواں کے اوپر سے پانی بہانا ضرورت کی وجہ سے جائز

ہے (۱۱) پس اگر پاؤں کی پھٹن (بوائی) میں چربی یا کوئی دوائی بھردے پھر وضو کرتے وقت پاؤں دھوئے اور پانی، چربی یا دوائی کے نیچے نہ

پہنچے تو غور کرے کہ اگر اس کے نیچے پانی پہنچنا نقصان کرتا ہے تو اوپر سے پانی بہا دینے سے اس کا وضو (اور غسل) جائز ہوگا اور اس کا مسح کرنا

کافی نہیں ہوگا اور اگر اس کے نیچے پانی کا پہنچنا نقصان نہیں کرتا تو اس کے اوپر سے پانی بہا دینا جائز نہیں ہے (۱۲) اور اگر اس پھٹن کو کسی سے

تو ہر صورت میں اوپر سے پانی بہا دینا جائز ہے (۱۳) اگر کسی کے اعضاء میں بگاف (پھٹن یا زخم) ہے اور وہ اس کو دھونے پر قادر ہے یعنی دھونا

اس کو نقصان نہ کرتا ہو تو اس کا دھونا فرض ہے، اگر اس کو دھونے سے عاجز ہو یعنی دھونا نقصان کرے تو دھونے کا فرض اس سے ساقط ہو جائے گا

اور اس کے اوپر سے پانی بہانا فرض ہے اور اگر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اس سے ساقط

ہو جائے گا پس وہ اس کے ارد گرد سے دھوے اور اس جگہ کو چھوڑ دے (۱۴) اور اگر ان میں سے کوئی چیز نقصان نہ کرے تو جس قدر نقصان نہ

کرے اس قدر متعین ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر ٹخنہ پانی نقصان کرتا ہے ورنہ گرم پانی نقصان نہیں کرتا اور وہ اس پر قادر کہے تو اس کو گرم پانی استعمال

کرنا لازم ہوگا، اگر کسی کے دونوں ہاتھوں میں پھٹن ہو اور وہ پانی استعمال نہ کر سکا، اور وہ اپنے چہرہ اور سر پانی میں رکھنے پر بھی قادر نہیں ہے تو وہ تنہا

کرے۔ (۱۵)

۷۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۸۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۹۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۱۰۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۱۱۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۱۲۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا

۱۳۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو، اور اس زخم کے سب کنارے اس خچک سے ملے ہوئے ہوں لیکن اس کا



ایک کنہ رہا پر کوٹھ گیا ہو جس سے پیپ نکلتی ہو اور وضو میں وہ چھلکا و پر سے دھس گیا اور چھلکے کے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اس کے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہے وہ کھلے ہو انہیں میں اس کا غسل بھی فرض نہیں ہے۔ (۱)

۸۔ اگر وضو کے کسی عضو میں ذہل وغیرہ رخم ہے اور اس پر پتہ چھلکا ہے اس سے دھو کرے میں اس چھلکے پر پانی بہا لیا پھر اس چھلکے کو اتار دیا اگر اس وقت وہ رخم نکل چھلکا ہو گیا تھا مٹی چھلکے کے اترنے سے اس کو کچھ تکلیف نہیں ہوئی تو بعض علماء کے نزدیک اس کے نیچے جگہ کا وضو فرض ہے اور بعض کے نزدیک فرض نہیں ہے اور اگر اس چھلکے کو رخم اچھا ہونے سے پہلے اتار دینی چھلکا اترنے سے تکلیف ہوئی تو اگر اسے میں اس (پیپ وغیرہ) کچھ نکلا اور ہاتھ وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہیں نکلا تو اس جگہ کا وضو فرض نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں یعنی خواہ چھلکا اترنے سے تکلیف ہو یا نہ ہو وضو فرض نہیں ہے۔ (۲)

۹۔ اگر وضو کے کسی عضو پر کبھی یا چوہا یا خانہ (بیٹ) لگا ہوا ہے اور وضو کرنے میں اس کے نیچے پانی نہ پہنچے تو دفع حرج کی وجہ سے وضو جائز ہوگا اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ (۳)

۱۰۔ اگر وضو کے عضو پر پھٹی کی کھال (چھلکا) یا جہائی ہوئی روئی لگ گئی اور خشک ہو گئی اور وضو کرنے میں اس کے نیچے پانی نہیں پہنچا تو وضو جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس سے بچاؤ ممکن ہے۔ (۴)

۱۱۔ اگر وضو کے عضو کا کچھ حصہ خشک رہ جائے اور کسی عضو کی ٹپکتی ہوئی تری اس حصے پر پہنچائی جائے تو وضو جائز ہوگا اور اگر ایک عضو کی تری دوسرے عضو پر پہنچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ وہ تری ٹپکتی ہو (۵) کیونکہ غسل میں تمام بدن بجز ایک عضو کے ہے۔ (۶)

۱۲۔ اگر کسی شخص (کے حصے وضو) پر بارش کا پانی پڑ گیا یہ وہ بہتی ہوئی نہر میں داخل ہو گیا (اور اس کے حصے وضو پر پانی پہنچ گیا) تو اس کا وضو ہو گیا اور اگر اس کے تمام جسم پر پانی پہنچ گیا اور اس نے کلی کر لی اور ناک میں پانی ڈال یا تو اس کا فرض غسل بھی ادا ہو گیا۔ (۷)

۱۳۔ اگر کسی کے پاؤں میں کوئی نگی وغیرہ زائد پیدا ہوئی ہو تو اس کا ظم وہی ہے جو ہاتھوں میں زائد نگی وغیرہ پیدا ہونے کا بیان ہو چکا ہے۔ (۸)

**حائذہ وضو غسل (در تیمم) میں کوئی واجب نہیں ہے (۹) بغض کتب میں واجب بھی ایک بیان میں لکھتے ہیں جیسے علم الفقہ میں ہے کہ وضو میں چار واجب ہیں ۱۔ بھویر یا اڑھی یا مونچھیں منجبت ہوں تو اس قدر بالوں کا دھونا جن سے جلد چھبھی ہوئی ہے بانی بال جو جلد سے آگے بڑھ گئے نہ کا دھونا واجب نہیں ۲۔ کہلوں کا دھونا ۳۔ چوتھائی سر کا مسح (بعض سر کا مسح فرض ہے) ۴۔ دونوں پاؤں کے ٹخنوں کا دھونا (۱۰) وضو غسل میں کوئی واجب نہ ہونے سے ان حضرات کی مراد وہ واجب ہے جو عمل میں فرض سے کم رہے کا ہو اور یہ وجہ کی بہتہ ضعیف قسم ہے اور وجہ کی دوسری مراد نہیں ہے جو عمل میں فرض کی مانند ہے اور وضو میں کہلوں کا دھونا اور چوتھائی سر کا مسح (بھویر اور جلد کے پرچھوٹے انگوٹھے اور مونچھوں کا دھونا، دونوں پاؤں کے ٹخنوں کا دھونا) اور غسل میں منہ اور ناک (کے اندرونی حصہ) کا دھونا دوسری قسم کا واجب ہے جو عمل میں فرض کی مانند ہے لیکن یہ فرض قطعی نہیں ہے کہ جس کا بکار کرنے والے کو کافر کہ جاتا ہے۔ (۱) چونکہ یہ**

- |                    |                   |                  |         |                 |
|--------------------|-------------------|------------------|---------|-----------------|
| (۱)۔ فتح و بحر و ع | (۱۲)۔ ش و ش ملتقى | (۳)۔ ع بزيادة عن | (۴)۔ ع  | (۵)۔ ع          |
| (۶)۔ حاشیہ انواع   | (۷)۔ ع            | (۸)۔ بحر         | (۹)۔ در | (۱۰)۔ علم الفقہ |
|                    |                   |                  |         | (۱۱)۔ ش         |

فرض عملی ہیں، اور ان کے ترک کرنے سے بھی فرض قطعی کے ترک کی طرح وضو و غسل و تیمم نہیں ہوتا اس لئے یہ انگ نہیں لکھے جاتے۔ (مولف)

## وضو کی سنتیں

وضو میں تیرہ سنتیں ہیں۔

۱۔ وضو شروع کرتے وقت اس کی نیت کرنا، ۱۔ وضو میں نیت کرنا، حنفی کے نزدیک سنت ہے اور

مام شافعی بلکہ تینوں اماموں کے نزدیک فرض ہے جیسا کہ تیمم میں نیت فرض ہے۔ (۱)

۲۔ وضو کے لئے نیت اس لئے مشروع ہوئی ہے تاکہ وضو عبادت بن جائے، نیت کے بغیر وضو عبادت نہیں بنے گی، اگرچہ اس سے نماز درست ہو جائے گی (۲) اور جب وضو نیت کے بغیر عبادت نہیں بنے گی تو اس پر ثواب نہیں ملے گا اس لئے کہ وضو نیت پر موقوف ہے (۳) اور نماز کا صحیح ہونا اس لئے بھی نیت وضو پر موقوف نہیں ہے کہ وضو کا حکم طہارت حاصل کرنے کے لئے ہے اور طہارت نیت پر موقوف نہیں ہے بلکہ پاک کر۔ دہی چیز کو قبل طہارت محل میں استعمال کرنے پر موقوف ہے اور پانی پاک کرے والا ہے اور ہمارے نزدیک وضو میں قربت و عبادت سے معنی لازمی نہیں میں و امام شافعی کے نزدیک یہ معنی لازمی ہیں اسی لئے ہمارے نزدیک کافر کا وضو صحیح ہے بخلاف امام شافعی کے کہ اس کے نزدیک صحیح نہیں ہے اس سے ظاہر ہوا کہ پاک کرنا پانی کا فطری عمل ہے اور وضو کے لئے طہارت کے معنی لازمی ہیں اور اس میں عبادت کے معنی ایک زائد چیز ہے پس جب طہارت کے ساتھ نیت بھی مل گئی تو وہ وضو عبادت ہو گیا اور نہ عبادت واقع نہیں ہوگا لیکن نیت قائم کرنے کا وسیع ہوگا کیونکہ اس کو طہارت حاصل ہو گئی ہے (۴) بخلاف تیمم کے کہ اس سے نماز صحیح ہونے کے لئے نیت شرط ہے پس وضو میں نیت اس لئے شرط ہے تاکہ وضو عبادت ہو جائے نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے اور تیمم میں نماز کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط ہے۔ (۵)

۳۔ مذہب یہ ہے کہ ایسی عبادت کی نیت کرے جس طہارت کے بغیر صحیح نہیں ہوتی، یا حدث اور ہونے کی، یا نماز اور کرنے کی، یا وضو کی، یا شارع کا حکم بجا لانے کی نیت کرے (۶)۔ اگر طہارت کی نیت کی تو بعض کے نزدیک کافی ہے (۷) فتح القدیر میں اس پر اعتماد کیا ہے کہ رفع حدث و حدث کی نیت سے وضو کرنا باہر ہے کیونکہ حدث و حدث چند قسم کا ہوتا ہے (۸) اس لئے طہارت مخصوصہ کی نیت نہ ٹھہری۔ (۹)

۴۔ وضو کی نیت کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یوں کہے نویت ان تَوَاضًا لِلصَّلَاةِ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى "میں نے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لئے نماز کے واسطے وضو کی نیت کی"۔ یا یوں کہے کہ میں نے حدث (یعنی بے وضو ہونے کی ناپاکی) اور کرنے کی نیت کی یا میں نے پاک ہونے کی نیت کی، یا نماز جائز ہو جانے کی نیت کی۔ (۱۰)

۵۔ نیت اس وقت کرے جب منہ دھونے لگے (۱۱) اشباہ میں ہے کہ دونوں ہاتھوں کو کلائی تک دھوتے وقت نیت کرنا مناسب ہے تاکہ سب سنتوں کا ثواب پائے لیکن بہت فنی میں ہے کہ اس کا وقت تمام سنتوں سے پہلے ہے (۱۲) یعنی بسم اللہ پڑھنے سے بھی پہلے ہے (۱۳) اور مراقی الفلاح میں ہے "بلکہ اس کا وقت استنجا کرنے سے پہلے ہے تاکہ اس کا تمام فعل ثواب بن جائے" (۱۴) نیت دل کے ساتھ کرے

(۱)۔ بدائع و بدیع مجموعہ منقظ	(۲)۔ ش	(۳)۔ غایۃ لوطار	(۴)۔ بدیع ملخصا	(۵)۔ ش
(۶)۔ غرر و غرر و غرر منقظ	(۷)۔ ط د ش	(۸)۔ ط علی الدور و غایۃ لوطار	(۹)۔ غایۃ لوطار	(۱۰)۔ غ
(۱۱)۔ غ اور	(۱۲)۔ در	(۱۳)۔ غایۃ لوطار	(۱۴)۔ م	

(۱) در زبان سے اس کا تلفظ بھی کہنا مستحب ہے (۲) مستحب سے مراد یہ ہے کہ اگر نیت کے الفاظ زبان سے بھی ادا کئے تاکہ دل کے ساتھ زبان کا فعل جمع ہو جائے تو اس کو مشائخ نے پسند کیا اور اس کو بہتر کہا ہے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وصحبہ کرام و تابعین و ائمہ عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے نیت کے الفاظ کا زبان سے ادا کرنا کسی روایت میں وارد نہیں ہو ہے۔ (۳)

## ۲- وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا، (۴) بسم اللہ پڑھنا ہر وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ

جب سونے سے اٹھ کر وضو کرے تب بھی بسم اللہ پڑھے ورنہ نہیں۔ (۵) اور امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ فرض ہے لیکن اگر زبان سے کہنا بھول جائے تو دفع حرج کے لئے دس سے بسم اللہ کہنا زبان سے کہنے کے قائم مقام ہو جائے گا (۶) وضو کے ابتداء میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے پس اگر ابتداء میں بھول گیا پھر بعض اعضاء وضو کرنے کے بعد یاد آیا اور اس نے بسم اللہ پڑھی تو سنت و نہ ہوگی بلکہ مندوب ادا ہوگا بخلاف کھانے کے (۷) کہ وہاں اگر درمیاں یا اخیر میں یاد آئے پر پڑھا لے تو جتنا کھا چکا ہے درجتنا کھانا ہے دونوں کی سنت ادا ہو جائیگی (۸) کیونکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے اور اللہ کا نام لینا (بسم اللہ پڑھنا) بھول جائے تو (یاد آنے پر) یوں کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ بخاری و حدیث میں بات پر دست کرتی ہے کہ بسم اللہ کہنے سے پہلے جو کھانا وہ کھا چکا ہے اس میں بھی نسبت حاصل ہوگی کیونکہ اگر اولہ کے کہنے سے وفات کی تلافی نہ ہوتی تو اس کے کہنے کا کچھ فائدہ نہ ہوتا بیشک دلالتہ اقص سے وضو کے درمیان میں بھی بسم اللہ کہہ لینے سے وفات کا تدارک ممکن ہے کیونکہ جب کھانے میں تدارک حاصل ہو جاتا ہے جبکہ اس میں متعدد افعال پائے جاتے ہیں تو وضو میں بطریق اولی تدارک حاصل ہو جائے گا کیونکہ وہ فعل واحد ہے اور اس کی تائید یعنی شرح ہدیہ کی اس عبارت سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے بعض علماء سے نقل کی ہے کہ جب اثناء وضو میں بسم اللہ کہہ لیا تو کافی ہے (۹) پس وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو پورا کرنے سے پہلے جب بھی یاد آ جائے پڑھ لے تاکہ اس کا وضو بسم اللہ سے خالی نہ رہے (۱۰) اور فقہائے نے کہا کہ ہر عضو کو دھوتے وقت بسم اللہ پڑھنا مندوب (مستحب) ہے (۱۱) استنجا کرنے سے پہلے بھی بسم اللہ پڑھے اور بعد میں بھی پڑھے یہی صحیح ہے، جب ستر کھلا ہوا ہو یا نجاست کی جگہ میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے (۱۲) ظاہر یہ ہے کہ جب کسی ایسی جگہ میں استنجا کرے جو قضاء حاجت کے لئے نہ بنائی گئی ہو تو کیڑا اٹھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور اگر قضاء حاجت کی جگہ میں استنجا کرے تو اس میں دخل ہونے سے پہلے بسم اللہ پڑھے، اگر پہلے پڑھنا بھول جائے تو اللہ تعالیٰ کے نام کی تعظیم کے لئے دل میں پڑھے رہا نہ کہتے رہے۔ (۱۳) اللہ تعالیٰ کے ہر ذکر سے بسم اللہ کی سنت اور ہو جاتی ہے۔ (۱۴) پس اگر بتداء وضو میں بسم اللہ کی بجاۓ اللہ اکبر یا لا الہ الا اللہ یا الحمد للہ یا اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھا تو بسم اللہ پڑھنے کی سنت کامل طور پر ادا ہو جائے گی (۱۵) وضو میں بسم اللہ پڑھنے کے لئے سلف سے یہ الفاظ منقول ہیں بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام اور یہ الفاظ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ (۱۶) بعض سے اس کے بعد یہ الفاظ زیادہ کئے الا سلام حق والکفر باطل (مؤلف) بعض نے کہا کہ یہ کہنا افضل ہے انھود یا اللہ من الشیطان الرجیم - بسم اللہ الرحمن الرحیم - اور بخاری میں ہے کہ ان دونوں کو جمع کیا جائے۔ (۱۷)

- |                     |                        |             |                    |             |            |
|---------------------|------------------------|-------------|--------------------|-------------|------------|
| (۱)۔ ع و م          | (۲)۔ ع و م             | (۳)۔ م و ط  | (۴)۔ عامہ الکتاب   | (۵)۔ ع      | (۶)۔ بدائع |
| (۷)۔ ع و در و ملاقہ | (۸)۔ م                 | (۹)۔ ش منہج | (۱۰)۔ بخ و ش و ط   | (۱۱)۔ ش و ط |            |
| (۱۲)۔ ع و ج و غیرہ  | (۱۳)۔ ش                | (۱۴)۔ در    | (۱۵)۔ ش و ع و غیرہ |             |            |
| (۱۶)۔ ع و غیرہ      | (۱۷)۔ ش و م و ط و کبری |             |                    |             |            |

### ۳۔ ابتدائے وضو میں دونوں ہاتھوں کو کلائیوں (پھنجیوں) تک تین بار دھونا :

جبکہ دونوں ہاتھ پاک ہوں (۱) اگر ہاتھ ناپاک ہوں تو دھونا فرض ہے (۲) (جیسا کہ آگے آتا ہے) نیت اور بسم اللہ پڑھنا اور ہاتھوں کو دھونا، ان تینوں امور سے وضو کی ابتدا کرنا سنت ہے اور اس میں منہ نہ دینا واجب نہیں ہے اس لئے کہ نیت دہ سے کی جاتی ہے اور بسم اللہ پڑھنا بارہا کا فعل ہے، اور دھونا ہاتھوں سے تحقق رکھتا ہے اور زبان سے نیت کے لفظ دہ کرنے کی صورت میں اگرچہ بسم اللہ ہیئتہ ابتدا میں ادا نہیں ہوگی لیکن اضافی طور پر ادا ہو جائے گی (۳) دونوں ہاتھوں کا دوبارہ ذرعین (دونوں ہاتھوں) کے ساتھ دھونا بھی سنت ہے (۴) چنانچہ بنے کہ ابتدائے وضو میں ہاتھوں کو دھونے میں تین قوں ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ فرض ہے اس کی تقدیم سنت ہے فتح القدیر، معراج اور خباز یہ میں اسی کو اختیار کیا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ فعل سنت ہے فرض کے قائم مقام ہو جاتا ہے اس کو کافی میں اختیار کیا ہے اور تیسرا قول امام سرخسی کا ہے کہ یہ فعل سنت ہے فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا پس ن کے ظاہر و باطن کو دوبارہ دھونا چاہیے، اور امام سرخسی نے کہا کہ میرے نزدیک یہی اصح ہے اور مشائخ کے ظاہر کلام سے قوں اول مذہب معلوم ہوتا ہے (۵)، علامہ شافعی نے کہا کہ ان تینوں اقوال میں کوئی غلطی نہیں ہے کیونکہ پہلے اور دوسرے قول کے مطابق دونوں ہاتھوں کو کلائی تک دوبارہ دھونا فرض نہیں ہے لیکن یہ دونوں قول دوبارہ دھونے کے سنت ہونے کی نفی نہیں کرتے بلکہ اس کی تائید کرتے ہیں اور تیسرے قول میں جو دوبارہ دھونا مذکور ہے وہ بھی اس کے سنت ہونے کی طرف دلالت کرتا ہے پس یہ تینوں قول متحد ہو گئے (۶) اور مشائخ کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دونوں ہاتھوں کا دھونا پانی سے استنجا کرنے سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے، اس بارے میں بھی تین قوں ہیں بعض نے کہا کہ صرف استنجا کرنے سے پہلے ہاتھوں کو دھونا سنت ہے اور بعض نے کہا کہ صرف استنجا کرنے کے بعد دھونا سنت ہے در بعض نے کہا کہ طہارت کی تکمیل کے لئے قبل اور بعد دونوں حالتوں میں سنت ہے نہ کہ صرف ایک حالت میں کیونکہ ابتدا حقیقی بھی ہوتی ہے اور اضافی بھی، پس استنجا سے پہلے دھونا ابتدائے حقیقی ہے اور اس کے بعد دھونا، ابتدائے اضافی ہے (۷)، اور قاضی خان نے اس کی تصحیح کی ہے (۸)۔ چنانچہ بنے کہ اگر ہاتھوں پر نجی ستھ تھی تو گئی ہو تو وضو کے شروع میں ان کا دھونا فرض ہے اور اگر ہاتھ پاک ہوں تو وضو کے شروع میں ہاتھوں کا دھونا سنت ہے اور اگر نجی ستھ کا تو ہم ہو مثلاً استنجا کے بغیر سو گیا تو چونکہ ہو سکتا ہے کہ نیند میں اس کا ہاتھ نجس حصہ پر پڑا ہو اس لئے ایسی حالت میں سو کر اٹھنے کے بعد وضو کے شروع میں ہاتھوں کا دھونا سنت مؤکدہ ہے۔ (۹) اور اگر پاکیزہ ہو کر سو یا ہو اور سو کر اٹھنے کے بعد وضو کرے یا سو یا ہی نہ ہو اور دونوں ہاتھ پاک ہوں تو وضو کی ابتدا میں دونوں ہاتھوں کا دھونا سنت غیر مؤکدہ ہے پس سنت مؤکدہ در غیر مؤکدہ دونوں کو شامل ہے (۱۰) دونوں ہاتھوں کو تین بار دھونا سنت ہونے کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ اگر تین بار سے کم دھو یا تو سنت ادا ہو جائے گی لیکن کامل سنت ادا نہ نہیں ہوگی۔ (۱۱) ابتدائے وضو میں دونوں ہاتھوں کو دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھوٹا ہو کہ جس کو ٹھایا جا سکتا ہو تو اس میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ برتن کو ہاتھ سے اٹھ کر دائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالے اور (انگلیوں کو آپس میں مل کر) دھوئے پھر، تیس ہاتھ سے برتن اٹھ کر بائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالے اور (اس کی انگلیوں کو بھی آپس میں مل کر) کر دھوئے، اور اگر پانی بڑے برتن میں ہو کہ جس کو اضیاء نہ جاسکے اور نہ اس کو ٹڈیل کر پانی لیا جاسکے جیسے سٹکا درگر اس کے ساتھ کوئی چھوٹا برتن ہو تو بڑے برتن میں سے چھوٹے برتن کے ساتھ پانی نکال کر بطریق مذکور دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر اس کے ساتھ کوئی چھوٹا برتن نہ ہو تو یا بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو صرف انگلیوں پانی میں ڈالے ہتھیلی کا کوئی حصہ پانی میں داخل نہ ہو اور انگلیوں کے

(۱)۔ عاتقہ لکنت (۲)۔ بحر و ش (۳)۔ ش تصوف (۴)۔ در (۵)۔ بحر (۶)۔ ش و ش و ش و ش و ش

(۷)۔ بحر و ش و ش و ش و ش و ش (۸)۔ غایتہ و طار (۹)۔ بحر و ش و ش و ش و ش (۱۰)۔ غایتہ و طار (۱۱)۔ ش



دریغ پانی نکال کر ایاں ہاتھ کٹی تک تین بار دھوئے اور اس کی انگلیوں کو آپس میں ملے پھر دایاں ہاتھ جہاں تک دھویا ہے برتن میں ڈالے اور اس سے پانی لے کر بائیں ہاتھ کو کسی حرت تین بار دھوئے۔ (۱) فقہانہ کہا ہے کہ دھونے کے ارادہ سے ہتھیلی کو پانی میں داخل نہ کرے۔ اگر داخل کیا تو پانی مستعمل ہو جائے گا اور اگر دھونے کے ارادہ سے داخل نہیں کیا بلکہ چلو میں پانی لینے کے ارادہ سے داخل کیا تو پانی مستعمل نہیں ہوگا اور مستعمل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ پانی جو ہتھیلی سے مس ہوگا وہ ہتھیلی سے جدا ہونے پر مستعمل ہو جائے گا نہ کہ برتن کا تمام پانی جیسا کہ اس کی تفصیل مستعمل پانی کے بیان میں آئے گی (۲) اور بڑے برتن سے پانی لے کر ہاتھوں کو دھونے کا طریقہ جو اوپر بیان ہوا اب اس وقت ہے جبکہ ہاتھ پیر پر کچھ نجاست نہ ہو (یعنی دونوں ہاتھ پاک ہوں اور اگر بایں ہاتھ ناپاک ہو تو پیسے سے دھوے) اور اگر دونوں ہاتھ ناپاک ہوں تو کوئی اور ترکیب کرے (۳) پس اگر اس کے ساتھ یہ کوئی برتن نہ ہو جس سے پانی لے سکتے اور اس کے دونوں ہاتھ ناپاک ہوں تو وہ کسی دوسرے شخص سے کہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے پانی لے کر اس کے ہاتھ دھو دے اور اگر وہاں کوئی دوسرا شخص نہ ہو تو وہاں (یا دامن وغیرہ) کا ایک سراپانی میں ڈالے اور اس کا دوسرا سر ہاتھ میں پکڑے رہے پھر اس کو پانی سے نکال کر اس کے قطرات سے دایاں ہاتھ دھولے پھر بایاں ہاتھ دھولے۔ یا کپڑے اپنے دانتوں سے پکڑ کر چمکتے ہوئے پانی سے دووں ہاتھ ایک ساتھ تین بار دھولے اور اگر کپڑا بھی موجود نہ ہو تو منہ کے ساتھ پانی سے کر دونوں ہاتھ دھولے اور اگر اس پر بھی قار نہ ہو تو وہ حقیم کر لے اور نماز پڑھے اور اس پر اس نماز کو لوٹانا واجب نہیں اور منہ کے ساتھ پانی پینے میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ مستعمل ہو جائے گا اور نجاست (نجاست حقیقیہ) کو دور کرنے والا ہوگا (۴) پس وہ منہ کے ساتھ پانی لے کر پیسے پئے ہاتھوں پر لگی ہوئی نجاست حقیقیہ کو دور کرے کیونکہ مستعمل پانی سے اس کو دور کیا جاسکتا ہے پھر اپنے ہاتھ کی انگلیاں (مد کر) پانی میں ڈالے اور ان کے ذریعے پانی لے کر حدیث یعنی نجاست حکی کو دور کرے اور وضو کے سبب دونوں ہاتھوں کو دھولے۔ (۵) (جیسا کہ اوپر بیان ہوا)

۴۔ مسواک، یہ بھی سنت مؤکدہ ہے (۶) (اس کی تفصیل الگ بیان میں ہے، مؤلف)

## ۵۔ کلی کرنا (۷)

۶۔ ناک میں پانی ڈالنا (۸) یہ دونوں سنت مؤکدہ ہیں ضرر، مضر کے ترک کی عادت بنائے گا تو صحیح قول کی

بنیاد پر گہکار ہوگا (۹) کلی کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی پہنچ جائے اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہے کہ رملہ بینی (ناک اندر کے نرم حصہ تک) پانی پہنچ جائے (۱۰) ناک میں پانی ڈالنے وقت سانس کے ساتھ ناک میں پانی کھینچنا شرعاً شرط نہیں ہے (۱۱) ان دونوں کا طریقہ یہ ہے کہ پیسے تین دفعہ کلی کرے اور ہر دفعہ نیا پانی لے پھر تین دفعہ ناک میں پانی ڈالے اور اس کے لئے بھی ہر دفعہ نیا پانی لے۔ حدیث میں آنحضرت ﷺ کے وضو کی کیفیت میں اسی طرح وارد ہو ہے (۱۲) چنانچہ ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا بھی کئی سنتوں پر مشتمل ہے اور وہ یہ ہے ہیں برتیب یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا (۱۳) ان دونوں میں سے ہر ایک کو تین بار کرنا بارجماع (۱۴) پس سنت یہ ہے کہ پہلے تین بار کلی کرے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے (۱۵) ہر بار نیا پانی لینا، یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ہر دفعہ نیا پانی لے، یہ ہمارے نزدیک سنت ہے۔ (۱۶) پس اگر ایک بار چلو میں پانی لے کر اس میں سے تین دفعہ منہ سے پانی اٹھائے اور تین کلیں کرے تو جائز ہے اور اس سے کلی

(۱)۔ بخرو و وضو و کبیری ملاحظہ (۲)۔ بخرو و وضو و مروت سرتبہ (۳)۔ ع (۴)۔ بخرو و وضو (۵)۔ بخرو و وضو ملاحظہ

(۶)۔ درود غیر عامہ، مکتب (۷)۔ عامۃ مکتب (۸)۔ ایضاً (۹)۔ ط و وضو (۱۰)۔ ع (۱۱)۔ ط

(۱۲)۔ بخرو و وضو و مروت ملاحظہ (۱۳)۔ بخرو و وضو و غیرہ (۱۴)۔ ع (۱۵)۔ ع (۱۶)۔ بخرو و وضو و بخرو و وضو

کرنے کی سنت اور ہو جائے گی لیکن ہر دفعہ نیا پانی سینے کی سنت، دائیں ہونگی اور اگر ایک بار چلو میں پانی لے کر ای کو تین بار ناک میں کھینچنے تو جائز نہیں اس لئے ناک میں پانی کھینچنے کی صورت میں مستعمل پانی لوٹ کر اس کے چلو میں آ جائے گا کیونکہ ناک کے تھننے بند نہیں ہو سکتے اور بخلاف کلی کے۔ اس میں یہ نہیں ہوگا کیونکہ منہ سے پانی کھینچنے کے بعد ہونٹ بند ہو سکتے ہیں (۱) اگر چلو میں پانی سے رتھوڑے پانی سے کلی کرے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اگر اس کے برعکس کرے (یعنی پہلے کچھ پانی ناک میں ڈالے پھر باقی سے کلی کرے) تو جائز نہیں (۲) اور یہاں جائز نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سنت اور نہیں ہوگی (۳) دونوں کو دائیں ہاتھ سے کرنا، دونوں میں مبالغہ کرنا سنن و روزہ وار مبالغہ نہ کرے (۴) کلی میں مبالغہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ منہ میں بہت سا پانی لے کر غرغره کرے و درحقیقت تک پہنچے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا یہ ہے کہ ناک کی ہڈی (بائیں) تک پانی چڑھائے (۵) لیکن اگر روزے دار ہوتا تو دونوں میں مبالغہ نہ کرے مطلقاً اگرچہ اس کا روزہ نقلی ہو، پس روزے دار کے لئے مبالغہ کرنا مکروہ ہے جیسا کہ اس کے لئے جہاد کسی چیز کو چھو کر مکروہ ہے کیونکہ ان میں مبالغہ کرنے سے روزہ فاسد ہو جانے کا احتمال ہے اور نیز اس لئے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وضو پورا کر اور انگلیوں کے اندر خلاں کر و کلی و ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کر لیکن اگر روزہ دار ہو تو مبالغہ نہ کر (۶) کلی کے پانی باہر ڈالنا اور اندر نہ گھٹانا یوں کہ یہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ (۷) ناک میں پانی ڈالنے کے بعد ناک کو چھڑنا یعنی ناک سنک کر، اس کا پانی باہر نکال دینا، ناک کو بائیں ہاتھ سے چھڑنا مستحب ہے اور ہاتھ کے بغیر چھڑنا مکروہ ہے کیونکہ یہ جو پائے کے نعل کی مانند ہے اور بعض نے کہا کہ یہ مکروہ نہیں ہے (۸) اور اولیٰ یہ ہے کہ کلی کرے وقت منہ کے اندر اور ناک میں پانی ڈال کر ناک کے اندر اٹکی پھر اسے (۹) (پس منہ میں اقلست شہادت اور ناک میں چھنگلی اٹکی داخل کرے۔ مؤلف)

### ۷۔ ڈاڑھی کا خال کرنا، جبکہ ڈاڑھی منجھا ہو (۱۰) خال کا وقت تیس بار منہ دھونے کے بعد ہے (۱) ڈاڑھی کا

خالد کرنے کے بارے میں چار قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ یہ واجب ہے، یہ سعید بن جبیر کا قول ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، یہ امام ابو یوسف و امام شافعی کا مذہب ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک رویت بھی ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ مستحب ہے و چوتھا قول یہ ہے کہ جائز ہے یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ہے اور امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے۔ جائز کا مطلب یہ ہے کہ اس کا کرنے والا بدعت کی طرف منسوب نہیں ہے اور مبسوط میں ہے کہ ڈاڑھی کا خال کرنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مستحب ہے صاحبین کے نزدیک جائز ہے کذا فی المعنی (۱۲) مبسوط میں امام ابو یوسف کے قول کو ترجیح دی گئی ہے پس امام ابو یوسف کے نزدیک تیس بار منہ دھونے کے بعد ڈاڑھی کا خال کرنا سنت ہے یہی قول لیا گیا ہے و یہی صحیح ہے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وضو کرنے اور حرام کی حاست میں نہ ہو و اگر وہ حرام کی حاست میں ہو تو ڈاڑھی کا خال کرنا اس کے لئے مکروہ ہے کیونکہ خال کرنے میں بال ٹوٹنے کا اندیشہ ہے اور حالت حرام میں بال توڑنا منع ہے (۱۳) اور خدا ہر ہے کہ خال کرے کا حکم منجھاں ڈاڑھی کے بارے میں ہے اور اگر ڈاڑھی منجھاں نہ ہو بالوں کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچنا ناگزیر ہے (۱۴) ڈاڑھی میں خال کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر تھوڑی کے نیچے سے بالوں کی تیزوں میں اس طرح ڈالے کہ اس وقت ہاتھ کی ہتھیلی گردن کی جانب ہو اور ہاتھ کی پشت باہر یعنی نیچے کی طرف ہوتا کہ چلو کا پانی بائیں ہاتھ میں داخل ہو سکے پھر ڈاڑھی میں اسی دائیں

(۱)۔ ع و عروم و میر ہا مستطفا (۲)۔ ع و عر (۳)۔ بحر (۴)۔ بدیع (۵)۔ دروش و موطا و عروم و فتح ملتقطا

(۶)۔ موطا و غنیۃ ۱۱۱ طار ملتطفا (۷)۔ ط و بحر (۸)۔ ط (۹)۔ ط و بحر (۱۰)۔ موطا غیرہ

(۱۱)۔ موطا و غیرہ ۱۱۱ (۱۲)۔ غنیۃ لاوطار (۱۳)۔ بحر، موطا و دروش و فتح ملتطفا (۱۴)۔ ش

ہاتھ کی انگلیاں نیچے کی جانب تڑل کر اوپر کو خلا کرے اور ڈھکی میں انگلیاں ڈالنے کی کیفیت یہ ہے کہ ڈھکی میں پانی ڈالنے کی کیفیت کے برعکس ہاتھ کی پشت گردن کی طرف رہے یعنی انگلیوں کی پشت باؤں کے ساتھ لگے یا پو کہے کہ ہاتھ کی پشت آنکھوں کی طرف رہے درہتقی باہر کی جانب یعنی چھاتی کی طرف رہے (۱) بعض کے نزدیک اس کی ترکیب یہ بھی ہے کہ باؤں کے نیچے سے انگلیاں اس طرح دخل کرے کہ ہتھیلی گردن کی طرف ہو اور ہاتھ کی پشت باہر کی طرف ہو، حدیث شریف کے الفاظ سے اسی صورت کی طرف ذہن جلدی جاتا ہے۔

۸۔ دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کا حلال کرنا، (۱) یہ بات حق

سنت موکدہ ہے (۲) اور انگلیوں میں خدال کرنا اس وقت سنت ہے جبکہ پانی انگلیوں کے چمچ میں پھینک چکا ہو (۳) ورنہ انگلیوں بالکل ملی ہوئی ہوں (اور ان کے درمیان میں پانی نہ پہنچے گا گمان غائب ہو) تو بحر لائق میں ہے کہ انگلیوں کی درمیانی جگہ کو دھونا فرض ہے ورنہ خدال کرنا دھونے کے حکم میں نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے (۴) اور شامی وغیرہ میں ہے کہ اس کے لئے خدال کرنا فرض ہے کیونکہ اس صورت میں خدال کئے بغیر ان کی درمیانی جگہ میں پانی پہنچنا ممکن نہیں ہے پس سمجھ لیجئے (۵) بحر لائق میں نصیر یہ سے منقول ہے کہ انگلیوں میں خدال کرنے کا وقت تیس دفعہ دھونے کے بعد ہے کیونکہ تین بار دھونے کی سنت ہے ورنہ شامی میں حیہ سے منقول ہے کہ خدال کا تین دفعہ ہونا چاہی ہر دفعہ دھونے کے ساتھ انگلیوں کا خدال بھی کرنا سنت ہے۔ پھر قطعی و یقینی سے صحیح اور جید استدہ سے ساتھ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے وضو کیا ورنہ اپنے دونوں قدموں کی انگلیوں میں تین بار خدال کیا ورنہ کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ میں کیا ہے (۶) دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں خدال کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کب ہاتھ کی انگلیوں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالے (جس طرح پنچہ کرتے ہیں) (۷) ورنہ اس سے پانی ٹپکتا ہوا سو (۸) ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ ایک ہاتھ کی پھٹی س ہاتھ کی پشت پر جس کا خدال کرنا ہے رکھے اور اوپر کے ہاتھ کی انگلیوں نیچے کے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھینچے، اسی طرح دوسرے ہاتھ کا خدال کرے، بعض نے اس کو ادلی کہا ہے تاکہ لہو و صلب سے مشابہت نہ ہو (۹) اور دونوں پاؤں کی انگلیوں میں خدال اس طرح کرے کہ بائیں ہاتھ کی چھٹنگیا کے ذریعہ پاؤں کی انگلیوں میں پیچے سے، ورنہ کو خدال کرے۔ ورنہ انیس پاؤں کی چھٹنگیا سے خدال شروع کرے بائیں پاؤں کی چھٹنگیا پر ختم کرے (۱۰) یہ جو کہا گیا ہے کہ پاؤں کی انگلیوں میں نیچے سے ورنہ کو خدال کرے اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ پاؤں کی چھٹنگی کے جانب سے چھٹنگیا کو انگلیوں کے درمیان میں داخل کرے ورنہ پیچے سے اوپر کھینچے یہ زیادہ اتر ب ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ چھٹنگی کو پاؤں کے نیچے کی جانب سے انگلیوں کے درمیان میں داخل کرے، ورنہ کھینچے سراج، لوہاج میں اس پر اعتماد کیا ہے (۱۱) اور عاتقیری میں مصرعے سے لکھا ہے کہ نگلی نیچے کی طرف سے ڈالے ہاتھ یا پاؤں کو پانی میں داخل کر دینا خدال کے لئے کافی ہے خواہ پانی جاری ہو یا نہ ہو۔ (۱۲)

۹۔ اعضائے وضو کو تین تین بار دھونا، (۱۳) پس وضو میں جن اعضا کو دھونا فرض ہے جیسے دونوں

ہاتھ ورم نہ وردنوں پاؤں ان کو تین تین بار دھونا سنت ہے (۱۴) یعنی اکابر پوری طرح دھونا فرض ہے اس کے بعد دو دفعہ اور دھونا صحیح مذہب کی بنا پر سنت مؤکدہ ہے (۱۵) گر ایک دفعہ دھونے پر کتف کی تو اس بارے میں تین قائل ہیں، ایک قائل یہ کہ وہ گتھار ہوگا کیونکہ اس نے سنت مشہورہ کو ترک کیا، دوسرے قائل یہ ہے کہ وہ گتھار نہیں ہوگا کیونکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے وہ اس کو بجا پا اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر وہ اس کی

- (۱) - م و ط و در د ش و غیر با ملقط (۲) - م و غیر با ملقط (۳) - در ی و ع (۴) - ب (۵) - ش و در ا و ع (۶) - ش (۷) - غ و ب و ج و ا و د ش (۸) - ع و ب و ج و ا و د ش (۹) - ب و ج و در د ش و ع و ملقط مترتباً (۱۰) - ط و ع و ب و ج و در د و غیر با (۱۱) - ب و ج و در د و غیر با (۱۲) - ع و ب و ج و ا و د ش (۱۳) - ب و ج و در د و غیر با (۱۴) - ع (۱۵) - ع و ط و ب و ج

عادت بنائے گا تو گتہنگار ہوگا ورنہ نہیں اور اس کو خدصہ میں اختیار کیا ہے (۱) پس اگر اس کی عادت نہیں بنائی بلکہ کبھی کبھی ایسا کیا یا پانی کم میسر ہونے یا سخت سردی یا کسی اور عذر کی وجہ سے صرف ایک ایک بار اعضائے وضو کو دھویا تو مکروہ نہیں ہے ورنہ شخص گتہنگار نہیں ہوگا اور اگر ایسا نہیں تو گتہنگار ہوگا (۲) ہر عضو کا دوسری اور تیسری دفعہ دھونا سنت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہر دفعہ پوری طرح دھونا سنت مکروہ ہے چلوؤں کا اعتبار نہیں ہے (۳) (یعنی اگر ایک چلو سے پورا عضو نہ دھوئے تو جب پورا عضو دھل جائے گا تو وہ ایک دفعہ کا دھونا ہوگا، مؤلف) اس لئے کہ ہر عضو کا دوسری اور تیسری دفعہ اس طرح دھونا سنت ہے کہ ہر دفعہ پوری طرح دھل جائے خواہ کتنے ہی چلوؤں سے دھلے، ہر دفعہ ایک چلو سے دھونا سنت نہیں ہے (۴) پوری طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی پورے عضو پر پہنچ جائے (کہیں بھی خشک نہ رہے) اور اس پر پانی ہے اور اس سے پانی کے قطرے ٹپکیں پس ہر دفعہ اس طرح دھونا چاہئے کہ س تمام عضو پر پانی پہنچ جائے جس کا دھونا وضو میں فرض ہے اور اگر پہلی مرتبہ ایسا دھویا کہ تھوڑا سا عضو خشک رہ گیا پھر دوسری مرتبہ کے دھونے میں خشک ٹکڑے پر پانی پہنچا اور کچھ پھر بھی خشک رہ گیا پھر تیسری مرتبہ میں سارا عضو دھل گیا تو یہ تین بار کا دھونا نہ ہوا، (۵) بلکہ ایک بار کا دھونا ہوا (۶) خشک کی حالت میں طہا نیت قلب کے لئے تین بار سے زیادہ دھونے یا پہلے وضو سے فارغ ہونے کے بعد دوسرے وضو کی نیت سے اعضائے وضو کو دوبارہ دھونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (۷) کیونکہ وضو پر وضو کرنا نوز علیٰ نور ہے (۸) لیکن وضو پر وضو کرنا اس وقت نوز علیٰ نور سے جبکہ پہلے وضو سے کوئی عبادت مقصودہ مثلاً نماز یا سجدہ تلاوت یا قرآن مجید کا چھونا وغیرہ ادا کر لی گئی ہو ورنہ مکروہ ہے کیونکہ یہ محض اسراف (فضول خرچی) ہے (۸) فقہا کا اور ”کوئی مضائقہ نہیں“ کہنا کراہت تنزیہی کو شامل ہے پس وضو کے کسی عضو کو تین بار سے زیادہ دھونا اگر ایک بار ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر اس سے زیادہ یعنی چند بار دھونا ہو تو اسراف کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہوگا۔ (۹) پس بلا عذر وضو کے عضو کو تین بار سے زیادہ دھونا تین بار سے کم دھونے کی مانند منع ہے اور اگر تین بار دھونے کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوئے کسی صحیح غرض سے تین دفعہ سے زیادہ یا کم دھوئے تو کوئی کراہت نہیں اور اگر کسی صحیح غرض کے بغیر تین دفعہ سے کم یا زیادہ دھوئے تو خواہ تین دفعہ دھونے کے سنت ہونے کا اعتقاد بھی رکھتے تب بھی مکروہ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایک دفعہ ایسا کیا تو مکروہ نہیں ہے جبکہ وہ اس کے سنت ہونے کا اعتقاد نہ کرے اور ایسا کرے کی عادت نہ بنالے اور بار بار ایسا کرے تو مکروہ ہے اگرچہ تین دفعہ دھونے کے سنت ہونے کا اعتقاد بھی رکھتا ہو لیکن اگر کسی صحیح غرض سے ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ (۱۱)

#### ۱۰۔ سامی سر کا مسح ایک بار کرنا، (۱۲) یعنی ایک دفعہ کے پانی سے پورے سر کا مسح کرے (۱۳) اگر

کوئی شخص پورے سر کا مسح کسی عذر کے بغیر ہمیشہ چھوڑ دیا تو گتہنگار ہوگا (۱۴) ہمارے نزدیک تکرار مسح مسنون نہیں ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت یہ ہے کہ مسح تین دفعہ کرے اگر تین دفعہ پانی لے کر تین دفعہ مسح کیا تو احناف میں سے بعض نے کہا کہ مکروہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہ بدعت ہے اور بعض نے کہا کہ کوئی مضائقہ نہیں۔ اور فتاویٰ خانہ میں ہے کہ مکروہ ہے نہ سنت ہے اور نہ ادب ہے (۱۵) وراویہ یہ ہے کہ مکروہ ہے (۱۶) تین دفعہ مسح کرنے کی جو روایت ہے وہ ایک پاؤں کے ساتھ مسح کرنے پر محمول ہے اور یہ امام بوخاریہؒ سے امام حسنؒ کی روایت کی بنا پر مشروع ہے (۱۷) کتاب الحجر میں ہے کہ اگر ایک دفعہ پانی لے کر تین دفعہ مسح کیا تو مسنون ہے (۱۸) اور تین دفعہ پانی سے کر تین

- |                              |                   |                   |                 |                        |
|------------------------------|-------------------|-------------------|-----------------|------------------------|
| (۱)۔ موطا و درش وغیرہ مطلقاً | (۲)۔ ش و د        | (۳)۔ در و میرہ    | (۴)۔ بخروش و ط  | (۵)۔ ش و د             |
| (۶)۔ حاشیہ اراد              | (۷)۔ ش و د و بخرو | (۸)۔ بخرو         | (۹)۔ ط          | (۱۰)۔ غایا و ط و ملکیا |
| (۱۱)۔ ش و د و فیہ            | (۱۲)۔ ش و د و درش | (۱۳)۔ فتح و درش   | (۱۴)۔ بخروش و ط | (۱۵)۔ بخروش و ط        |
| (۱۶)۔ منہ                    | (۱۷)۔ فتح و د و د | (۱۸)۔ فتح و د و د |                 |                        |



دفعہ مسح کرنا اس لئے بھی مکروہ ہے کہ فرض مسح کرنا ہے اور نکرار مسح سے وہ غسل ہو جائے گا اور مسنون نہیں ہوگا (۱) سر کے اگلے حصے سے مسح شروع کرنا سنت ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر کے اگلے حصے سے شروع فرماتے تھے اور اس لئے بھی سنت ہے کہ ہر عضو کو اس کے ابتدائی حصے سے دھونا سنت ہے تو اسی طرح مسح کے اعضا میں ابتدائی حصے سے مسح کرنا سنت ہے (۲) سر کا مسح کرنے کے مختلف طریقے احادیث میں مروی ہیں (۳) ان میں اظہر طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو سننے پانی سے تر کر کے دونوں ہتھیلیوں اور انگلیاں اپنے سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر پیچھے حصے کی طرف اس طرح لے جائے کہ سر سے سر پر، تھ پھر جائے پھر دو انگلیوں سے دونوں کانوں کا مسح کرے (جس کا بیان آگے آتا ہے) (۴) اور اقامت سنت کی ضرورت کی وجہ سے اس طرح پانی مستعمل نہیں ہوتا کیونکہ ایک پانی کے ساتھ پورے سر کا مسح اسی طریقے سے ہو سکتا ہے (۵) اور اس لئے بھی مستعمل نہیں ہوتا کہ جب تک پانی عضو پر ہے یعنی عضو سے جدا نہیں ہوتا مستعمل نہیں ہوتا اور دونوں کان سر کا حصہ ہیں (۶) و بعض علما نے پورے سر کا مسح کرنے کا دوسرا طریقہ بیان کیا ہے جیسا کہ نہر، لفق و خلاصہ و مجمع الانہر میں ہے کہ دونوں ہاتھوں کو سننے پانی سے تر کر کے دونوں ہاتھوں کی تین تین انگلیوں یعنی چھ انگلیاں اور اس کے پاس والی اور بیچ کی انگلی کے سر سے مل کر سر کے آگے کے حصہ پر رکھے و سر کے درمیانی حصے میں آگے کی طرف سے پیچھے یعنی گدی کی طرف کھینچے، اس وقت دونوں انگلیوں، دونوں انگشت شہادت اور دونوں ہتھیلیوں کو سر سے ملگ ٹھا ہو، رکھے جیسی سر سے نہ لگائے صرف وہی چھ انگلیاں گیس جو بیان ہوئی ہیں اس کے بعد دونوں ہتھیلیوں کو گدی کی طرف سے وسط سر کے دونوں جانب رکھے اور گدی سے آگے کی طرف کو کھینچے تاکہ پورے سر کا مسح ہو جائے پھر دونوں انگشت شہادت کے اندر دنی حصے سے کانوں کے اندر کا اور دونوں انگلیوں کے اندر دنی حصے سے دونوں کانوں کے باہر کا مسح کرے اور انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح کرے تاکہ کانوں اور گردن کا مسح غیر مستعمل تری سے ہو جائے اس لئے کہ تری جب تک عضو پر ہے مستعمل نہیں ہوتی اور جب عضو سے جدا ہو جاتی ہے تو برا خلاف مستعمل ہو جاتی ہے (۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسح کا طریقہ اسی طرح روایت کیا ہے (۸) محیط میں اسی طریقہ کو ذکر کیا ہے تاکہ تری کے مستعمل ہونے سے بچ جائے (۹) علامہ طحاوی نے مراقی الفلاح کے حاشیہ میں کہا ہے کہ اس میں تکلف و مشقت ہے جیسا کہ خانیہ میں ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ سنت (۱۰) میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے (۱۱) بحر الرائق میں اس دوسرے طریقے کو ضعیف کہا ہے (۱۲) اور مجمع بہر میں پہلے طریقے کو ضعیف کہا ہے (۱۳) (غرض کہ دونوں طریقے درست ہیں خواہ جس پر عمل کرے، مؤلف)

## ۱۱۔ دونوں کانوں کا ایک ساتھ مسح کرنا، پس اس میں دائیں کو، نہیں پر مقدم کرنا نہیں ہے (۴)

دونوں کانوں کا مسح آگے اور پیچھے سے اسی تری سے کرنا سنت ہے جس سے سر کا مسح کیا ہے۔ اگر کانوں کے اگلی طرف کا مسح نہ دھونے کے ساتھ کرے اور کانوں کے پیچھی طرف کا مسح سر کے مسح کے ساتھ کرے تو بھی جائز ہوگا مگر افضل وہی صورت ہے جو پہلے بیان ہوئی (۱۵) کانوں کے اندر کا مسح دونوں انگشت شہادت کے اندر کی طرف سے کرے اور کانوں کے باہر کا مسح دونوں انگلیوں کے اندر کی طرف سے کرے (۱۶) اور دونوں ہاتھوں کی چھ انگلیاں دونوں کانوں کے سوراخ میں داخل کرے اور ان کو حرکت دے (۱۷) امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا سنت ہے (۱۸) فقہائے احناف کے نزدیک سر کے مسح کی تری سے کانوں کا مسح کرے (۱۹) کیونکہ رسول اللہ صلی

- |                             |                   |                             |                             |                       |
|-----------------------------|-------------------|-----------------------------|-----------------------------|-----------------------|
| (۱)۔ ہدایہ و مشافعی لبدائع  | (۲)۔ بدائع (۳)۔ ط | (۴)۔ بحر و شریح و ط و کبیری | (۵)۔ بحر و کبیری و ط ملاحظہ | (۶)۔ فتح و شریح و ط   |
| (۷)۔ مجمع و مجمع و ط ملاحظہ | (۸)۔ مجمع         | (۹)۔ کبیری                  | (۱۰)۔ حدیث                  | (۱۱)۔ فتح و شریح و ط  |
| (۱۲)۔ غایۃ لبدائع           | (۱۳)۔ مجمع        | (۱۴)۔ مجمع و غیرہ           | (۱۵)۔ فتح و ط و کبیری       | (۱۶)۔ فتح و ط و کبیری |
| (۱۷)۔ مجمع و ط و کبیری      | (۱۸)۔ بدائع       | (۱۹)۔ مجمع و غیرہ           |                             |                       |

اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ دونوں کان سر کا حصہ ہیں حتیٰ ان دونوں کے مسح کے لئے مجددہ پانی بیسے کی ضرورت نہیں ہے (۱) خدا میں ہے کہ اگر پہلی تری باقی ہوتے ہوئے نیا پانی سیا تو اچھا ہے (۲) اس کا مقتضی یہ ہے کہ اختلاف فقہاء سے بچنے کے لئے نیا پانی سینا والی ہے تاکہ بال تقدیر سنت ادا ہو جائے لیکن نیا پانی سینے کی روایت مشہور روایت کے خلاف ہے اور مشہور روایت یہ ہے کہ سر کے مسح کی تری سے ہی کانوں کا مسح کرے، تمام صحابہ متون و شروح نے اسی کو اختیار کیا ہے جس صحیح یہ ہے کہ نیا پانی میں خلاف سنت ہے اور صاحب حدیث کا اس کو اچھا کہنا صحیح نہیں ہے خلاف سنت فعل کس طرح چھا ہو سکتا ہے واللہ اعلم (۳) لیکن اگر پہلی تری باقی نہ رہی ہو اور استعمال میں آچکی ہو مثلاً اس نے دونوں ہاتھوں کی، ٹکلیوں سے عمامہ (صاف) اٹھایا ہو تو جب تک نیا پانی لے کر کانوں کا مسح نہ کرے سنت ادا نہیں ہوگی (۴) پس اگر عمامہ کو ٹکلیوں سے مس کیا تو کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا ضروری ہے (۵) اس سے یہ استفادہ ہوا کہ احناف و شوافع کا اختلاف اس بارے میں ہے کہ اگر نیا پانی نہ یہ دوسرے مسح کی باقی تری سے کانوں کا مسح کیا تو کیا اس سے سنت ادا ہو جائے گی؟ حنابلہ کے نزدیک جواب یہ ہے کہ ہاں ادا ہو جائے گی و شوافع کے نزدیک ادا نہیں ہوگی لیکن اگر سابقہ تری باقی ہوتے ہوئے نیا پانی لیا تو بالاتفاق سنت ادا ہو جائے گی (۶) یعنی ہر رے نزدیک خدا کے روایت کی بنا پر یہ سنت کے قائم مقام ہوگی نہ کہ مشہور روایت کی بنا پر جس کو کہ اصحاب متون و شروح نے اختیار کیا ہے جیسے کہ پہلے بیان ہو، لیکن دونوں ہاتھوں سے عمامہ وغیرہ اٹھانے کی وجہ سے تری باقی نہ رہنے کے حد سنت کی، دیکھنے کے لئے ضروری ہے کہ نیا پانی لے کر دونوں کانوں کا مسح کرے (مؤلف)

۱۲۔ **ترتیب**، یہ ہمارے نزدیک صحیح قول کی بنا پر سنت مؤکدہ ہے اس کے ترک کی عادت سے گنہگار ہوگا (۷) اور امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک فرض ہے اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہے (۸) اور ترتیب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جس کا ذکر پہلے کیا ہے اس کو پہلے ادا کرے (۹) یعنی آیت وضو میں جس ترتیب سے مذکور ہے اس یہ ترتیب سے وضو کرے (۱۰) (پس پہلے منہ دھوئے پھر دونوں ہاتھ کہنوں تک دھوئے پھر سر کا مسح کرے پھر دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے) (مؤلف)

**فائدہ** قدری نے نیت و ترتیب و پورے سر کے مسح کو مستحبات میں شمار کیا ہے اور صاحب ہدایہ و محیط و تحفۃ الایضاح اور والی نے ان کو سنتوں میں شمار کیا ہے اور بھی صحیح ہے۔ (۱۱)

۱۳۔ **اعضائے وضو کو بے در پے دھونا**، یہ ہمارے نزدیک سنت ہے اور امام مالک کے نزدیک فرض ہے اور کہہ گیا ہے کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ یہ فرض ہے (۱۲) بچے در پے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وضو کرنے والا وضو کے فعال کے درمیان کسی ایسے فعل میں مشغول نہ ہو جو وضو سے متعلق نہ ہو (۱۳) یعنی ایک عضو کو دھونے کے بعد متصل ہی دوسرا عضو بھی دھولے (۱۴) ورنہ اس کی معتبر حد یہ ہے کہ معتدل موسم میں پہلے دھوئے ہوئے عضو کی تری خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھونا شروع کر دے (۱۵) گرمی، ہوا اور سرمائی کی شدت کا اعتبار نہیں، ورنہ عصا کے خشک ہونے میں وضو کرنے والے کی حالت یکساں رہنے کا بھی اعتبار کیا جائے گا (۱۶) وضو میں تفریق کرنے یعنی بعض اعضاء کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضاء کو دھونا اگر غدر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے لیکن اگر غدر سے ہو مثلاً پانی ختم ہو جائے یا پانی کا برتن اٹ جائے اس لئے اور پانی لینے کے لئے جائے یا اسی طرح کی کوئی اور وجہ ہو تو صحیح قول کی بنا پر

- |                   |                   |                   |                   |                   |                   |
|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|
| (۱)۔ فتح          | (۲)۔ بحرۃ الدمشق  | (۳)۔ شمس          | (۴)۔ درۃ الشیخ    | (۵)۔ بحرۃ الدمشق  | (۶)۔ بحرۃ الدمشق  |
| (۷)۔ بحرۃ الدمشق  | (۸)۔ درۃ الشیخ    | (۹)۔ ع            | (۱۰)۔ درۃ الشیخ   | (۱۱)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۲)۔ بحرۃ الدمشق |
| (۱۳)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۴)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۵)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۶)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۷)۔ بحرۃ الدمشق | (۱۸)۔ بحرۃ الدمشق |

مضانقہ نہیں ہے (یعنی مکروہ نہیں ہے) غسل اور تیمم کے افعال کے درمیان تفریق کرنے کا بھی یہی حکم ہے (۱) یعنی اگر غسل یا تیمم کے افعال میں عذر کی وجہ سے تفریق کی تو مضانقہ نہیں ہے یعنی اس صورت میں ان دونوں میں بھی پے در پے کی سنت کا ادا ہونا مستبر ہوگا (۲) معراج میں ہے کہ دونوں پاؤں کو دھونے سے بے عضائے وضو کو رومار کے ساتھ نہ پونچھے کیونکہ اس سے پے در پے ہونا ترک ہو جائے گا، اور وضو پورا ہونے کے بعد رد مال سے پونچھنے میں مضانقہ نہیں ہے (۳) جبکہ مستحبات وضو میں آتا ہے، مؤلف

## وضو کے مستحبات و آداب

متون میں وضو کے مستحبات صرف دو بیان کئے گئے ہیں:

اوس عضائے وضو میں جو دو ہرے یعنی دو دو ہیں ان میں دائیں کو بائیں پر مقدم کرنا مثلاً دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ سے پہلے دھونا اور دائیں پیر کو بائیں پیر سے پہلے دھونا وغیرہ مگر کانوں کا حکم یہ ہے کہ دونوں کانوں کا مسح ایک ساتھ کرے۔ (۴) لیکن اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو یا اس کے دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اس لئے وہ دونوں کانوں کا مسح ایک ساتھ نہ کر سکے تو وہ ایک ہی ہاتھ سے پہلے دائیں کان کا مسح کرے پھر بائیں کان کا کرے (۵)

۲۔ دوم گردن کا مسح کرنا (۶) اور یہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کی پشت سے کرے کیونکہ ان کی تری مستقیم نہیں ہوتی ہے گردن کا مسح کر سنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ بدعت ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ آداب سے اور یہ مستحب کے معنی میں ہے اور حلقوم (گھٹے) کا مسح نہ کرے کیونکہ بدعت ہے فقہائے نے وضو کے اور بھی بہت سے سنن و آداب بیان فرمائے ہیں فتح القدیر میں ہیں سے اور مذکور ہیں، خزائن الاسرار میں وضو کی سنتوں کو تیس سے کچھ، و پر وضو کے آداب کو ستر سے کچھ اور بیان کیا ہے۔

اور وہ آداب بلا تخرید مستند رجہ ذیل ہیں:

۱۔ پانی کے استعمال میں نہ اسراف (ریا دتی) کرے اور نہ کمی کرے ضرورت شرعیہ یعنی تین دفعہ سے زیادہ خرچ کرنا اسراف ہے اور مکروہ ہے اگرچہ نہر وغیرہ کے کنارے پر ہو، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پانی آب مباح یعنی نہر وغیرہ کا ہو یا اپنی ملک ہو اور اگر وہ پانی طہارت اور وضو کرنے والوں کے لئے وقف ہو تو بدخلاف اسراف، و زیادت حرام (و گناہ) ہے لیکن اگر طمیان قلب یا دوسرے وضو کی سبب سے تین مرتبہ سے زیادہ دھوئے تو مضانقہ نہیں۔ جبکہ وضو کی سنتوں میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے (۷) اور پانی کے استعمال میں کمی کرنے کا مطلب یہ ہے کہ مسنون حد (تین مرتبہ) سے کم استعمال کرے۔

۲۔ وضو خود کرنا اور بلا عذر کسی دوسرے کی مدد نہ لینا تاکہ عبادت کو کسی کی مدد کے بغیر بذات خود قائم کرے، اگر معدود ہو (مثلاً برتن بھری ہو یا بیماری ہو یا کبرستی ہو) تو مدد لینا جائز ہے اگر خادم پانی ڈالتا جائے (اور خود دھوتا جائے) تو مضانقہ نہیں ہے (۸) پس اگر وضو کرنے میں صرف پانی ڈالنے یا پانی کنوئیں سے نکالنے پانی مار دینے میں کسی دوسرے سے مدد لے تو اس میں مطلقاً کراہت نہیں ہے اور جائز ہے خواہ یہ مدد اس نے طب کی ہو، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اعضائے دھونے میں کسی دوسرے کی مدد نہ لے بلکہ خود ہی دھوئے اور اگر اعضا کے دھونے اور مسح کرنے میں بلا عذر کسی دوسرے کی مدد لے تو مکروہ ہے۔ (۹)

(۱)۔ بخروج مطلقاً (۲)۔ ش (۳)۔ بخروش (۴)۔ وغیرہ (۵)۔ ع دش (۶)۔ عامۃ الکتاب

(۷)۔ طوئع و محروور و کبری (۸)۔ فتح و بحر مع (۹)۔ ش تصرفا

- ۳۔ کنوئیں وغیرہ سے پانی خود نکالنا۔ (۱)  
 ۴۔ اونچی جگہ پر بیٹھ کر وضو کرنا۔ (۲)  
 ۵۔ پاک جگہ میں وضو کرنا کیونکہ وضو کے پانی کی بھی تعظیم ہے۔ (۳)  
 ۶۔ وضو کے مستعمل پانی کے قطرے ٹپکنے سے کپڑوں کو بچا کر رکھنا۔ (۴)  
 ۷۔ استنجا سے فارغ ہونے کے بعد وضو کرنے کے لئے قبیہ کی طرف مڑ کر کے بیٹھنا۔ (۵)  
 ۸۔ مٹی کے برتن سے وضو کرنا۔ (۶)  
 ۹۔ وضو کے برتن کو جہاں سے پکڑتے ہیں اس حصے (دست) کو تیس بار دھونا۔ (۷)  
 ۱۰۔ لونا وغیرہ چھوٹا برتن ہو تو اپنے دائیں جانب رکھنا۔ (۸) تاکہ اس سے اپنے دائیں ہاتھ پر پانی ڈالے۔ (۹) اور اگر برتن بڑا یعنی حشت وغیرہ ہو جس میں ہاتھ ڈال کر چہرہ سے پانی لیا جائے تو اس کو اپنے دائیں جانب رکھنا۔ (۱۰)  
 ۱۱۔ لوٹنے سے پانی بیتے وقت اپنا ہاتھ لوٹنے کے دستے پر رکھنا اس کے سر پر نہ رکھنا (کبیری وفتح و بحروش دم) تاکہ مستعمل پانی کے قطرے لوٹنے میں نہ ٹپکیں۔ (۱۱)  
 ۱۲۔ بیت میں دل اور بان دونوں کو شریک کرے تاکہ عزیمت حاصل ہو جائے۔ (۱۲)  
 ۳۔ وضو کے آخر تک تمام افعال میں یعنی ہر عضو کے دھونے یا مسح کرنے کے وقت نیت کو مستحضر رکھنا۔ (۱۳)  
 ۱۴۔ ہر عضو کے دھونے یا مسح کرنے کے وقت بسم اللہ اٹخ پڑھنا۔ (۱۴)  
 ۱۵۔ ہر عضو کے دھونے (یا مسح کرنے) کے وقت بسم اللہ اٹخ کے بعد باثرہ یعنی سلف صلیحین سے منقول دعا کہیں پڑھنا (۱۵)  
 (وضو کی دعائیں الگ بیان میں آگے درج ہیں، مولف)  
 ۱۶۔ ہر عضو کے دھوتے وقت کلمہ شہادت یعنی اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ پڑھنا۔ (۱۶)  
 ۷۔ ہر عضو کے دھونے کے بعد درود شریف پڑھے (۱۷) پس ہر عضو کو دھوتے وقت چار چیزیں یعنی سم، اللہ الخ کلمہ شہادت، دعا اور درود شریف پڑھی جائیں گی۔ ہر ایک کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ ان میں سے کسی ایک کا پڑھ لینا بھی کافی ہے۔ (۱۸)  
 ۸۔ وضو کے دوران بلا ضرورت ایسی باتیں نہ کرے جو لوگوں سے کیا کرتے ہیں یعنی دنیاوی باتیں نہ کرے تاکہ وضو کا عمل دنیا کی سمیزش سے پاک رہے (۱۹) مگر کسی بات کے کہنے کی ضرورت ہو تو یہ خوف ہو کہ اس وقت بات نہ کہنے میں وہ ضرورت فوت ہو جائے گی تو ایسی حالت میں بات کرنا ترک ادب نہیں ہے۔ (۲۰)  
 ۱۹۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لئے دائیں ہاتھ میں پانی لینا، اور ناک کو بائیں ہاتھ سے صاف کرنا (سکن)۔ (۲۱)

- (۱)۔ فتح و شرف (۲)۔ درود دم (۳)۔ بحروش دع (۴)۔ فتح و بحروش دع و کبیری (۵)۔ دع و دم و بحروش  
 (۶)۔ فتح و بحروش دم و کبیری (۷)۔ بیضا (۸)۔ ایضا (۹)۔ ط (۱۰)۔ فتح و بحروش و کبیری (۱۱)۔ ط  
 (۱۲)۔ دم و درود و مجمع (۱۳)۔ فتح و بحروش دم و ملتقطا (۱۴)۔ دم و درود (۱۵)۔ دم و درود و تحرقا (۱۶)۔ فتح و شرف و دع و کبیری  
 (۱۷)۔ دع (۱۸)۔ دع (۱۹)۔ دم و مجمع و درود و فتح و کبیری و ملتقطا (۲۰)۔ فتح و دع و کبیری و ملتقطا (۲۱)۔ دم و شرف و فتح و دع



۲۰۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں ترتیب کا لحاظ کرنا (یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا) اور یہ ہر روز ایک سنت ہے (۲) یعنی کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی سنت ہے جیسا کہ وضو کی سنتوں میں بیان ہو چکا ہے مؤلف

۲۱۔ ڈھیلی، گٹھلی کو حرکت دینا تاکہ اس کے نیچے کی کھاس پر پانی اچھی طرح پہنچ جائے، اسی طرح اگر گٹھلی جھک ہو لیکن اس کے نیچے کی کھال تک پانی نہ پہنچ جائے تو علم ہو تب بھی گٹھلی کو حرکت دینا مستحب ہے ورنہ فرض ہے (۳) پس اگر گٹھلی ایسی جھک ہو کہ اس کے نیچے پانی بلا تکلف داخل نہ ہوتا ہو تو ہمارے تنبیہ کے نزدیک ظاہر روایت میں اس کو حرکت دینا یا ناکال دینا فرض ہے تاکہ پانی پوری طرف پہنچ جائے اور دونوں ہاتھوں کے ہر جز تک پانی کا پہنچنا یقین کے ساتھ ہو جائے۔ (۴)

۲۲۔ دائیں ہاتھ سے اعضائے وضو پر پانی ڈالنا۔ (۵)

۲۳۔ اعضا کو دھونے سے پہلے ان پر گیلیا ہاتھ بھیرنا (۶) لیکن اس میں سردیوں کی قید ہونی چاہئے (۷) خلف ابن جابر کہہ کہ وضو کرنے والے کے لئے من سب یہ ہے کہ سردیوں کے موسم میں دھونے سے پہلے اپنے اعضا کو پانی سے اس طرح ترک کرے جیسے تیل ملتے ہیں پھر ان پر پانی بہائے اس لئے کہ سردیوں میں پانی اعضا کے اندر چھپی طرح انہیں کرتا۔ (۸)

۲۴۔ اعضائے وضو کو دھوتے وقت ہاتھ سے ملنا۔ (۹)

۲۵۔ منہ پر پانی ڈالتے وقت صحنے کی طرح نہ مارے (۱۰) جیسی پیشانی کے اوپر کے حصہ کی طرف سے نرمی کے ساتھ منہ پر پانی ڈالنے پر لمبا نچر سانا مارے پھر ہاتھ کے ساتھ منہ کو ملے۔ (۱۱)

۲۶۔ منہ دھوتے ہوئے پانی میں پھونک نہ مارنا (۱۲) (بعض لوگ منہ پر پانی ڈالتے وقت منہ سے پھوکارا کرتے ہیں یہ مکروہ ہے اور اس سے قریب جیسے ہوئے پر چھینٹیں پڑتی ہیں، مؤلف)

۲۷۔ منہ دھوتے وقت وپر کی طرف سے نیچے کو پانی ڈالنا اور سر کا مسح کرتے وقت سر کے اگلے حصے کی طرف سے اور ہاتھ دھو کر دھوتے وقت انگلیوں کی طرف سے شروع کرنا (۱۳) لیکن آنری دونوں، سورت میں جیسا کہ سنتوں میں بیان ہو چکا ہے۔ (۱۴)

تنبیہ: بہت سے لوگ ناک یا آنکھ یا بھوؤں پر چلو سے پانی ڈال کر سر سے منہ پر ہاتھ بھیر دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ منہ جھل گیا حالانکہ یہ تو منہ پر پانی کا چھڑنا ہوا اس طرح منہ دھونے کا فرض نہیں ہوتا اس لئے وضو نہیں ہوتا، اسی طرح بعض لوگ ہاتھوں کو (ہاتھوں کو ہاتھوں تک) دھوتے وقت کرتے ہیں کہ پسے گیلیا ہاتھ یا ہاتھوں تک مل دیتے ہیں پھر دونوں پر پانی اس طرح بہاتے ہیں کہ مشط سے کٹاؤں تک جا کر نیچے گر جاتا ہے کہیں تک نہیں پہنچتا، یہ سخت غلطی ہے اس سے وضو نہیں ہوتا پانی ہاتھ کے ذریعے پورے عضو تک پہنچانا چاہئے، مؤلف

۲۸۔ کانوں کے مسح کے وقت مبالغہ کے لئے کانوں کے سوراخ میں گیلی چھٹکایا نہ جائے۔ (۱۵)

۲۹۔ اپنی اونٹوں، آنکھوں کے گویوں اور ڈونوں، ٹخنوں اور دونوں ایڑیوں اور اونٹوں، ٹکڑوں کے اندر، گٹھلی کے نیچے کی جگہ کی حفاظت کرنا (۱۶) یعنی وضو کے اندر ان مقامات میں پانی پہنچانا اور ان سے داخل نہ رہنا مستحب ہے اس لئے کہ ان مقامات کے اونچے نیچے ہونے کے باعث ان میں کبھی تھوڑی خشکی باقی رہ جاتی ہے۔ (۱۷)

(۱)۔ فتح و ع (۲)۔ ع (۳)۔ در وسط ملقط (۴)۔ کبیری (۵)۔ ش (۶)۔ ش و ع و ع

(۷)۔ منہ (۸)۔ بحر و بدائع و ع (۹)۔ بدائع و بحر و بدائع و ع (۱۰)۔ فتح و بحر و ع (۱۱)۔ م و ط و ع (۱۲)۔ ش

(۱۳)۔ بحر و فتح و ع (۱۴)۔ ش (۱۵)۔ در وسط و بحر و ملقط (۱۶)۔ در و ع و بحر و ملقط (۱۷)۔ غایۃ الاوطار

۳۰۔ منہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کے دھونے کی جو حدود مقرر ہیں (یعنی جس قدر دھونا فرض یا واجب ہے) ان سے کچھ ورہ کر کے دھونا تاکہ من مقررہ حدود تک دھس جانے کا یقین ہو جائے۔ (۱)

۳۱۔ چہرہ اور ہاتھ پاؤں کو حدود معینہ سے زیادہ دھونا تاکہ قیامت کے دن اس سے ان اعضاء کی روشنی اس جگہ تک بڑھے (۲) جیسے کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ طہ کی علی زادہ کی شرح شرع سے نقل کیا ہے کہ دونوں ہاتھوں کا نصف بازو تک و دونوں پاؤں کا نصف پنڈلی تک دھونا مستحب ہے۔ (۳)

۳۲۔ دونوں بھوؤں اور مونچھوں کے نیچے پانی پہنچانا۔ (۴)

۳۳۔ اپنے دونوں پاؤں کو اپنے ہاتھ سے دھونا (۵) جنہی اپنے دائیں ہاتھ سے دونوں پاؤں پر پانی ڈالتا اور ان دونوں کو بائیں ہاتھ سے دھونا (۶) اور پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پاؤں دھوتے وقت برتن کو دائیں ہاتھ میں پکڑے اور دائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے اس کو ملے، اسی طرح تین بار اس کو دھوئے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے ملے اور اس کو بھی اسی طرح تین بار دھوئے۔ (۷)

۳۴۔ وضو میں جلدی نہ کرے اور دھونے اور دھالنے اور منہ کو پورا پورا دھو کرے۔ (۸)

۳۵۔ وضو کے بعد میانی (شلوار وغیرہ کی ردائی) پر پانی چھڑک لیتا۔ (۹)

۳۶۔ وضو کے بعد قبلہ رو کھڑے ہو کر کلمہ شہادت پڑھنا (۱۰) اور اس وقت آستان کی طرف بنگاہ نہ کرے۔ پانی انگشت شہادت سے

اشارہ کرتا۔ (۱۱)

۳۷۔ اگر روزہ در نہ ہو تو وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو کا پانی ہو سارا یا کچھ پانی آب زمزم کی طرح کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پینا (۲) پس نہ انہوں پانیوں کے علاوہ اور پانی (بلا عذر) کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے (۱۳) تو وی ہندیہ (حائلیہ) میں ہے کہ جو پانی سے وضو پئے اس میں سے ایک قطرہ (تھوڑا سا پانی) قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو کر پی لے۔ (۱۴) اس کے بعد یہ دعا پڑھے: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمَسْأَلَتِكَ وَذَوْنِیْ بِذَوْنِکَ وَاعْصَمْنِیْ مِنَ الْوَهْلِ وَ لَا مُرَاصٍ وَ لَا وَجَاعٍ (۱۵) حید میں ہے کہ اس دعا کا ثورہ ہونا معلوم نہیں ہو سکا اور یہ حسن ہے اھ (۶) ظاہر یہ ہے کہ وضو کا پچا ہو پانی پینا اس وقت مستحب ہے جبکہ لوٹا وغیرہ چھوئے برتن سے وضو کرے اور اگر حوض وغیرہ سے وضو کرے تو یہ بخیر حسب ہے کہ اس میں سے بھی پینا چاہئے یا نہیں ورنہ خیرہ میں فتویٰ ابوالیث سے منقول ہے کہ جو پانی پینے کے لئے رکھا گیا ہو تو جب تک وہ بہت زیادہ نہ ہو اس کے وضو نہ کرے اور جو پانی وضو کے لئے رکھا گیا ہے اس میں سے پی لینا جائز ہے پھر اس میں ابوالفضل سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کے برعکس کہتے تھے پس اس پر کیا اس کو وضو کا پچا ہو پانی پینا جائز ہے کیونکہ یہ وضو کے توابع میں سے ہے ماحزہ نہیں ہے اور ظاہر یہاں (جواز کا) قول سے سوچ دیجئے۔ (۱۶)

۳۸۔ وضو کے بعد یا اس کے درمیان میں یہ دعا پڑھے: اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَابِیْنِ وَ اجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنْ عِبَادِکَ الصّٰلِحِیْنَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنَ الدِّیْنِ لَا حَوْفَ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَخْشَوْنَ (۱۸) یا وضو کے بعد یہ دعا پڑھے: سُبْحَانَکَ اللّٰهُمَّ

(۱) فتح و بحر و کبیری (۲) دروش و بحر (۳) غایۃ (۴) بحر (۵) در (۶) ش

(۷) ع (۸) ع غایۃ لوطار (۹) ش (۱۰) م (۱۱) ط (۱۲) م و بدیع و دروش متقطا (۱۳) در (۱۴) ع

(۱۵) ش و کبیری (۱۶) ش (۱۷) ش (۱۸) دروش و کبیری

وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۱)  
(دعاؤں کا بیان الگ درج ہے)

۳۹۔ اعضائے وضو کو رومل (اور تونے وغیرہ) سے پونچھن (۲) اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے درج یہ ہے کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ رسول ﷺ سے ایسا کرنا مروی ہے لیکن اس میں مبالغہ نہ کرے بلکہ اپنے اعضا وضو پر اس کا اثر یعنی قدرے تری باقی رہنے دے (۳) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اعضائے وضو کو خشک کرنے کی ضرورت نہ ہو اور اگر اس کی ضرورت ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کے بدل کر اہت جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہوگا بلکہ اس کے مستحب یا حسب ضرورت واجب ہونے میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہوگا اور یہ حکم زندہ شخص کے بارے میں ہے لیکن میت کے بارے میں ہرے مشائخ کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ اس کو کپڑے سے پونچھنا مستحب ہے تاکہ اس کے کفن کے کپڑے تر ہو کر متغیر نہ ہو جائیں۔ (۴)

۴۰۔ جس کپڑے سے مقام استنجہ کو پونچھا ہوا اس کپڑے سے اعضائے وضو کو نہ پونچھے (۵) کیونکہ یہ مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں مذکور ہے۔ (مولف)

۴۱۔ اپنے ہاتھوں کو نہ جھٹکنا۔ (۶)

۴۲۔ وضو سے فارغ ہونے کے بعد سورۃ القدر کو ایک یا دو یا تین بار پڑھنا۔ (۷)

۴۳۔ اگر نماز کے لئے مکروہ وقت نہ ہو تو وضو کے بعد دو رکعت نفل تحسینۃ الوضو پڑھنا۔ (۸)

۴۴۔ وضو کے لئے یک منہ یعنی تقریباً ایک سیر پانی سے کم نہ ہو۔ (۹)

۴۵۔ جو پانی دھوپ میں گرم ہو گیا ہو اس سے وضو نہ کرنا (۱۰) کیونکہ اس سے برص کی بیماری ہو جاتی ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ

نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ارشاد فرمایا۔ (۱۱)

۴۶۔ مسجد میں اپنی وضو کے لئے کسی برتن کو مخصوص نہ کر لینا۔ (۱۲)

۴۷۔ وضو کرنے کے عام برتن یا عام جگہ سے وضو کرنا۔ (۱۳)

۴۸۔ (اپنے گھر پر) وضو سے فارغ ہونے کے بعد دوسری نماز کے وضو کے لئے اپنے برتن میں پانی بھر کر رکھنا۔ (۱۴)

۴۹۔ نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا۔ (۱۵)

۵۰۔ وضو میں جو فعل مکروہ ہے اس کو ترک کرنا اس لئے کہ مستحب کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (۱۶)

## مکروہات وضو

مکروہ یعنی (ناپسندیدہ) محبوب (یعنی پسندیدہ) کی ضد ہے فقہاء کے نزدیک مکروہ کی دو قسمیں ہیں ایک مکروہ تحریمی ہے اور جب مطلق مکروہ لکھتے ہیں تو اس سے ان کی مراد اکثر مکروہ تحریمی ہوتی ہے اور یہ وہ جب اور سنت مؤکدہ کے باقیاتل ہوتا ہے یعنی واجب اور سنت

(۱)۔ ع۔ (۲)۔ در۔ (۳)۔ ش و ط مخصا۔ (۴)۔ ط۔ (۵)۔ فتح و بحر و ش و ع۔ (۶)۔ در و ع۔

(۷)۔ کبیری و در و م۔ (۸)۔ بحر و در و فتح و ع۔ (۹)۔ ع و ش۔ (۱۰)۔ ش و م۔ (۱۱)۔ م و ط۔ (۱۲)۔ ش و م و ط۔

(۱۳)۔ ش و ط۔ (۱۴)۔ ع و فتح و بحر و ش و ط۔ (۱۵)۔ م و در و بحر و فتح و ع۔ (۱۶)۔ ش و نصر و ع۔

مؤکدہ کا ترک مکروہ تحریمی ہے اور دوسری مکروہ تنزیہی ہے اور سنت غیر مؤکدہ یعنی مستحب کے بالمقابل ہوتا ہے پس مستحب کا ترک مکروہ تنزیہی ہے مکروہ تنزیہی کو خذف ولی بھی کہتے ہیں بلکہ خذف اولیٰ زیادہ عام ہے جس ہر مکروہ تنزیہی خذف اولیٰ ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس ہر خذف اولیٰ کا مکروہ تنزیہی ہونا ضروری نہیں اس لئے ترک مستحب میں جب تک کراہت کی خاص دلیل نہ ہو تو مکروہ تنزیہی نہیں ہوتا، وضو کے مکروہات بکثرت ہیں۔ (۱) ان میں سے مشہور مکروہات مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ پانی اس قدر تم خرچ کرے کہ مستحب ادا نہ ہو یا اسراف یعنی بے جا زیادہ خرچ کرنا مکروہ ہے، گرچہ نہر کے کنارے پر وضو کرے، (۲) اگر اعضاے وضو کو تین بار سے کم دھونے کی عادت ہے تو مکروہ ہے، ورنہ گنگر ہوگا اور اگر اس کی عادت نہ ہو بلکہ کبھی کبھار ایسا کرے یا کسی عذر کی وجہ سے کرے تو مکروہ نہیں ہے اور گنگر بھی نہیں ہوگا، (۳) حاجت شرعیہ سے زیادہ پانی استعمال کرنا اسراف ہے، (۴) اور وہ عدد مسنون یعنی تین مرتبہ سے زیادہ دھونا درمقدار مسنون یعنی ایک ہند سے زیادہ پانی استعمال کرنا، (۵) اگر سنت ہونے کے اعتقاد سے تین مرتبہ سے زیادہ دھویا تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر تین مرتبہ سے زیادہ دھونا سنت ہونے کے اعتقاد سے نہ ہو تو یہ مکروہ تنزیہی ہے لیکن اگر تین مرتبہ دھونے کو سنت سمجھتے ہوئے شک کے وقت طہریت کے لئے یا پہلے وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو پر وضو کرنے کے ارادہ سے تین دفعہ سے زیادہ دھویا تو کوئی کرہت نہیں ہے جیسا کہ سنن وضو میں بیان ہو چکا ہے، نہر یا حوض کے کنارے پر وضو کرتے ہوئے پانی کا اسراف مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ یہ فعل عبث ہے۔ (۶) وضو کرنے میں بلا عذر کسی دوسرے شخص سے مدد لینا۔ (۷) (تفصیل مستحبات میں گزر چکی ہے، موقف) ۳۔ بلا عذر رُطی کے سنے یا میں ہاتھ سے پانی لینا۔ (۸) ۴۔ (بد عذر) یا میں ہاتھ سے ناک میں پانی ڈالنا۔ (۹) ۵۔ (بد عذر) یا میں ہاتھ سے ناک میں پانی ڈالنا۔ (۱۰) ۵۔ بلا عذر دائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔ (۱۱) ۶۔ جس پانی سے وضو کر رہا ہو سی میں تھوکانا یا ناک کی رینٹھ ڈالنا (۱۲) خواہ وہ پانی جاری ہو، یہ کراہت تنزیہی ہے اس لئے کہ ان امور کے ترک کرنے کو مستحبات میں شمار کیا گیا ہے (۳) ۷۔ چہرہ یا دوسرے اعضاء پر وضو پر پانی کو طمانچے کی طرح زور سے مارنا مکروہ تنزیہی ہے (۱۳) ۸۔ آنکھوں اور منہ (ہونٹوں) کو زور سے بند کرنا (۱۵) ۹۔ نیا پانی لے کر تین دفعہ مسح کرنا (۱۶) ۱۰۔ حلقوم (گھلے) کا مسح کرنا کیونکہ یہ بدعت ہے اس لئے کہ احادیث سے ثابت نہیں ہے (۱۷) ۱۱۔ بلا ضرورت لوگوں کی کلام کی مانند یعنی دنیاوی باتیں کرنا کیونکہ اس سے وہ دعاؤں و ذکار میں مشغول ہونے سے محروم رہتے گا اور اس لئے بھی مکروہ ہے کہ وضو کو دیا کی آمیزش سے پاک ہونا چاہئے کیونکہ یہ بدعت کی تہدید ہے (۱۸) ۱۲۔ جو پانی دھوپ میں گرم ہو گیا ہو اس سے وضو کرنا (۱۹) ۱۳۔ ناپاک جگہ میں وضو کرنا (یا وضو کا پانی ناپاک جگہ پر ڈالنا وضو کے پانی کے سنے بھی تقسیم ہے (۲۰) اور خطاویٰ نے کہا کہ یہ بھی وجہ ہے کہ ناپاک جگہ میں وضو کرنے سے نجاست کی چھینٹوں کے پڑنے کا خوف ہے (۲۱) ۱۴۔ مسجد کے اندر وضو کرنا لیکن مسجد میں برتن کے اندر وضو کرنا (جبکہ مسجد مستعمل پانی سے آلودہ نہ ہو، مولف) یا مسجد کے اندر اس جگہ وضو کرنا جو وضو کے لئے بنائی گئی ہے بد کراہت جائز ہے (۲۲) جیسا کہ عام طور پر مساجد میں فرش سے متصل وضو کے سنے جگہ بنائی جاتی ہے (۲۳) ۱۵۔ عورت کے وضو یا غسل کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا (۲۴) یہ اس لئے ہے کہ شاید اس سے مرد کو تلذذ حاصل ہو یا یہ وجہ ہے کہ اکثر عورتیں نجاست سے احتیاط بہت کم

(۱)۔ مستعمل پانی، شوط و غیر مستحقا (۲)۔ دروم و غیر مستحقا (۳)۔ بخرو و شوط (۴)۔ شوط (۵)۔ ط

(۶)۔ شیطا (۷)۔ م (۸)۔ ع (۹)۔ ع (۱۰)۔ ع (۱۱)۔ ع (۱۲)۔ دروم و غیر

(۱۳)۔ دروم و بخرو و ط (۱۴)۔ مستعمل و غیر ط (۱۵)۔ دروم و ط (۱۶)۔ دروم و ط (۱۷)۔ دروم و ط (۱۸)۔ دروم و ط (۱۹)۔ بخرو

(۲۰)۔ در (۲۱)۔ غایۃ الادطار (۲۲)۔ در (۲۳)۔ غایۃ الادطار (۲۴)۔ در



کرتی ہیں اور یہ توجیہ کہ بہت تنزیہی پردہ لت کرتی ہے کہ انی الطہارۃ (۱) ۱۶۔ مسجد میں کسی برتن کو اپنے وضو کے لئے خاص کر لینا کہ اس برتن سے اس کے ساتھ کوئی وضو نہ کرے، جیسا کہ مسجد میں پتی نماز کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر لینا مکروہ ہے (۲) ۱۷۔ وضو کے بعد ہاتھوں کو جھٹکانا (۳) ۱۸۔ وضو کے اعضاء کے علاوہ کسی اور عضو کو بد ضرورت دھونا (۴) ۱۹۔ لوٹے وغیرہ میں یا کپڑوں پر اعضاء وضو سے پانی نہ پکانا (۵) ۲۰۔ بلا عذر ایک ہاتھ سے منہ دھونا کہ یہ رافضیوں اور ہندوؤں کا شعار ہے (۶) ۲۱۔ استنجہ کا پانی خشک کرنے سے پڑے۔ سے وضو کے اعضا کو چھینا (۷) کیونکہ اس کا ترک کرنا منہ بات میں سے ہے کما وہو مستفاد عن ش وفتح وغیرہما (موسف) ۲۲۔ مجلس میں اس طرح مسواک کرنا کہ رال نیکی جائے مکروہ ہے خصوصاً عشاء اور بزرگوں کی مجلس میں زیادہ مکروہ ہے (۸) ۲۳۔ ست طریقے کے خلاف وضو کرنا وغیرہ بہت سے مکروہات ہیں۔

## وضو کی ماثورہ دعائیں

جب وضو کرے تو دونوں ہاتھ دھوتے وقت کہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی دِيْنِ الْاِسْلَام O یا یوں کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا O کلی کرتے وقت یہ کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحَسَنَ عِبَادَتِكَ تاک میں پانی ڈالتے وقت کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَلَا تَرْحَمْنِيْ رَاحَةَ الْمَاءِ وَتَدْعُوْنِيْ رَاحَةَ الْوُجُوْهِ وَتَسْوِدُوْنِيْ وَخَوَافِ الْمَاءِ بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَظِيْمِ اَعْطِنِيْ كِتٰبِيْ بِمَنْحِيْ وَحَاسِنِيْ حَسْبًا يُّسِيْرًا جَبَّارًا بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَظِيْمِ لَا تَعْطِنِيْ كِتٰبِيْ بِشَمَانِيْ وَلَا مِنْ وَّرَآءِ ظَهْرِيْ وَلَا تُخَاسِنِيْ حَسْبًا يُّسِيْرًا سِرَّكَ سَاحِرًا کرتے وقت کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَظِيْمِ اَطْلُبْ نَحْتَ طَلْعِ غَرْشَتِ يَوْمٍ لَا طُلُؤَ الْاَطْلُ غَرْشَتِ كَالْوَلِّ كَاسَحِ کرتے وقت کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَظِيْمِ اِخْلَعْ اُذُنِيْ مِنْ اَلَدِيْنِ يَسْتَمْعُوْنَ لِقَوْلِ فَيَسْمَعُوْنَ اَخْبَرْتُكَ كَاسَحِ کرتے وقت کہے بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَظِيْمِ اَعْنِيْ رَقَبَتِيْ مِنَ الْمَاءِ جَبَّارًا يُّسِيْرًا يُّسِيْرًا اَلْقَوْلُ مَغْفُوْرًا وَسَعْيِيْ مُشْكُوْرًا وَعَمَلِيْ مَقْبُوْلًا مَبْرُوْرًا اَوْ تَجَارَتِيْ لَنْ تَنْوُرَ (۹) بِمَضْلِكَ يَا عَزِيْزُ يَا عَمُوْرُ (۱۰) وضو کے درمیان میں پڑھے اَللّٰهُمَّ اَعْمِرْنِيْ دِيْنِيْ وَرَسُوْعِيْ لِيْ فِيْ دَارِيْ وَبَارِكْ لِيْ فِيْ رِزْقِيْ ہر عضو کے دھوتے وقت اور سر کا مسح کرتے وقت کلمہ شہادت بھی پڑھے جتنی یوں کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ وضو سے فارغ ہونے کے بعد آسمان کی طرف نظر کرے اور تین بار یہ پڑھے سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ (۱۱) پھر یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ (۱۲) وَاجْعَلْنِيْ مِنْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الدّٰثِرِيْنَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ (۱۳) پھر یہ پڑھے وَاجْعَلْنِيْ شُكُوْرًا وَاجْعَلْنِيْ اِنْ اَدْكُرَكَ ذِكْرًا كَثِيْرًا وَاسْبِحْ بِكُرَّةٍ وَاصْبِلَا پھر یہ پڑھے سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ لَا شَرِيْكَ لَكَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاتُوْبُ اِلَيْكَ (۱۴) وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُوْلُكَ (۱۵) یا اے اللہ میں سے کسی ایک پر اکتفا کرے۔

(۱)۔ غایۃ ارویحا۔ (۲) ح (۳)۔ مستفاد عن دروع۔ (۴)۔ علم الفقہ۔ (۵)۔ علم الفقہ۔ (۶)۔ علم الفقہ۔ (۷)۔ علم الفقہ۔

(۸)۔ مظاہر حق۔ (۹)۔ موطا شافعی وجمع وکبریٰ (۱۰)۔ مجمع (۱)۔ حصص حصین وجمع وکبریٰ (۲)۔ حصص حصین وجمع وکبریٰ

(۱۳)۔ ش وکبریٰ (۱۴)۔ حصص حصین وجمع وکبریٰ (۱۵)۔ ش وکبریٰ

(مؤلف) وضو کی ابتدا میں یہ درمیان میں یہ دعا پڑھنا بھی مردی ہے التَّهْمَةُ اعْمَرْنِي ذَنْبِي وَوَسِّعْ لِي فِي ذَارِي وَبَارِكْ لِي فِي رِزْقِي، روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر عضو وضو کے دھوتے وقت بسم اللہ، الخ اور دعائے شاورہ، کلمہ شہادت اور درود شریف پڑھے یا ان میں سے جس قدر ہو سکے پڑھے (۱) اور وضو سے ڈراغ ہو کر سورۃ انا سر لساہ فی لیلۃ القدر کا پڑھنا مستحب ہے، یہ فقہ ابو ہیثم نے کہا ہے اور حافظ بن حجر عسقلانی نے کہا کہ اس کا صحیح حدیث سے کوئی ثبوت نہیں ہے۔

وضو کا مسنون و مستحب طریقہ وضو کے لئے کسی مٹی کے برتن میں (تانبے پیتل وغیرہ کا ہوتے بھی مضائقہ نہیں مگر قلعی دار ہو) پانی سے کر پاک و رنجی جگہ بیٹھے و درل میں یہ نیت کرے کہ میں یہ وضو خاص اللہ تعالیٰ کی خوشی اور ثواب و عبادت کے لئے کرتا ہوں، بدن کا صاف کرنا و درمنہ کا دھونا مقصود نہیں اور نیت رہاں سے بھی کہے لے اور یہی ارادہ و نیت ہر عضو کے دھوتے یا مسح کرتے وقت رہے اور وضو شرع کرتے وقت بسم اللہ، الخ کہے، دائیں چو میں پانی سے کر دونوں ہاتھوں کو کھائی تک مل کر دھوئے اسی طرح تین بار کرے پھر دائیں ہاتھ کے چو میں نی لے کر کلی کرے پھر مساوی کرے پھر دو کلیاں اور کرے تاکہ تین پوری ہو جائیں (زیادہ نہ کرے) اگر روزہ دار نہ ہو تو اسی پانی سے غرغہ کی کرے یعنی کلی میں مہذب کرے پھر دائیں ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر ناک میں پانی ڈالے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو اس میں مہذب کرے جیسی ہتھوں کی جزو تک پہنچائے، اگر روزہ دار ہو تو نرم گوشت سے، ورنہ نہ چھائے، ہاتھ کی چھٹکی ہتھوں میں پکیرے اور ہاتھ سے ہی ناک ستے، تین بار ناک پانی ڈالے اور ہر بار نی پانی لے، پھر دونوں ہاتھوں میں پانی سے کر (یا ایک چو میں سے پھر دوسرے کا سہارا لگالے) دونوں ہاتھوں سے، ہاتھ کے اوپر سے نیچے کو پانی ڈال کر تمام منہ کو مل کر دھوئے، سر کے بالوں کی اتداسے ٹھوڑی کے نیچے تک و ایک کان کی دوسرے کان کی لو تک سب جگہ پانی پہنچ جائے دونوں ابروؤں اور مونچھوں کے نیچے بھی پانی پہنچ جائے کوئی جگہ ہل برابر بھی سوکھی نہ رہے اگر احرام باندھے ہوئے نہ ہو تو ڈراغی کا خدال کرے پھر دو دفعہ اور پانی لے کر منہ کو اسی طرح دھوئے اور ڈراغی کا خدال کرے تاکہ تین دفعہ پورا ہو جائے (زیادہ نہ ہو) پھر گلیے ہاتھ سے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ملے خصوصاً سر یوں میں، اور پھر دائیں ہاتھ کے چو میں پانی سے کر تین تین دفعہ ہر ایک ہاتھ پر پہنے اور مل کر دھوئے کہ بائیں ہاتھ بھی خشک نہ رہ جائے، اور انگلی چھلا، سری، ننگن، چوڑی، وغیرہ کو حرکت دے اگر چہ ڈھیلی ہوں، منہ دھوتے وقت عورت اپنی ہتھ کو بھی حرکت دے گلیوں کا خدال کرے اس طرح کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالے اور پانی پکٹے ہو، ہو پھر دائیں ہاتھ کے چو میں پانی سے کر دونوں ہاتھوں کو تر کر کے ایک مرتبہ پورے سر کا مسح کرے پھر کانوں کا مسح کرے ہتھ کی انگلی سے کان کے اندر کی طرف اور انگوٹھے سے باہر کی طرف مسح کرے اور چھٹکی دونوں کانوں کے سوراخ میں ڈالے پھر انگلیوں کی پشت کی طرف سے گردن کا مسح کرے لیکن گلے کا مسح نہ کرے، پھر دائیں ہاتھ سے پان ڈالے اور بائیں ہاتھ سے پہلا دایاں پاؤں شتے سمیت تین بار دھوے اور ہر بار اس کی انگلیوں کا بائیں ہاتھ کی چھٹکیا سے نیچے سے اوپر کو خدال کرے اور دایاں پاؤں کی پچھٹی انگلی سے شروع کرے پھر اسی طرح بائیں ہاتھ سے پانی ڈال کر بائیں ہاتھ سے دایاں پاؤں تین بار دھوئے اور سر بارس کی انگلیوں کو بھی اسی طرح سے خدال کرے، مگر انگوٹھے سے شروع کرے تاکہ چھٹکی پر ختم ہو، ہر عضو کے دھوتے یا مسح کرتے وقت بسم اللہ، الخ اور کلمہ شہادت اور مسنونہ دعا میں جو مذکور ہو میں پڑھے، اگر وضو سے کچھ پانی بچ جائے تو اس میں سے کچھ پانی کھڑے ہو کر پی لے اور بسم اللہ، الخ اور کلمہ شہادت پڑھے کہ یہ دعا پڑھے اللہم اجعل لی من التواب الخ و سورۃ انا سر لساہ فی لیلۃ القدر پڑھے اور درود شریف دس مرتبہ پڑھے اس کے بعد اگر نماز کا کردہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز تہنیت اونیض پڑھے۔

## مسواک کا بیان

مسواک کا حکم: وضو کی سنتوں میں سے ایک سنت مسواک کرنا بھی ہے یہ سنت مؤکدہ ہے (در وغیرہ ۷۷ مہ کتب) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ مسواک وضو کی سنتوں میں سے ہے یا نماز کی یا دین کی سنتوں میں سے ہے، یہ تیسرا قول قوی ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے، جیسا کہ علامہ عینی نے شرح بخاری میں اس کو ذکر کیا ہے اور ابوداؤد الغزنوی یہ ۱۱۱ انتاج وغیرہ ۷۷ میں جو مذکور ہے اس سے بھی اس کی موافقت ہوتی ہے، جیسا کہ ان میں ہے کہ مسواک وضو کی خصوصیت میں سے نہیں ہے بلکہ یہ متعدد مواقع میں مستحب ہے (۱) (ان مواقع کا بیان آگے آتا ہے، موصوف) پس وضو اور نماز کے وقت بھی مسواک کرنا مستحب ہے۔ و امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وضو کرتے وقت مسواک کرنا مستحب مؤکدہ یعنی سنت مؤکدہ ہے، پس احناف کے نزدیک مسواک کرنا وضو کی سنت ہے نماز کی سنت نہیں ہے، لیکن اگر کسی نے وضو کے وقت مسواک نہ کی تو اب نماز کے لئے کھڑا ہوتے وقت مسواک کرے، لیکن اس طرح نرمی سے کرے کہ خون نہ نکلنے پائے ورنہ وضو ٹوٹ جائے گا اور دوبارہ وضو کرنا پڑے گا۔ (۲)

مسواک کی فضیلت مسواک کرنے کی تاکید اور اس کے فضائل و احادیث میں کثرت وارد ہیں قبیل قال رسول اللہ ﷺ لو لا ان اشدق علی امتی لا مرتھم بالسواک مع کل صلوۃ رواہ البخاری واللفظ له ومسلم الا انہ قل عند کل صلوۃ ولفی مؤطا امام مالک مع کل وضوء ولفی روایۃ سنن السنن عند کل وضوء ورواہ احمد فی مسندہ و ابن خریمۃ فی صحیحہ و صحاح الحکم و ذکر ہا البخاری تعلیفہ فی کتاب الصوم (۳) ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اگر مجھے اپنی امت پر مشقت و دشواری کا خیال نہ ہوتا تو میں نماز کو ہر نماز کے وقت مسواک استعمال کرنے کا حکم دیتا“ اس کو امام بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور امام مالک نے مؤطا میں سنن میں، امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابن خزمہ رضی اللہ عنہ نے اپنی صحیح میں ہر نماز کی بجائے ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا روایا کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے، اور امام بخاری نے اس کو کتاب الصوم میں تعلیقاً روایت کیا ہے ”یہ احناف کے لئے دلیل ہے کیونکہ ان کے نزدیک مسواک کرنا نماز کی سنت ہے (۴)، ایک اور حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا السواک مطہرۃ للضمیر و مرصۃ للرب ”مسواک منہ کی پاکیزگی اور پروردگار کے علم کی خوشنودی کا سبب ہے“ اس کو امام شافعی و امام احمد و دارمی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس حد کے بغیر روایت کیا ہے (۵) نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نماز کے لئے مسواک کی گئی ہو اس کی فضیلت اس نماز سے ستر درجے زیادہ ہے جس کے لئے مسواک نہ کی گئی ہو، اس کو امام احمد نے اپنی مسند میں و امام بخاری نے شعبہ ایمان میں

(۴)۔ ط، و، بخاری و غیر ہا تصرفاً

(۳)۔ فتح و غیر ہا مستقفاً

(۲)۔ استفادہ عن ش و غیرہ

(۵)۔ مشکوٰۃ جلد اول باب السواک

روایت کیا ہے (۱) اور یہ فضیلت ہر اس شخص کو حاصل ہو جائے گی جس نے ایسی دُشو کے ساتھ نماز پڑھی ہو جس میں اس نے مسواک کی ہو مگر چہ اس نے نماز کھڑی ہونے کے وقت نماز کے لئے مسواک نہ کی ہو کیونکہ اصح قول کی بنا پر مسواک سنن دین میں سے ہے سنن نماز میں سے نہیں ہے (۲) بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی یہ حالت تھی کہ وہ مسواک کو قلم کی طرح اپنے کان پر رکھتے تھے۔ ترمذی میں حضرت زید بن خالد سے روایت ہے کہ اصحاب کرام تمام نمازوں کے لئے مسجد میں حاضر ہوتے تھے اور ان کی مسواک کاتب کے قلم کی طرح ان کے کان پر رکھی رہتی تھی۔ جب وہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو مسواک کر لیتے اور پھر مسواک اس کی جگہ پر (یعنی اپنے کان پر) واپس رکھ لیتے تھے (۳) اور بعض اپنی مسواک کو اپنے عمامے کے بیچ میں رکھ لیتے تھے۔ (۴)

مسواک کے فوائد مسواک کرنے کے فوائد بہ کثرت ہیں، معائنے کرام نے مسواک کے اہتمام میں ستر بلکہ اس سے بھی زیادہ فائدے لکھے ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں ۱۔ اس میں موت کے علاوہ ہر مرض کی شفا ہے، ۲۔ موت کے وقت کلمہ شہادت یاد دلاتی ہے، ۳۔ نزع (جائے) آسانی ہوتی ہے، ۴۔ روح کے نکلنے کو آسان کرتی ہے، ۵۔ پل صراط پر کوندنہ والی بجلی کی مانند تیزی سے گزر جاتا ہے، ۶۔ اس کی برکت سے نامہ، لباس اس کے دائیں ہاتھ میں دیا جاتا ہے، ۷۔ بڑا چادر میں آتا ہے، ۸۔ نگاہ کو تیز کرتی اور جلا دیتی ہے، ۹۔ دانتوں کی جڑوں کی خرابی اور مسوڑھوں کے پھوسنے کو دور کرتی ہے، ۱۰۔ دانتوں کو سفید کرتی ہے، ۱۱۔ مسوڑھوں کو مضبوط کرتی ہے، ۱۲۔ کھانا ہضم کرتی ہے، ۱۳۔ بلغم کو کاٹتی ہے، ۱۴۔ نماز کا ثواب کئی گنا بڑھاتی ہے۔ روایات میں ستر گنا، نانوے گنا و چار سو گنا تک ثواب بڑھے کا ذکر ہے، ۱۵۔ بیکوں کو زیادہ کرتی ہے، ۱۶۔ فرشتے خوش ہوتے ہیں، ۱۷۔ اس کے چہرے کے نور کی وجہ سے فرشتے اس کے ساتھ مصافحہ کرتے ہیں اور جب وہ نماز کے لئے نکلتا ہے تو اس کے پیچھے پیچھے چلتے ہیں اور عرش کے اٹھنے والے فرشتے مسواک کرنے والے کے لئے مغفرت طلب کرتے ہیں جب وہ مسجد سے نکلتا ہے، ۱۸۔ انبیاء و رسل اس کے لئے مغفرت طلب کرتے ہیں، ۱۹۔ مسواک شیطان کو ناراض کرتی اور دھتکار دیتی ہے، ۲۰۔ اس پر بیٹگی لرنے سے فراخی و دو گھری پیدا ہوتی ہے اور روزی آسان ہو جاتی ہے، ۲۱۔ صفرہ کو کاٹتی ہے، ۲۲۔ در دہر کو دور کرتی ہے و سر کی رگوں کو تسکین دیتی ہے۔ حتیٰ کہ کوئی ساکن رگ حرکت نہیں کرتی اور نہ ہی کوئی حرکت کرنے والی رگ ساکن ہوتی ہے، ۲۳۔ درد دندان کو دور کرتی ہے، ۲۴۔ دانتوں کو مضبوط کرتی ہے، ۲۵۔ منہ کی بدبو (گندہ دہنی) کو دور کر کے اس کو خوشبودار بناتی ہے۔ (۵) ۲۶۔ معدے کو درست رکھتی ہے، ۲۷۔ بدن کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے لئے قوت دیتی ہے، ۲۸۔ انسان کے حافظے اور عقل و نصاحت کو زیادہ کرتی ہے، ۲۹۔ قلب کو پاک کرتی ہے، ۳۰۔ ذہن کو صاف کرتی ہے، ۳۱۔ اولاد (کی پیدائش) کو بڑھاتی ہے، ۳۲۔ جسم سے غیر طبعی حرارت کو دور کرتی ہے، ۳۳۔ درد کو دور کرتی ہے، ۳۴۔ پیٹھ کو مضبوط بناتی ہے، ۳۵۔ حلق کو صاف کرتی ہے، ۳۶۔ زبان کو صاف دیتی ہے، ۳۷۔ سمجھ کو تیز کرتی ہے، ۳۸۔ رطوبت کو قطع کرتی ہے، ۳۹۔ اجر و ثواب کو کئی گنا بڑھاتی ہے، ۴۰۔ ماں و ادا کو بڑھاتی ہے، ۴۱۔ حاجتوں کو پورا کرنے میں مدد دیتی ہے، ۴۲۔ اس کی قبر کو کشادہ کرتی ہے، ۴۳۔ لحد میں اس کی غم خوار ہوتی ہے، ۴۴۔ اس روز مسواک کرنے والوں کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھ دیا جاتا ہے، ۴۵۔ اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، ۴۶۔ فرشتے ہر روز اس کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ یہ شخص انبیاء کی قدر کرے اور اہل بیت کے آثار پر چلتا ہے اور ان کی سیرت (سنت) کا مستطاب ہے، ۴۷۔ اس کی طرف سے دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں، ۴۸۔ دنیا سے (گناہوں سے) پاک صاف ہو کر جاتا ہے، ۴۹۔ موت کا فرشتہ روح نکالنے کے لئے اس کے پاس اس صورت میں آتا ہے جس میں اولیا



کے پاس آتا ہے اور بعض روایات میں ہے کہ اس صورت میں آتا ہے جس میں انبیاء کے پاس آتا ہے، ۵۰۔ مسواک کرنے والے دین سے اس وقت جانا ہے جب وہ حضور نور ﷺ کے خوش سے پانی پی پیتا ہے ورنہ حقیقہً منہ یعنی (بنت کی مہر) لگی ہوئی خاص شراب ہے (۱) اس کے درجہ بھی بہت سے فوائد ہیں۔ مسواک کا ادنیٰ فائدہ یہ ہے کہ منہ کی بدبو کو دور کرتی ہے اور اس کا علی فائدہ یہ ہے کہ موت کے وقت کلمہ شہادت یاد دلاتی ہے، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کی توفیق عطا فرمائے۔ (۲) بعض نے کہا کہ یہ ترم فضائل (۱۰۰) مروی ہیں اس میں بعض مرفوع احادیث میں ہیں اور بعض موقوف احادیث میں ہیں، اگرچہ ان کی اسناد میں گنگشو ہے پس ان سے ماننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور ان میں سے بعض مذکورات بعض کی طرف لوٹتی ہیں۔ (۳)

مسواک کرنے کے مستحب اوقات۔ چونکہ مسواک صحیح و قوی قول کے مطابق سنن دین میں سے ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اس لئے اس کا استعمال ہر وقت مسنون ہے، علامہ نوویؒ نے بھی تمام اوقات میں مسواک کرنے کو مستحب لکھا ہے۔ حضرات ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ مسواک کرنا سنت ہے پس جس وقت جی چاہے مسواک کرے، اس کو دینی نے اپنی کتاب مسند الفردوس میں روایت کیا ہے لیکن وضو کرتے وقت اس کی زیادہ تاکید ہے، بعض اوقات میں بھی اس کا مستحب ہونا مؤید ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہیں۔ ۱۔ دنوں کے رد ہو جانے کے وقت، ۲۔ منہ کی بو بدل جانے کے وقت خواہ منہ کی بودیر تک وضو نہ کرنے یا دیر تک خاموش رہنے یا زیادہ بولنے یا کسی بودار چیز کھانے کے سبب بد بوی ہو، ۳۔ سونے سے پہلے، ۴۔ سو کر اٹھنے کے بعد، ۵۔ وضو سے ساتھ مسواک کرنے کے باوجود نماز کے لئے کھڑا ہوتے وقت، ۶۔ اور دنوں صورتوں میں اس وقت مستحب ہے جبکہ دانتوں سے خون نہ نکلے ورنہ مستحب نہیں ہے کیونکہ خون بالا جماع غس سے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہذا اس وقت مسواک آہستہ آہستہ نرمی سے کی جائے اور صرف دانتوں پر کی جائے تاکہ خون نہ نکلے، ۷۔ گھر میں داخل ہوتے وقت، ۸۔ لوگوں کے مجمع میں جاتے وقت، ۹۔ قرآن مجید وحدیث شریف کی تلاوت کے وقت، ۱۰۔ جہاں سے قبل، ۱۔ مرنے سے پہلے (پس اگر کسی کو موت کا علم ہو جائے تو اس کو مسواک و مومہ پر ناف اور دیگر مورد عفا کی اختیار کرنا مستحب ہے (۳)، ۲۔ اگر وضو کرتے وقت جوں جوں نماز کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے (۵) ۱۳۔ جمعہ کے دن مسواک کرنا مستحب ہو کہ وہ ہے (۶) جس شخص کو مسواک پر بیٹھتی کرنا تکلیف دینا ہو اس کو اس پر بیٹھتی کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ وہ کبھی کبھی کر لیا کرے۔ (۷)

وضو میں مسواک کرنے کا وقت وضو میں مسواک کرنے کے مسنون وقت کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے نہایت درجہ اختلاف میں یہ ہے کہ کلی کے وقت کی جائے اور بدائع اور محتبی میں ہے کہ وضو شروع کرنے سے پہلے کی جائے اور اکثر کمال عمل پہلے توں پر ہے کیونکہ یہ صاف کرنے میں زیادہ کامل ہے (۸) دونوں توں راجح ہیں اور دونوں پر عمل کی گنجائش ہے بہتر یہ ہے کہ جس کے دانتوں سے خون نہ نکلتا ہو وہ وضو شروع کرنے سے پہلے ورنہ جس کے خون نہ نکلتا ہو وہ کلی کے وقت کرے۔ (۹)

مسواک کے آداب وصفات۔ ۱۔ مسواک تلخ درخت کی شاخ یا جڑ کی ہو (۱۰) کیونکہ، یہی مسواک منہ کی بدبو کو دور کر کے منہ میں خوشبو کرتی، دانتوں کو مضبوط بناتی اور معدے کو قوت دیتی ہے (۱۱) اس سے ہذا اچھی طرح کٹ جاتا ہے، سینہ خوب صاف ہو جاتا اور کھانا خوب ہضم ہوتا ہے، افضل یہ ہے کہ مسواک پیو کی جڑ کی ہو (نحضور ﷺ نے اس کی تعریف فرمائی ہے) پھر زیتون کی شاخ کی افضل ہے (۱۲)

(۱)۔ ط۔ (۲)۔ ش۔ (۳)۔ ط۔ (۴)۔ فضائل مسواک (۵)۔ فتح و غرور دم غیر ہائے طفا (۶)۔ کہ دردی اللہ دیت

(۷)۔ ط۔ (۸)۔ غرور دم و ط۔ (۹)۔ فضائل مسواک (۱۰)۔ فتح و غرور دم و ط۔ (۱۱)۔ فتح و غرور دم و ط۔ (۱۲)۔ دوش

اس کی بھی حدیث میں فضیلت آئی ہے۔ یعنی نے طہرائی اوسط سے حدیث مرفوع روایت کی ہے کہ بہترین مسواک زیتون کے مبارک درخت کی ہے یہ منہ کو خوشبودار کرتی اور منہ کی بدبو کو دور کرتی ہے، یہ میری اور مجھ سے پہلے نبیاء (علیہم السلام) کی مسواک ہے (۱) آثار ربیعین، بانس اور ہر ایندہ دیے والے درخت یا پھل دار درخت یا خوشبودار درخت کی شاخ سے مسواک کرنا مکروہ ہے اور نہ ہر پتے درخت کی مسواک کرنا حرام و ممنوع ہے ان کے علاوہ ہر درخت مثلاً نیم کیکر، اور پھد ہی وغیرہ کی شاخ کی مسواک کرنا درست ہے (۲) ۲۔ مسواک کا سرانہ زیادہ نرم ہو کہ جس سے دانتوں کی صفائی نہ ہو سکے، ورنہ زیادہ سخت ہو کہ جس سے مسوڑھے زخمی ہو جائیں بلکہ متوسط درجے کی ہو اور سیدھی ہو، گرہ دار نہ ہو یا کم گرہ والی ہو (۳) ۳۔ مسواک ترکیزی کی ہونا مستحب ہے اگر خشک ہو تو اس کو بھسوکر تر کر لینا مستحب ہے ورنہ مسواک کر پینے کے بعد اس کو دھو لینا مستحب ہے (۴) ۴۔ مسواک ہاتھ کی چھٹکی یا کسی اور انگلی کے برابر موٹی ہو اور سہائی زیادہ سے زیادہ ایک باشت ہو (۵) رہی یہ بات کہ بالشت سے مراد استعمال کرنے والے کی بالشت ہے یا معمولی (اوسط درجے کا) تو ظاہر یہ ہے کہ دوسرا قول مرد ہے کیونکہ اکثر مصنفین کہتے ہیں کہ مرد لیا جاتا ہے (۶) مسواک انگلیوں سے زیادہ موٹی نہ ہو (۷) اور بالشت سے زیادہ لمبی نہ ہو کیونکہ اس سے زیادہ لمبی مسواک پر شیطان سو رہا ہوتا ہے (۸) مسواک کا ایک بالشت ہونا اس کا استعمال شروع کرنے کے وقت ہے بعد میں استعمال کرتے کرتے چھوٹی ہو جانے کا مضائقہ نہیں ہے (۹) ابتدا میں اتنی چھوٹی نہیں ہونی چاہیے کہ جس کا استعمال کرنا دشوار ہو اور جب استعمال کرتے کرتے اتنی چھوٹی رہ جائے کہ اس کا استعمال کرنا دشوار ہو تو اسے دفن کر دیا جائے یا کسی جگہ احتیاط سے رکھ دیں کسی ناپاک جگہ نہ ڈالیں کیونکہ یہ دوائے سنت کی چیز ہے اس لئے اس کی تعظیم کرنی چاہئے۔ (۱۰) ۵۔ مسواک کو دائیں ہاتھ میں لے کر کرنا مستحب ہے کیونکہ ایسا کرنا منقول و متواتر ہے اور اس کے پکڑنے کی مستحب کیفیت آگے مسواک کرنے کے مسنون طریقے میں درج ہے (۱۱) ۶۔ مسواک کو دانتوں کی چوڑائی کے رخ پر اوپر نیچے پھرائے دانتوں کی لمبائی کے رخ یعنی اوپر سے نیچے کو نہ پھرائے کیونکہ اس سے مسوڑھے زخمی ہو جاتے اور ان کا گوشت اکٹڑ جاتا ہے اور خون نکل آتا ہے۔ غرض نوی نے کہا کہ دالوں کی لمبائی اور چوڑائی (دونوں) کے رخ سے کرے اور اکثر فقہانے پہلے قول کو اختیار کیا ہے (۱۲) لیکن جلیہ میں ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دانتوں کی چوڑائی میں اور رباں کی لمبائی میں مسواک کرے تاکہ دونوں طرح کی احادیث پر عمل ہو جائے پس مستحب یہ ہے کہ مسواک کو اوپر نیچے کے دانتوں کے ظاہر و باطن یعنی اندر اور باہر کی طرف اور ان کے ڈانڑھوں کے کناروں پر اور تانوں پر سے (۱۳) پہلے دائیں جانب کے اوپر کے دانتوں پر ملے پھر بائیں جانب کے اوپر کے دانتوں پر ملے پھر دائیں جانب کے نیچے کے دانتوں پر پھر بائیں جانب کے نیچے کے دانتوں پر ملے یہ ایک بار ہو اس طرح تین بار کرے اور ہر دفعہ پانی سے تر کرے (۱۴) ۷۔ دانتوں پر مسواک کرنے کی کوئی مقدّمہ مسنون نہیں ہے بلکہ اس قدر کرے کہ منہ کی مدد ہو اور دانتوں کی زردی دور ہو جانے کے متعلق اطمینان قلب ہو جائے پس اگر تین دفعہ سے کم میں اطمینان قلب حاصل ہو جائے تو مستحب یہ ہے کہ تین دفعہ مسواک کرنے کو پورا کیا جائے جیس کہ ڈھیلے سے استنجا کرنے کے بارے میں حکم ہے (۱۵) ۸۔ مسواک موحّد ہوتے ہوئے انگلی لکڑی کی مسواک کے قائم مقام نہیں ہو سکتی لیکن اگر لکڑی کی مسواک نہ ملے یا کسی کے دانت ہی نہ ہوں یا اس کے منہ میں تکلیف ہو تو مسواک کا ثواب حاصل کرنے کے لئے انگلی یا کھردرا کپڑا اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۱۶) اور جلیہ میں کہا ہے کہ ایسی صورت میں خواہ کسی انگلی سے دانتوں کو

(۱)۔ غائیہ ناوطار (۲)۔ درویش و غیر ہاتھ (۳)۔ درویش دم وغیرہ (۴)۔ (۵)۔ درویش وغیرہ (۶)۔ ش

(۷)۔ علم الفقہ (۸)۔ درویش (۹)۔ ش (۱۰)۔ بہار شریعت (۱۱)۔ بحر و درویش دم مطلقاً (۱۲)۔ بحر و درویش

(۱۳)۔ ش و مطلقاً (۱۴)۔ بحر و درویش وغیرہ (۱۵)۔ ش (۱۶)۔ بحر و درویش وغیرہ



عقل و قیہ شناس معلوم ہوتی ہیں (۱) ۶۔ ایذا سے ولی گڑی یا میوہ دار یا خوشبودار درخت کی شاخ مثلاً، نار، ریحان، یا چنیل یا بانس کی شاخ سے مسواک کرنا (۲) ۷۔ دانتوں کے طول میں یعنی اوپر سے نیچے کو کرنا (۳) ۸۔ ایک ہفت سے زیادہ لمبی مسواک کرنا، کیونکہ اس کے زائد حصے پر شیطان سوار ہوتا ہے (۴) ۹۔ بیت الخلاء میں مسواک کرنا ۱۰۔ مسواک کو دونوں سروں کی طرف سے استعمال کرنا، ۱۱۔ مسجد میں مسواک کرنا اگر چہ جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس کے ذریعے گندگی دور کی جاتی ہے اور گندگی کے ازالے کی جگہ مسجد نہیں ہے، ۱۲۔ اگر مسواک میں میل کچل ہو تو اس کو وضو کے پانی میں داخل کرنا۔ (۵)

مسواک کرتے وقت کی دعا نہایت درایہ سے منقول ہے کہ مسواک کرتے وقت یہ دعا پڑھنی چاہئے اللّٰهُمَّ طَهِّرْ فَمِّیْ وَ مِزْجَ فَمِّیْ وَ طَهِّرْ بَدَنِّیْ وَ حَرِّمْ جَسَدِیْ عَلَی النَّارِ ”ہاں البہا امیر سے منہ کو پاک فرما اور میرے قلب کو نور فرما اور میرے بدن کو پاک فرما اور میرے جسم پر آگ کو حرام فرما“۔ دعائے دیگر اللّٰهُمَّ بَيِّضْ أَسْنَانِیْ وَ شَدِّدْ لِّسَانِیْ وَ ثَبِّتْ لِّیْ لُحَّیْ وَ بَارِكْ لِّیْ فِیْہِ یَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اس کو علامہ نوویؒ نے شرح مہذب میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ دعا اگر چہ بے اصل ہے لیکن اچھی دعا ہے (۶) ترجمہ اے اللہ میرے دانتوں کو جلا بخش اور اس مسواک کے ذریعے سوزھوں کو مضبوط بنا اور اس کے ذریعے میرے (حلق کے) کوئے کو مستحکم بنا اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما۔

مستقرقات مسواک۔ آج کل برش کرنے کا رواج بہت ہو گیا ہے اس لئے جانتا چاہئے کہ اگر یقین یا گمان غالب ہو کہ برش خنزیر کے بالوں کا ہے تو اس کا استعمال کرنا بالکل ناجائز ہے اور اگر برش میں خنزیر کے بال ہونے کا شبہ ہو تو تب بھی اس کو استعمال نہیں کرنا چاہئے اگر برش بلاشبہ مصنوعی ریشوں کا ہو تو اس کا استعمال جائز و درست ہے مگر اس سے مسواک کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی لیکن اگر مسواک نہ ہونے کی صورت میں مسواک کی نیت سے برش استعمال کیا جائے تو مسواک کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔ (۷) ۲۔ منجن کا استعمال جائز ہے لیکن محض منجن پرکتہ کر لینے سے مسواک کی فضیلت حاصل نہ ہوگی اس لئے منجن کے ساتھ مسواک کا اہتمام بھی کرنا چاہئے (۸) اصل سنت درخت کی مسواک ہے وہ گرمیر نہ ہو یا دانت نہ ہوں یا دانت یا سوزھوں کی خرابی کے باعث مسواک کرنے سے تکلیف ہوتی ہو تو ضرورتاً ہاتھ کی انگلیوں یا موٹے تھردے پٹے سے یا منجن یا دھتھ پیسٹ یا برش سے مسواک کا کام پایا جاسکتا ہے یعنی مسواک کی نیت سے ان کا استعمال مسواک کے قائم مقام ہو جائے گا (موف) مگر مسواک کے ہوتے ہوئے مذکورہ چیزیں مسواک کی سنت ادا کرنے کے لئے کافی نہیں اور مسواک کی سنت کا پورا اجر حاصل نہ ہوگا (۹) ۳۔ احناف کے نزدیک روزے کی حالت میں زوال سے پہلے اور زوال کے بعد مسواک کا استعمال جائز و درست ہے خواہ مسواک تر ہو یا خشک ہو (۱۰) ۴۔ بلا جارت کسی کی مسواک استعمال کرنا مکروہ ہے ۵۔ احرام کی حالت میں مسواک کرنا جائز ہے (۱۱) ۶۔ اگر مسواک کرنے سے خون نکلنے لگے یا کوئی درمرض پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں مسواک کرنا مستحب نہیں ہے، ۷۔ غسل میں بھی مسواک کرنا سنت ہے، (۱۲) ۸۔ نابالغ بچوں کو بھی مسواک استعمال کرانی چاہئے تاکہ ان کو عادت ہو جائے۔ (۱۳)

(۱) حاشیہ غایۃ الاوطار ص ۵۳ (۲) درویش و مطلقا (۳) مستفاد من بحر و غیر ہما (۴) ش و ط (۵) فضائل مسواک

(۶) فضائل مسواک (۷) فضائل مسواک و کنایت امتی و قیامی رحمیہ مترجم (۸) فضائل مسواک (۹) تروی رحمیہ

(۱۰) کرم وغیرہ کتاب صوم (۱۱) فضائل مسواک عن کتاب الوضوء (۱۲) ش و ط فضائل مسواک (۱۳) فضائل مسواک عن نووی



## اقسام وضو

فرض: ۱۔ نماز کے لئے وضو فرض ہے جبکہ پہلے سے وضو نہ ہو، وہ نماز فرض ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہو (۲)۔ نماز جنازہ کے لئے، ۳۔ جگہ تلاوت کے لئے کیونکہ اس کے لئے بھی وہ سب چیزیں شرط ہیں جو نماز کے لئے شرط ہیں ۳۔ قرآن مجید کو بدخلاف (بلا جزوان) چھونے کے لئے، اگرچہ ایک آیت ہی ہو اور خواہ وہ آیت درہم یا دیوار پر لکھی ہوئی ہو۔ قرآن مجید کو چھونے کے مسئلے میں آیات لکھی ہوئی جگہ اور خالی جگہ دونوں کو چھونے کا حکم یکساں ہے کہ بے وضو چھونا جائز نہیں ہے، بعض مشائخ نے کہا کہ بے وضو آوی کے لئے قرآن مجید میں آیات لکھی ہوئی جگہ کا چھونا مکروہ ہے حواشی کا چھونا مکروہ نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان کا چھونا بھی آیات لکھی ہوئی جگہ کے چھونے کی مانند بال تفاق منع حرم ہے اگرچہ وہ حواشی فارسی (وغیرہ) میں ہوں۔ (۲)

واجب: ۱۔ نہ کعبہ کا طواف کرنے کے لئے یا وضو ہونا واجب ہے (۳) اگر بے وضو طواف کرے گا تو جائز ہوگا مگر واجب کا تارک ہوگا (۴) پس اگر کسی شخص نے فرض طواف یعنی طواف زیارت بے وضو کیا تو اس پر دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا اور اگر جنابت (غسل فرض ہونے) کی حالت میں طواف کیا تو اس پر بد نہ یعنی ایک سام اونٹ یا سالم گائے ذبح کرنا واجب ہوگا، اور اگر واجب طواف مثلاً طواف وداغ یا نفلی طواف بے وضو کیا تو اس پر صدقہ (دوسیر گندم) واجب ہوا اور اگر جنابت کی حالت میں کیا تو دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا (۵) اس کی تفصیل کتاب الحج میں ہے۔

سنت: ۱۔ سونے کے لئے (۶) حیا کہ متعلق میں ہے کہ لیکن شرعی یا وغیرہ نے اس کو مستحبات میں شمار کیا ہے اور وضو کی تین ہی قسمیں قرار دی ہیں پس یاد رکھئے (۷) لیکن یہ بیان تعداد (وضو تین قسم کا ہونا) حصر کے لئے نہیں ہے اور اس بات کے منافی نہیں ہے کہ وضو کبھی مکروہ بھی ہوتا ہے اور کبھی حرام بھی ہوتا ہے (۸) (جیسا کہ ان دونوں کا بیان آگے آتا ہے) (مولف) طحاوی میں ہے کہ سونے کے لئے وضو کرنا سنت مکروہ ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر سوتے وقت وضو نہ کرے تو جہنم کر کے سو جائے (۹) ۲۔ غسل جنابت و حیض و نفاس کے شروع میں (۱۰) بعض نے اس کو سنت میں شمار کیا ہے لیکن اکثر نے اس کو مستحبات وضو میں شامل کیا ہے اس لئے ہم نے مستحب وضو میں بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ (مولف)

مستحب: مستحب وضو کے مواقع بہ کثرت ہیں (۱۱) ان میں سے مشہور یہ ہیں ۱۔ طہارت کی حالت میں سونے کے لئے (۱۱) بعض نے اس کو سنت کہا جیسا کہ اوپر بیان ہوا لیکن اکثر کے نزدیک یہ مستحب ہے، (مولف) اور ظاہر یہ ہے کہ یہ مستحب اس وقت ادا ہوگا جبکہ نیند آتے تک وضو قائم رہے پس اگر کوئی شخص وضو کر کے لیٹا پھر نیند آنے سے پہلے اس کا وضو ٹوٹ گیا اس کے بعد سو یا تو وہ مستحب ادا نہیں ہوگا (۱۲) ۲۔ سو کر اٹھنے کے بعد وضو کرنا تاکہ فوراً طہارت حاصل ہو جائے۔ (۱۳) ۳۔ وضو کی محافظت کے لئے یعنی ہر وقت، وضو ہونے

- |                      |                  |                        |             |         |               |         |
|----------------------|------------------|------------------------|-------------|---------|---------------|---------|
| (۱)۔ دروش و دم وغیرہ | (۲)۔ دم و ط      | (۳)۔ دم و در           | (۴)۔ رع     | (۵)۔ ط  | (۶)۔ در       | (۷)۔ رع |
| (۸)۔ ط مصلیٰ         | (۹)۔ حاشیہ انواع | (۱۰)۔ علم الفقہ دم و ط | (۱۱)۔ دم رع | (۱۲)۔ ط | (۱۳)۔ دم و در |         |

کے لئے نیا وضو کرنا (۱) اس کی تشریح یہ ہے کہ جب وضو ٹوٹ جائے اسی وقت پھر وضو کرے تاکہ ہر وقت با وضو رہے (۲) ۴۔ وضو کے ہوتے ہوئے اور وضو کرنا (۳) کیونکہ یہ نور علی نور ہے لیکن یہ اس وقت مستحب ہے جبکہ مجلس تبدیل ہو جائے (۴) یا پہلے وضو سے کوئی ایسی عبادت مقصودہ راکی ہو جس کے لئے وضو کرنا شروع ہے (۵) ورنہ یہ سرف ہے (۶) ۵۔ نسبت کرنے کے بعد (۷) ۶۔ جھوٹ بولنے کے بعد (۸) کیونکہ یہ دونوں (نہیت اور جھوٹ) باطنی نجاست ہیں (۹) (یہ دونوں فعل حرام ہیں لیکن اگر کبھی غلطی سے ایسا ہو جائے تو توبہ کرے اور اس کے لئے وضو کرنا مستحب ہے موصوف) ۷۔ چغلی کرنا کے بعد (۱۰) ۸۔ برگنہ کے بعد خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ (۱۱) اس میں گناہ پرترغیب دینا مقصود نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو اس کے لئے وضو کرنا مستحب ہے (مولف) ۹۔ بڑ، شعر پڑھنے کے بعد (۱۲) براشعروہ ہے جو حمت اور حکمتوں سے خالی ہو (۱۳) ۱۰۔ نماز کے باہر قہقہے کے ساتھ ہنسنے کے بعد (۱۴) نماز کے اندر قہقہے کے ساتھ ہنسنے سے وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جاتے ہیں اور نماز کے باہر قہقہے سے احناف کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا لیکن اس کو نیا وضو کرنا مستحب ہے (۱۵) ۱۱۔ میت کو غسل دینے کے لئے (۱۶) اور میت کو غسل دینے کے بعد (۱۷) ۱۲۔ جنازہ اٹھانے کے لئے (۱۸) ۱۳۔ وضو ہوتے ہوئے نرمیز کے لئے نیا وضو کرنا (۱۹) ۱۴۔ غسل جنابت و غسل حیض و غاس کے شروع میں (۲۰) ۱۵۔ جماع کرنے سے پہلے (۲۱) ۱۶۔ جنبی شخص کو غسل کرنے سے پہلے کھانے پینے، سونے یا دوبارہ جماع کرنے کے لئے وضو کرنا (۲۲) جنبی کے لئے غسل سے پہلے کھانے پینے کے لئے وضو کرنے سے مراد لغوی وضو ہے یعنی اپنے ہاتھ اور منہ کو دھو لینا اور دوبارہ جماع کرنے یا سونے کے لئے وضو کرنے سے مراد شرعی وضو ہے یعنی نماز کے وضو کی طرح وضو کرنا (۲۳) ۱۷۔ حیض و نفاس والی عورت کو ہر نماز کے وقت وضو کرنا تاکہ عبادت کی عادت قائم رہے (۲۴) ۱۸۔ جب کسی کو غصہ آجائے اس وقت وضو کرنا (۲۵) کیونکہ اس سے غصہ ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے (۲۶) ۱۹۔ چھوئے بغیر قرآن مجید کی تلاوت کرنے کے لئے (۲۷) ۲۰۔ علم حدیث پڑھنے اور اس کی روایت کرنے کے لئے (۲۸) ۲۱۔ علوم شرعیہ کے سیکھنے اور سکھانے کے لئے (۲۹) ۲۲۔ اذان کے لئے (۳۰) ۲۳۔ اقامت کے لئے (۳۱) ۲۴۔ خطبہ کے لئے اگرچہ نکاح کا خطبہ ہو (۳۲) (یعنی ہر قسم کے خطبے کے لئے خواہ جمعہ کا ہو یا نکاح کا ہو یا کوئی اور خطبہ ہو) (مولف) ۲۵۔ رسول کریم ﷺ کے روضہ اطہر کی زیارت کے لئے ۲۶۔ مسجد نبوی میں داخل ہونے کے لئے ۲۷۔ وقوف عرفات کے لئے ۲۸۔ سعی منہ مردہ کے لئے یہ عبادت کی ادائیگی و ران مقامات کے شرف کی وجہ سے ہے (۳۳) ۲۹۔ اختلاف فقہاء سے بچنے کے لئے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد (۳۴) ۳۰۔ اسی طرح اختلاف فقہاء سے بچنے کے لئے ہر اس حالت میں وضو کرنا مستحب ہے جس میں ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اور دوسرے کسی امام کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کسی قابل شہوت غیر محرّمہ عورت کو چھونے کے بعد (۳۵) محرّمہ عورت اور ناقابل شہوت یعنی بہت چھوٹی لڑکی کے چھونے سے بلا حقائق وضو نہیں ٹوٹتا (۳۶) ۳۱۔ سی طرح اپنی شرمگاہ کو ہاتھ سے چھونے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے تاکہ اس کی عبادت

- (۱)۔ م۔ دوش و ملقط (۲)۔ ح (۳)۔ م۔ دوش و (۴)۔ م۔ دوش (۵)۔ ط (۶)۔ م (۷)۔ ع۔ دوش و (۸)۔ م۔ دوش  
(۹)۔ م (۱۰)۔ م (۱۱)۔ م۔ دوش و (۱۲)۔ م۔ دوش و (۱۳)۔ غایۃ الاوطار و تفرقا (۱۴)۔ م۔ دوش و  
(۱۵)۔ مستفاد عن غیرہ (۱۶)۔ م۔ دوش (۱۷)۔ م (۱۸)۔ م (۱۹)۔ م (۲۰)۔ م و ط (۲۱)۔ بہار شریعت و علم فقہ  
(۲۲)۔ م۔ دوش (۲۳)۔ ط و ملخصا (۲۴)۔ ع و علم الفقہ (۲۵)۔ م۔ دوش (۲۶)۔ ط و تمام فیہ (۲۷)۔ م۔ دوش  
(۲۸)۔ م۔ دوش (۲۹)۔ م۔ دوش (۳۰)۔ م۔ دوش (۳۱)۔ م۔ دوش (۳۲)۔ م۔ دوش (۳۳)۔ م۔ دوش  
(۳۴)۔ م (۳۵)۔ م۔ دوش و (۳۶)۔ ط

بال تفتی صحیح ادا ہو (۱) ۳۲۔ کتب شرعیہ یعنی فقہ وحدیث اور عقائد کی تنظیم کے لئے ان کو چھوٹے وقت وضو کرنا (۲) کتب تفسیر میں جس جگہ قرآن مجید لکھا ہوا ہے اس کو بے وضو چھونا منع وحرام ہے یعنی اس کے لئے وضو فرض ہے اور جس جگہ قرآن مجید لکھا ہوا نہیں بلکہ تفسیر ہے اس کو چھونے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے (۳) ۳۳۔ عورت کے محاسن پر نظر پڑانے کے بعد (۴) ۳۴۔ مطلق طور پر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے وقت۔ (۵)

مکروہ۔ وضو کرنے کے بعد دوبارہ وضو کرنا جبکہ پہلے وضو کے بعد مجلس تبدیل نہ ہوئی ہو یا اس سے کوئی ایسی عبادت مقصودہ ادا نہ کی ہو جس کے لئے وضو کرنا مشروع ہے۔

حرام توقف اور مدارس کے پانی سے وضو کرنا۔

## جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

وضو کو توڑنے والی چیز حدث ہے اور حدث کی دو قسمیں ہیں یعنی حدث حقیقی اور حدث حکمی۔ حدث حقیقی دو نجاست ہے جو زندہ انسان کے جسم سے نکلے خواہ سبیلین یعنی مرد و عورت کے پیشاب و پاخانے کے مقام سے نکلے یا ت دونوں مقامات کے علاوہ کسی اور جگہ مثلاً زخم یا پھن یا ناک وغیرہ سے خون یا پیپ یا کسیر یا قے وغیرہ نکلے اور سبیلین سے نکلنے والی چیز خواہ عادت کے مطابق ہو جیسے پیشاب یا خانہ، منی، مذی، ودی اور حیض و نفاس کا خون، یا عادت کی خلاف مثلاً استاضہ کا خون، کیزا، کنکری وغیرہ پس حدث حقیقی کی دو قسمیں ہوں گی اور حدث حکمی کی بھی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ کوئی ایسا امر پایا جائے جو غالب طور پر نجاست حقیقی کے نکلنے کا سبب ہوتا ہے اس لئے احتیاطاً سب کو مسبب کے قائم مقام ٹھہرایا گیا ہے مثلاً مباشرت فاحشہ، جنون، نشہ جس سے عقل جاتی رہے اور لیٹ کر یا ٹیک لگا کر سونا، اور دوسری قسم یہ ہے کہ اگرچہ بظاہر کوئی نجاست جسم پر معلوم نہ ہو لیکن شرع نے اس کو حدث یعنی نجاست قرار دیا ہو مثلاً نماز میں ہتھکڑی کے ساتھ ہنسنا (۶) پس وضو کو توڑنے والی چیزیں بارہ ہیں (نور) اور وہ یہ ہیں ۱۔ جو چیز سبیلین سے عادت کے طور پر نکلے، ۲۔ جو چیز سبیلین سے عادت کے خلاف نکلے، ۳۔ سبیلین کے علاوہ کسی اور جگہ سے خون کا نکلنا، ۴۔ پیپ یا کچلو سو کا نکلنا، ۵۔ زخم یا بیماری وغیرہ کی وجہ سے پانی کا نکلنا، ۶۔ قے، ۷۔ نیند، ۸۔ بے ہوشی وغشی، ۹۔ جنون، ۱۰۔ نشہ، ۱۱۔ قبضہ، ۱۲۔ مباشرت فاحشہ۔ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔ (مولف)

## جو چیز سبیلین سے عادت کے طور پر نکلے

۱۔ جو چیز سبیلین یعنی مرد و عورت کے پاخانہ کے مقام سے اور مرد کے ذکر اور عورت کی فرج سے نکلے وہ مطلق طور پر وضو کو توڑنے والی

ہے۔ (۷) خواہ وہ عادت کے طور پر نکلنے والی ہو۔ (مثلاً پیشاب یا پاخانہ) یا عادت کے طور پر نکلنے والی نہ ہو (مثلاً خون اور پیپ وغیرہ)۔ (۸)

۲۔ سبیلین سے عادت کے طور پر نکلنے والی جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں یہ ہیں پاخانہ، پیشاب، یا پاخانے کے مقام سے نکلنے والی ریح

(پاد) منی، ودی، مذی، حیض و نفاس کا خون۔ (۹)

(۵)۔ ش. غای۔ لا وطار

(۴)۔ ش. و غای۔ لا وطار

(۳)۔ ط. و ش

(۲)۔ ش. دم و ط. مترجا

(۹)۔ بدائع زیارۃ عن ع

(۸)۔ دروغیرہ

(۷)۔ بحر وغیرہ

(۶)۔ بدائع معصا

۳۔ پاخانہ خورہ تھوڑا نکلے یا بہت اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہی حکم پیشاب کا ہے اور پاخانے کے مقام سے نکل ہوئی چیز کا بھی یہی حکم ہے۔ (۱)

۴۔ جو ریح (ہوا) مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے صحیح مذہب کے موافق اس سے وضو نہیں ٹوٹتا (۲) اس لئے کہ یہ حقیقت میں ریح نہیں ہے بلکہ اس عضو کا اختلاج (پھڑکنا) ہے اور اگر اس کو ریح تسلیم کر لیا جائے تب بھی اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ وہ نجاست کے مقام سے نہیں گذرتی اور ریح بذات خود نجس اور وضو کو ٹوڑنے والی نہیں ہے بلکہ نجس مقام سے گذرنے کی وجہ سے وضو کو توڑتی ہے۔ (۳)

۵۔ جو عورت معصاة ہو یعنی عورت کا پیشاب و پاخانے کے مقام کا درمیانی پردہ پھٹ کر دونوں راستے ایک ہو گئے ہوں اس کی فرج سے ریح نکلے سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا لیکن اس کے لئے وضو کرنا مستحب ہے (۴) امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک احتیاطاً اس پر وضو کرنا واجب ہے، امام ابو حفصؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور فتح القدیر میں اس کو ترجیح دی ہے کیونکہ غالب طور پر ریح پاخانے کے مقام ہی نکلتی ہے (۵) اور بعض نے کہا کہ اگر اس میں بدبو ہے تو وضو واجب ہوگا ورنہ نہیں (۶) اس لئے کہ بدبو کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ پاخانے کے مقام سے نکلے ہے، شیخ، ساعیل کی عبارت اس طرح ہے اور ”بعض نے کہا کہ اگر اس کی آواز سنی جائے یا بدبو ظاہر ہو تو وہ حدث ہے ورنہ نہیں“۔ (۷)

۶۔ اور جس عورت کا پیشاب اور وحی کا مقام آپس میں مل کر ایک ہو گیا ہو تو صحیح قول کی بنا پر اس کے آگے کے مقام سے ریح خارج ہونے پر اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۸)

۷۔ سہیلین سے نجاست نکلنے سے مراد محض اس کا ظاہر ہو جانا ہے (۹) یعنی سہیلین سے نجاست کا نکلنا اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ اس کی تری کا ظہور مخرج کے سرے پر ہو جائے اگرچہ قلفہ اس کھس میں اتر آئے جس کی ختہ کرتے ہیں یہی صحیح (۱۰) پس اگر کسی مرد کا پیشاب عضو تناسل کی ذیلی میں اتر آئے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر قلفہ یعنی اس کھال میں آجائے جس کی ختہ کی جاتی ہے تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (۱۱) اور غسل کے بارے میں صحیح و معتد قول یہ ہے کہ قلفے کے اندر کا دھونا واجب نہیں، اور یہ حکم دفع حرج کے لئے ہے اس لئے نہیں کہ یہ باطن کے حکم میں ہے (۱۲)

۸۔ اگر عورت کی فرج داخل سے پیشاب نکلے اور فرج خارج سے نہیں نکلتا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۱۳)

۹۔ جس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو پیشاب کے مشابہ ہو اگر وہ اس کے روکنے پر اس طرح قادر ہو کہ وہ چاہے تو روک لے اور چاہے تو خارج کر دے تب تو وہ پیشاب ہے، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگر وہ اس طرح پر قادر نہیں ہے تو جب تک وہ نہ بیجے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱۴)

۱۰۔ منی کے معلق جب یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ مردوں میں شامل ہے تو اس کی دوسری فرج بمنزلہ ذم کے ہے اس میں سے جو کچھ نکلے گا وہ جب تک نہ بیجے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، سراج الوہاج و فتاویٰ قاضی خاں ذخیرہ محیط سرخسی اور اکثر معتبرات میں اسی

(۱)۔ ع۔	(۲)۔ ع۔ و بحر وغیرہ	(۳)۔ بحر اور وحی وغیرہ	(۴)۔ ع۔ زیادہ عن طوٹ	(۵)۔ ش وغیرہ
(۶)۔ در۔	(۷)۔ ش۔	(۸)۔ طوٹ	(۹)۔ در۔	(۱۰)۔ بدبو بحر
(۱۱)۔ بحر و ع۔	(۱۲)۔ ش و فتح و بحر	(۱۳)۔ ع۔	(۱۴)۔ بحر و ع۔	



طرح ہے (۱) فتح القدر میں ہے کہ خنثی کے متعلق جب یہ معلوم ہو جائے کہ وہ عورت ہے تو اس کا ذکر زخم کی مانند ہے اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مرد ہے تو اس کی فرج زخم کی مانند ہے (یعنی اس میں سے نکلنے والی رطوبت کے بہنے سے وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں) اور دوسرے عضو سے (جو کہ بمنزلہ اصلی عضو کے ہے) اور رطوبت بھری ہوئی ہونے سے ہی وضو ٹوٹ جائے گا (۲) لیکن تمیز میں ہے کہ اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ (دونوں صورتوں میں) اس پر وضو واجب ہو جاتا ہے (۳) پس خدا صہ یہ ہے کہ خنثی کے دونوں سوراخوں میں سے کسی ایک سے پیشاب نکلنے پر وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ بچہ یا نہ بچہ اور خواہ اس کا حال یعنی مرد یا عورت ہو یا بالغ ہو یا نہ ہو تو اور شے میں ہے کہ خنثی مشکل کے بارے میں احوط کو اختیار کیا جائے گا ورنہ وضو کا ٹوٹ جانا ہے (۴) نہر الفتق میں کہ کہ پیکتوں پر ہی وضو کرنا چاہئے۔ (۵)

۱۱۔ اگر کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں دوسرا رخ ہوں، ان میں سے ایک سوراخ ایسا ہو کہ جس سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے سے بہتی ہے اور دوسرا سوراخ ایسا ہو کہ اس سے وہ چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے سے نہ بہتی ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ ذکر کے سوراخ کے ہے جب پیشاب اس کے سرے پر ظاہر ہوگا اس کا وضو ٹوٹ جائے گا خواہ بچہ یا نہ بچہ اور دوسرا سوراخ سے اگر کچھ رطوبت ظاہر ہو تو جب تک وہ نہ بچے وضو نہیں ٹوٹے گا اگر وہ رطوبت بچے گی تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۶)

۱۲۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکلے کا خوف ہو اس لئے وہ پیشاب کے مقام میں روئی رکھ لے وہ حال یہ ہے کہ اگر وہ روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آئے تو روئی رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے یعنی کوئی ترابست نہیں ہے بلکہ شیعانی دوسرے سے بچنے کے لئے اس کا مستحب ہے اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جائے اس وقت تک اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۷)

۱۳۔ اگر کسی عورت نے اپنی فرج میں روئی رکھی اگر وہ روئی فرج خارج میں رکھی ہے اور اس روئی کا اندرونی حصہ یعنی فرج داخل کی جانب کا حصہ تر ہو گیا تو اس عورت کا وضو ٹوٹ جائے گا خواہ وہ تری روئی کے بیرونی حصے تک پہنچے یا نہ پہنچے (۸) کیونکہ اس صورت میں فرج داخل سے تری کا نکلنا یقین ہے اور یہ وضو کے توڑنے میں معتبر ہے کیونکہ فرج خارج نکلنے کی مانند ہے جس طرح میں قطرہ آجانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس طرح فرج خارج میں قطرہ آنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے (۹) اور اگر عورت نے فرج داخل میں روئی رکھی اور روئی کا داخلی حصہ تر ہو گیا لیکن اس تری نے اس کے باہر والی جانب تک سرایت نہ کیا تو یہ حدیث نہیں ہوگا جس عدم خروج کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۱۰) اور اگر کسی عورت نے اپنی فرج داخل میں روئی رکھی اور تری اس کی دوسری جانب سرایت کر گئی تو اگر وہ روئی فرج کے کنارے سے اوپر کی جانب یا فرج کے کنارے کے برابر ہو تو تری کا خروج پایا جانے کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ اگر روئی فرج کے کنارے سے نیچے (اندہ) کی جانب ہو تو تری کے عدم خروج کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۱۱) یہ سب احکام اس وقت میں جبکہ روئی باہر نہ نکل گئی ہو اور اگر روئی باہر نکل گئی تو وہ حدیث ہے (یعنی ہر حال میں اس کا وضو ٹوٹ جائے گا) اگر کسی عورت نے جس نے سے پہلے اپنی فرج داخل میں روئی رکھی تو خواہ روئی کی صرف اندرونی جانب تر ہو یا تری باہر کی جانب تک سرایت کر جائے دونوں صورتوں میں یہاں حکم ہے کہ وہ عورت حائضہ ہو جائے گی، کیونکہ دونوں صورتوں میں خون کا نکلنا باگیا۔ (۱۲)

۱۴۔ اگر کسی شخص کی کانچ (پانچہ کی جگہ کا اندرونی حصہ) باہر نکل آئے اور اس کو ہاتھ یا کپڑے کے ذریعے اندر داخل کر دے تو

- |                        |                          |              |                                   |                    |
|------------------------|--------------------------|--------------|-----------------------------------|--------------------|
| (۱)۔ ع۔ (۲)۔ فتح و بحر | (۳)۔ بحر                 | (۴)۔ ع و بحر | (۵)۔ ع و بحر                      | (۶)۔ ع و فتح و بحر |
| (۷)۔ ع و کبیری و معظا  | (۸)۔ بدائع و کبیری و بحر | (۹)۔ کبیری   | (۱۰)۔ بدائع و کبیری و بحر مترتباً | (۱۱)۔ بدائع و بحر  |
|                        |                          |              |                                   | (۱۲)۔ بدائع        |

اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس طرح کچھ نجاست اس کے ہاتھ کو لگ جائے گی (اور اس طرح نجاست کا خروج پایا جائے گا مولف) اور اگر خود بخود اندر چلی جائے مثلاً جھینک آئی اور اس کی وجہ سے کانچ خود بخود داخل ہوگئی تو وضو نہیں ٹوٹے گا (کیونکہ اس صورت میں نجاست کا خروج نہیں پایا گیا) اور شمس الائمہ امام شیخ حوٹائی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کانچ کے نکلنے کا یقین ہو جائے تو اس کے نکلنے ہی سے نجاست کے باطن سے ظاہر کی طرف نکلنے کے باعث وضو ٹوٹ جائے گا اور امداد میں اسی پر استناد کیا ہے۔ (۱) (احتیاطاً اسی پر فتویٰ ہوتا چاہئے مولف)

۱۵۔ مذی اور ودی کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور جو منی شہوت کے بغیر نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کسی شخص نے کوئی بو بھہ، ٹھنڈی یا وہ کسی بلند جگہ سے گرا اور منی نکل آئی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (۲) یعنی اس صورت میں اس پر غسل فرض نہیں ہوگا صرف وضو فرض ہوگا۔ منی و مذی اور ودی کی تشریح غسل کے بیان میں درج ہے مولف)

### سہیلین سے جو چیز خلاف عادت نکلے

۱۔ سہیلین سے جو چیز خلاف عادت نکلے وہ بھی وضو کو توڑنے والی ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور خلاف عادت نکلنے والی چیزیں یہ ہیں استخاضہ کا خون، کیکری، زخم کا گوشت اور حقن کی ٹلی جو مقعد کے اندر غائب ہوگئی ہو یہ چیزیں اگرچہ فی نفسہ پاک ہیں لیکن ان کے نکلنے کے ساتھ کچھ نجاست بھی ضرور نکلتی ہے اگرچہ وہ تھوڑی ہو، اور یہ بیان ہو چکا ہے کہ سہیلین سے تھوڑی سی نجاست کے نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لئے اس میں سے کسی چیز کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (۳)

۲۔ کیز یا پتھری اگر پاخانے کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تب بھی یہی حکم ہے (۴) پس اس پر بالا جماع وضو فرض ہے کیونکہ اس کے ساتھ کچھ رطوبت ضرور نکلے گی اور جس کا سہیلین سے نکلنا حدیث ہے اگرچہ وہ قلیل ہو۔ (۵)

۳۔ اگر کوئی شخص اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل پٹکائے اور پھر وہ تیل باہر نکل آئے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، جیسا کہ اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل پٹکانے سے روزہ بھی نہیں ٹوٹتا۔ (۶) کیونکہ (حائل کی وجہ سے) اس کے ساتھ کوئی نجاست نہیں ملتی۔ امام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے اور امام محمدؒ کا اس مسئلہ میں اضطراب ہے اور اگر عورت نے اپنی فرج داخل میں تیل پٹکایا تو بالا اتفاق اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس تیل کے باہر نکل آنے سے اس کا وضو بھی بالاتفاق ٹوٹ جائے گا۔ (۷)

۴۔ اگر تیل سے حقن کیا پھر وہ اس کی مقعد سے بہہ کر باہر نکل آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا (۸) مرد کے ذکر (پیشاب کے مقام) میں تیل وغیرہ پٹکانے اور تیل سے حقن کرنے میں فرق یہ ہے کہ حقن کی صورت میں تیل نجاست کے ساتھ مل جاتا ہے بخلاف عضو تناسل کے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حائل کی وجہ سے تیل نجاست سے نہیں ملتا۔ (۹)

۵۔ جو چیز نیچے کی طرف سے اندر تک پہنچے پھر باہر نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ اندر سے کچھ نہ کچھ رطوبت اس کے ساتھ ضرور لگ جاتی ہے اگرچہ اس چیز کا دخول پورا نہ ہو مثلاً اس کا ایک کنارہ ہاتھ میں ہو۔ (۱۰)

۶۔ اگر کسی شخص نے انگلی دبر (پاخانے کے مقام) میں داخل کی اور انگلی اندر غائب نہیں ہوئی تو اس مسئلہ میں ترمذی اور ابو کا اعتبار

(۱)۔ بخروج و دروش ملحقاً (۲)۔ ع (۳)۔ بدائع تصرف (۴)۔ ع و بخروج و دروش (۵)۔ ہیری بزیادۃ من بخروج  
(۶)۔ بخروج و غیرہ (۷)۔ کبیری (۸)۔ ع و بخروج (۹)۔ فتح و بحر (۱۰)۔ ع

کیا جائے گا یہی صحیح ہے۔ کیونکہ وہ ہر لحاظ سے داخل نہیں ہے (۱) اور مردہ پوری اندر غائب ہوگئی تو مطلق طور پر وضو ٹوٹ جائے گا (۲) اور اگر کسی عورت نے انگلی فرج میں داخل کی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ وہ تری سے خالی نہیں ہوگی، اگر کسی نے پانی درمیں کوئی نکلڑی مشاۓ۔ حقہ کا سر وغیرہ داخل کیا اور اس کا ایک سرا باہر رہا تو اس پر تری کے ہونے کا اعتبار کیا جائے گا (یعنی اگر تری ہوگی تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں) اور اگر وہ نکلڑی پوری طرح اندر غائب ہوگئی تو بابت تفصیل مطلقاً وضو ٹوٹ جائے گا (۳) پس کسی شخص نے آہ حقہ کا سر اپنی دیر میں داخل کیا پھر اس کو نکالا، اگر اس پر تری لگی ہوئی نہیں تھی تو وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ وضو کو توڑنے والی چیز اندر سے نجاست کا نکلنا ہے نہ کہ کسی چیز کا داخل ہونا اور یہ حکم ہر اس چیز کے لئے ہے جس کو دیر میں داخل کیا ہو اور اس کا ایک سرا باہر ہو لیکن احوط یہ ہے کہ وہ وضو کرے کیونکہ احتمال ہے کہ خفیف سی نجاست لگ گئی ہو کیونکہ اس صورت میں نجاست کا لگنا غالب طور پر پایا جاتا ہے اور نہ لگنا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے بلکہ نہ ہونے کے برابر ہے (۴) اور اسی طرح گر کھسی اڑ کر در (پاخانہ کے مقام) میں داخل ہوگئی اور تری کے بغیر خارج ہوگئی تب بھی اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۵) اس مسئلہ میں قاعدہ کا کلیہ یہ ہے کہ جب کوئی چیز دیر کے اندر داخل کی اور وہ پوری طرح اندر غائب ہوگئی پھر اس کو نکالا یہ وہ خود نکل آئی تو خواہ اس چیز پر تری ہو یا نہ ہو اس شخص پر وضو کا اعادہ اور روزے کی قضا واجب ہے، اس لئے کہ وہ چیز مطلق طور پر اندر داخل ہوگئی ہے اور اندر والی چیز کے ساتھ ملحق ہوگئی ہے پس نجاست کا خروج یعنی اندر سے باہر نکلنا پایا گیا (۶) اور اگر کسی چیز کو اس طرح دیر میں داخل کیا کہ اس کا کچھ حصہ اندر داخل ہو گیا اور اس کا ایک سرا باہر رہا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر اس روزے کی قضا واجب نہیں ہوگی پھر اگر اس کو باہر نکالا اور اس پر رطوبت لگی ہوئی پائی تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ (۷)

۷۔ اگر بچے کی پیدائش کے وقت کسی عورت کو نفاس کا خون نظر نہ آئے تو امام، ابو یوسف، امام محمد رحمہما اللہ کے قول کے مطابق اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور وہ عورت نفاستہ نہیں ہوگی، یہی صحیح ہے کیونکہ نفاس کا تصدق خون کے ساتھ ہے جو کہ پایا نہیں گیا ور رطوبت نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر احتیاطاً غسل واجب ہوگا کیونکہ بظاہر یعنی غالب طور پر تھوڑے خون سے خالی نہیں ہوگی فتاویٰ میں اس کو صحیح کہا ہے اور صدر الشہید رحمہ اللہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ (۸)

### سمیلین کے علاوہ کسی اور جگہ سے خون کا نکلنا

۱۔ سمیلین (پیشاب و پاخانہ کے مقام) کے علاوہ جسم کے کسی اور حصے سے خون وغیرہ نجاست کے نکل کر بننے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (۹)

۲۔ غیر سمیلین سے نکلنے والی نجاست سے وضو ٹوٹنے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ نکل کر جسم کے اس حصے تک پہنچ جائے جس کو پاک کرنے کا حکم ہے (ہدایہ و بحر وغیرہ) یعنی وہ بہہ کر بدن یا کپڑے کے اس حصے تک پہنچ جائے جس کا دھونا یا مسح کرنا واجب یا مستحب ہے۔ (۱۰)

۳۔ بننے کی تعریف یہ ہے کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے کو ترسے، یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے درہبی صحیح واولیٰ ہے اور سرخس نے اسی کو اختیار کیا ہے (۱۱) پس جب تک خون زخم وغیرہ کے سرے پر ہے اور اس سے اوپر کو اٹھ کر نیچے کو نہیں بہا اس وقت تک وہ بننے کے حکم میں نہیں ہے۔ (۱۲)

(۱)۔ بحر عن خانہ (۲)۔ ۴۔ (۳)۔ فتح (۴)۔ کبیری و بحر (۵)۔ بحر (۶)۔ بحر و کبیری

(۷)۔ بحر (۸)۔ موطا (۹)۔ م (۱۰)۔ بحر و ملتقطا (۱۱)۔ فتح و بحر و ملتقطا (۱۲)۔ کبیری

۴۔ اگر کسی کی آنکھ کے زخم سے خون نکل کر آنکھ کے ایک گوشے سے بہہ کر دوسرے گوشے تک چلا جائے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ آنکھ کے اندر کا دھونا وضو یا غسل میں فرض یا واجب یا مستحب نہیں ہے۔ (۱) اسی طرح اگر کسی اور جگہ کے زخم کے مد خون ایک جانب سے بہہ کر دوسری جانب چلا جائے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲)

۵۔ اگر خون سر (دماغ) سے تر کر ناک کی نرم جگہ تک آجائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۳) کیونکہ غسل جنابت میں اس حصہ کا دھونا فرض ہے (۴) اسی طرح اگر دماغ سے خون جاری ہو کر ناک کی ہڈی تک آجائے تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا مگر چہ ناک کی نرم جگہ تک نہ پہنچے ہو (۵) اس سے کہ بہ روزہ شخص کے سنے وضو کرتے وقت ناک میں پانی ڈال کر اوپر کو کھینچا کہ اس کے تحت حصہ تک پہنچ جائے ملت ہے۔ (۶)

۶۔ اگر کسی کے دماغ سے خون تر کر کان کے اندر تک آجائے تو وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ غسل میں اس جگہ کا دھونا فرض نہیں اور اگر کان سے سرخ تک آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ نجاست کا ٹھکانا یعنی خون کا باطن سے ظاہر تک منتقل ہونا پایا گیا ہے (۷) اور یہ اس لئے ہے کہ وضو میں کان کے سورخ کا مسح کرنا مستحب ہے اور غسل میں اس کا دھونا واجب ہے۔ (۸)

۷۔ اگر کسی کی ناک میں زخم ہے اور اس زخم کے سرے سے خون بہہ تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ وہ خون اس کے نشتے سے باہر نہ نکلے کیونکہ خون کا اپنی جگہ سے نکل کر بہنا پایا گیا۔ (۹)

۸۔ اگر بعض خوں کا بہنا نہ پایا جائے اور بالقوۃ بہنا پایا جائے مثلاً خون نکلتے ہوئے کو پونچھتا رہا اور بہنے نہ دیا اور وہ اتنا تھا کہ گروہ نہ پونچھتا تو بہہ جاتا تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱۰) پس اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور زخم کے سرے پر پٹا ہو اس نے روئی یا پٹے سے یا کسی اور چیز سے پونچھ دیا یا پریشی یا کھڑاں کی یا اس پر روئی وغیرہ رکھ دی اور اس نے اس کو خشک کر یا پھر خون نکلے اور اس نے پھر ایسا ہی کیا اور چند بار اسی طرح کیا تو اس کو تنقیر کیا جائے گا اور دیکھ جائے گا کہ اگر نہ پونچھتا یا مٹی وغیرہ رال کر جذب نہ کرتا تو وہ بہہ جاتا یا نہیں پس اگر وہ بہہ جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں (۱) اور یہ بات اجتہاد اور گمان غائب سے معلوم کی جائے گی کہ وہ بہہ جاتا یا نہیں (۱۲) اور یہ جمع کرنے کا حکم اس وقت ہے جب تک ایک ہی جگہ میں یکے بعد دیگرے اس کو خشک کیا ہو لیکن اگر مختلف جگہ میں یہ کیا ہو تو اس کو جمع نہیں کیا جائے گا (بخاری) (۱) اور بہنے کے قابل نہ ہونے کی وجہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا، موصوف اور اسی طرح اگر زخم سے خون نکل کر اس کے سرے پر پٹا ہو تو باوجود کوئی بھی اس کو چسپ نہ رہی اگر وہ اس قدر تھا کہ اگر کبھی نہ چسپ نہ ہو تو خود بخود بہہ جاتا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ (۱۳)

۹۔ چھوٹی چھڑی، پتھر، پتھر وغیرہ کے خون چوس لینے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ ان کا پیا ہوا خون اتنا نہیں ہوتا جو کہ خود بہہ سکے اور بڑی چیز کی یا جو تک خون کو چوس کر پر ہو جائے تو وضو فاسد ہو جائے گا کیونکہ وہ خون اس قدر ہوگا کہ خود بہہ سکے، مطلب یہ ہے کہ اگر تان خون پی یا نہ اس کو مد پر چھوڑ جائے تو وہ بہہ جائے اور چربی کی حد تک پہنچ جائے تب وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔ (۱۴)

۱۰۔ وضو کے ٹوٹنے میں زخم کو باہر نکالے ہوئے خون وغیرہ کا حکم بقول کی بنا پر یکساں ہے (۱۵) پس زخم، چھوڑا بیسی، دنبل و رابد وغیرہ کو دبا کر خون یا پیپ یا پانی نکالا اور وہ بہنے کی حد کو پہنچ گیا تو بعض کے نزدیک اس کا وضو نہیں ٹوٹتا

(۱) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۳) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۴) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۵) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۶) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۷) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۸) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۹) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۰) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۱) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۲) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۳) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۴) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۵) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰

(۱۶) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۷) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۸) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۱۹) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲۰) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰

(۲۱) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲۲) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲۳) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲۴) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰ (۲۵) بخاری، ج ۱، ص ۲۰۰



کیونکہ وہ خود نہیں نکال سکتا بلکہ نکل گیا ہے اور اس کو صاحب بدیہ نے اختیار کیا ہے لیکن صحیح و مستحب یہ ہے کہ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، فتح القدیر میں اس کو اصح کہا ہے کہ اس سے خراج میں خروج بھی پایا جاتا ہے (۱) اور اگر خود بخود نکلے اور پہنے کی حد کو پہنچ جائے تو باقی تعلق وضو ٹوٹ جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (مولف)

۱۱۔ اگر کسی شخص نے ناک تنگی اور اسے جسے ہوئے خون کا کتہہ نکال تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ یہ منجمد خون ہے حرارت طبع سے جل کر منجمد ہو گیا ہے ورنہ دم نجس کے حکم میں نہیں رہا ہے، دم نجس وہ ہے جو بہہ کر نکلے پس اگر ناک تنگنے سے بہنے والے خون کا قطرہ نکلے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۲)

۱۲۔ اگر منہ یا دانتوں سے تھوک کے ساتھ خون مل کر آئے تو اگر خون غالب ہے یا برابر ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۳) اور اگر خون مغلوب اور تھوک غالب ہے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۴) اور خون کے غائب ہونے کی عدم امت یہ ہے کہ تھوک کا رنگ گہرا سرخ ہوگا ورنہ برابر ہونے کی علامت یہ ہے کہ کم سرخ جتنی نارنجی رنگ کا ہوگا اور خون کے مغلوب ہونے کی علامت یہ ہے کہ تھوک کا رنگ پیلا ہوگا (۵) خون کا غالب ہونے کے پہلے وار ہونے پر درست کرتا ہے اور برابر ہونے کی صورت میں احتیاجاً وضو کرے کیونکہ غلبہ نہیں یہ ہے کہ وہ خود بخود بہنے لگے۔ (۶)

۱۳۔ اگر کسی کا وضو شخص نے (حاجر، مولیٰ گزیری وغیرہ) کوئی چیز چبائی یا کائی یا اس نے دانتوں میں خد کر کیا یا مسواک کی اور اس چیز پر یا دانتوں پر خون کا اثر پایا تو جب تک وہ نہ پہنچے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۷) اور اس کے بہنے والا ہونے کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ منہ اور دانتوں میں جس جگہ سے خون نکلے ہو اس جگہ پر انگلی یا کپڑا رکھے گرد و بارہ اس انگلی یا کپڑے پر خون ظاہر ہو تو غائب ہے یہ ہوگا کہ خون بہنے والا ہے ورنہ نہیں۔

۱۴۔ ناک کی رینٹ (سنگ) میں خون ملا ہوا ہونے سے وضو کے ٹوٹنے یا نہ ٹوٹنے کا حکم وہی ہے جو تھوک میں ہے ہونے خون کا اوپر بیان ہوا ہے۔ (۸)

۱۵۔ اگر کسی نے قصد کھوانی ورس سے بہت سا خون نکلے اور اس طرح سے بہہ گیا کہ زخم کے رے پر نہیں لگتا جتنی اس کے بدن پر نہیں لگا کر جس کے پاک کرنے کا حکم ہے تو بھی اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۹)

پیپ اور کچھ لہو کا ٹکڑا غیر سہیلین سے نکلنے والا جو چیزیں وضو توڑتی ہیں ان میں سے پیپ اور کچھ بھی ہے (مولف) پیپ بھی وضو توڑنے میں خون کی مانند ہے (۱۰) پس اگر زخم سے خون یا پیپ یا کچھ لہو نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۱۱) اس کے بغیر مسائل کسی بیماری سے پانی نکلنے کے بیان میں مذکور ہیں (مولف)

### کسی بیماری سے پانی نکلنا

۱۔ غیر سہیلین سے نکلنے والی جو چیزیں وضو توڑتی ہیں ان میں سے ایک کسی بیماری سے پانی کا نکلنا ہے (مولف)

۲۔ خون پیپ، کچھ ہو، زخم کا پانی، آبلہ کا پانی، کسی بیماری سے باعث ناف، پستان، آنکھ اور کان سے نکلنے والا پانی، اصح قول یہ ہے کہ وضو کے توڑنے میں ان سب کا حکم یکساں ہے کہ ان کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱۲) اگر کسی کا وضو شخص کے کان، آنکھ، پستان اور ناف

(۱)۔ حر و قی و غیر با مضمناً (۲)۔ کبیری و غیر (۳)۔ م (۴)۔ کبیری وغیرہ (۵)۔ حر و قی و غیر (۶)۔ کبیری

(۷)۔ حر و قی و غیر و غیر (۸)۔ حر و قی و غیر (۹)۔ حر و قی و غیر (۱۰)۔ حر و قی و غیر (۱۱)۔ حر و قی و غیر (۱۲)۔ حر و قی و غیر

سے پیپ یا کچ ہو یا پانی کسی درد کے بغیر تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور اگر درد کے ساتھ نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ درد کے ساتھ نکلنا زخم کی دلیل ہے (۱)۔ بحر الرائق میں ہے کہ پانی نکلنے کے بارے میں تو یہ تفصیل چھی ہے لیکن پیپ و رکیج ہو میں ٹھیک نہیں اس لئے یہ دونوں تو زخم کے بغیر نہیں ہوتے، نہر الفائق میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے زخم چھا ہو کر پیپ نکلے ہو اور یہ درد کا نہ ہونا ہی صحت کی علامت ہے (۲)۔ انگیری میں بھی سی کے موافق ہے اس میں ہے کہ مضمرات میں مکھ ہے مگر کان سے پیپ یا کچ ہو نکلے گا اگر وہ بغیر درد کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر درد کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ جب وہ درد کے ساتھ نکلا تو ظاہر ہے کہ وہ کسی زخم سے نکلا ہے، محیط میں شمس الاممہ حوائی سے اسی طرح فتویٰ منقول ہے ورا سی طرح ذخیرہ و تمییز و سرچ الوداج میں ہے (۳)۔ پس صاحب بحر الرائق کا شبہ التفتات کے رقی نہیں رہا (۴)۔ لیکن عدہ شامی کی عبارت سے صاحب بحر الرائق کی تاکید ہوتی ہے جیسا کہ رد المحتار میں بحر و نہر کا قول نقل کرنے کے بعد لکھ ہے کہ خون یا پیپ یا کچ ہو کا نکلنا بیماری کی دلیل ہے اگرچہ بغیر تکلیف کے ہی نکلے ورت تکلیف کے ساتھ نکلنا صرف پانی کے نکلنے کے ساتھ شرط ہے اس لئے کہ کان و آنکھ وغیرہ سے نکلنے والے پانی کا متغیر خون ہونا بیماری ہی سے معلوم ہو سکتا ہے اور اس کی دلیل تکلیف کا ہونا ہے بخلاف خون و پیپ کے۔ سی نے فقہانے غیر سہیل میں سے نکلنے والی چیز مثلاً خون و پیپ و کچ ہو کو مطلق طور پر وضو توڑنے والا یا نہیں کیا ہے اور سنے اس کے اور دلی شرط نہیں لگان کہ وہ اپنی جگہ سے نکلے ورس جگہ تک بہہ جائے جس کو پاک رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اور ان کے سے تکلیف یا بیماری سے نکلنے کی قید نہ متون میں لگائی گئی ہے نہ شروع میں پس کان سے نکلنے والی پیپ یا کچ ہو کے لئے تکلیف و بیماری سے نکلنے کی قید کا ناہیکل ہے کیونکہ یہ فقہانے مطلق طور پر بیاں کرنے کے مخالف ہے۔ (۵)

۳۔ اگر کسی کی آنکھ میں سے درد یا ورم یا کسی اور بیماری یا چونہ چین کی وجہ سے پانی نکلتا ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگر وہ پانی ہمیشہ بہا کرتا ہو تو اس کو ہر وقت کی نماز کے لئے تارہ وضو کرنے کا مرکب جائے گا اس لئے کہ احتمال ہے کہ وہ پیپ یا کچ ہو ہو (۶)۔ پس وہ شخص معذور کے حکم میں ہے۔ (۷)۔ صاحب عمر نے کہا ہے کہ یہ استحباب کا امر ہے اور صاحب نہر نے اس کو قریب مرض کے باعث وجوب کا امر کہا ہے فتح بقدرہ و فتویٰ وغیرہ سے اس کی تاکید ہوتی ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے کہ اس پر وضو کرنا وجوب ہے ورجحتی میں ہے کہ جس شخص کی آنکھ دھکتی ہو اور اس سے پانی بہتا ہو تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ اس مسئلہ سے عاقل ہیں (یعنی وہ یہ نہیں جانتے کہ دھکتی ہوئی آنکھ سے پانی نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، خوف ارد الخ رشامی میں ہے کہ مجھ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کی آنکھ دھکتی ہو اور اس سے پانی بہتا ہو اور پھر آنکھ کی تکلیف دور ہونے کے بعد بھی اس کی آنکھ سے کسی درد کے بغیر ہمیشہ پانی بہتا رہے تو میں نے اس کو وجوب دیا کہ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس کو آنکھ دھکنے کی وجہ سے آنسوؤں کا جاری رہنا لائق ہو ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اب بھی پانی کا جاری رہنا بیماری کی وجہ سے ہے اگرچہ اس وقت پانی کا نکلنا آنکھ کے دھکنے اور کسی درد کے بغیر ہے۔ (۸)

فی ندہ کسی زخم وغیرہ سے جو پانی یا پیپ یا کچ ہو نکلتا ہے وہ نجس ہوتا ہے اس لئے کہ خون جب پک جاتا ہے تو پیپ بن جاتا ہے پھر اور پک جاتا ہے تو کچ ہو بن جاتا ہے پھر اور پک جاتا ہے تو پانی بن جاتا ہے۔ (۹)۔ آنکھ، کان، ناف اور پستان سے درد کے ساتھ پانی کا نکلنا اس کے نجس ہونے کی پہلی نشانی ہے اس سے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اسی طرح اگر درد کے ساتھ تو نہ نکلے لیکن کسی حدیث صیب و انہر کی تشخیص سے معلومات و سببہ تجربہ کی بنا پر خود مریض کے غالب گمان سے اس کا زخم یا مرض سے نکلنا معصوم ہوتا ہے بھی اس کا وضو ٹوٹ

(۱)۔ درد (۲)۔ شامیہ و طار (۳)۔ رغ (۴)۔ غایۃ الاحادیث (۵)۔ ش (۶)۔ بحر و درد و کبیری ملقطاً

(۷)۔ بیرونی و میرہ (۸)۔ ش (۹)۔ ہدایہ و فتح ملقطاً

جائے گا کیوں کہ اصل وجہ مرض ہے در دو ملامت کے درجے میں ہے۔ (۱) آنکھ وغیرہ سے پانی نکلنے کے بارے میں لوگ بڑی پرہیزی کرتے ہیں نیا وضو نہیں کرتے ورنہ نماز کے کپڑوں سے اس پانی کو پونچھتے رہتے ہیں اس کے لئے الگ کپڑا رکھنا چاہئے جسے نماز کے وقت آپ سے الگ رکھ لے، مولف)

۴۔ اگر کسی کی آنکھ کی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ بمنزلہ زخم کے ہے جو کچھ اس کے اندر سے بہے گا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۲) پس جس شخص کی آنکھ سے ناسور یا زخم یا کسی اور بیماری کی وجہ سے ہر وقت پانی جاری رہے تو وہ پیپ یا کچے ہونٹوں کے احتیاطاً معذور کی طرح ہر وقت کی نماز کے لئے یہ وضو کرے اور تندرست لوگوں کی امامت نہ کرے اور نیکارہ دیا کرے۔ (۳) ۵۔ اگر کسی آبلے (یا پھوڑے) کو چھیل ڈال (یا وہ خود چھیل گیا) اور اس میں سے پانی یا خون یا کچھ لہو یا پیپ نکلے، مردہ زخم سے سرے سے بہہ گئی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر زخم کے سرے سے نہ بہی تو اس کا وضو کیوں ٹوٹے گا، خواہ اس سے بہے کو چھیلنے سے پانی وغیرہ خود بخود نکلا ہو یا دبانے سے نکلا ہو دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے (۴) اور یہی صحیح ہے جبکہ اس کی تفصیل بیان ہو چکی ہے۔ (مولف) ۶۔ اگر کسی چیز کو ناک کے راستے سے دھوپ کھینچا اور وہ چیز سر (دماغ) تک پہنچ گئی پھر وہ چیز ناک یا کان کی طرف سے دھوپ نکلے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ سر نجاستوں کا محل نہیں اور اگر منہ کے راستے سے دھوپ نکلے تو اہم کرنی نے ذکر کیا کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اس کا حکم قہر کی مانند ہے اس لئے کہ ن کے نزدیک جو چیز دماغ میں پہنچ گئی وہ منہ کے راستے سے اس وقت نکلے گی جب پہلے پیٹ میں پہنچ جائے گی۔ (۵) پس اگر وہ منہ پھر ہوگی تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۶)

۷۔ اگر نہانے کی حالت میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہاں رکا رہا پھر ناک کے راستے سے نکلا تو اس پر نیا وضو کرنا نہیں تا ورنہ یہی اصح ہے لیکن اگر وہ پیپ یا کچھ ہو جس سے وضو اب اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۷) ۸۔ اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ ٹھہرا رہا پھر کان یا ناک کے راستے سے بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ورنہ امام یوسف سے منقول ہے کہ اگر منہ کے راستے سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہوگا اس سے کہ اس کے نزدیک اگر منہ سے نکلے گا تو معذور میں ہو کر آئے گا ورنہ معذور کا حکم نہایت ہے جس وہ قہر کے حکم میں ہو گیا۔ (۸) (جیسا کہ پر (۶) میں بیان ہوا، مولف)

۹۔ زخم یا کان یا ناک یا منہ سے کپڑا نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی طرح ہو گوشت زخم میں سے اٹک ہو کر پڑے اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ وہ کپڑا اور گوشت پاک ہیں اور جو رطوبت ان پر لگی ہوئی ہے وہ بہنے کی مقدار تک نہیں ہے، ورنہ سیمین سے ٹپے والی رطوبت بہنے کی مقدار تک ہونے سے وضو ٹوٹتا ہے، ورنہ نہیں (۹) بخلاف اس کپڑے کے جو در سے نکلے کہ اس کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱۰) اس لئے کہ اس کی بیدائش نجاست سے ہے اور زخم سے نکلنے والا کپڑا گوشت سے پیدا ہوتا ہے اور گوشت پاک ہے اور اس کپڑے پر جو رطوبت لگی ہوئی ہے وہ بہنے کی حد تک نہیں ہے۔ (۱۱) پس زخم سے کپڑا نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا (۱۲) اور پیشاب یا پاخانے کے مقام سے کپڑا نکلے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ پہلے بیاں ہو چکا ہے، ان دونوں مسوں میں فرق کی توجیہ یہ تین طرح پر کی جاتی ہے اول یہ ہے کہ کپڑے پر بہت تھوڑی رطوبت لگی ہوئی ہوتی ہے جس سے وہ بہنے کی مقدار تک نہیں ہوتی اتنی تھوڑی رطوبت، اگر سیمین سے نکلے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے، اگر سیمین کے علاوہ کسی جگہ سے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ دوم یہ کہ کپڑا ایک جاؤر ہے جو اصل سے عبا سے پاک ہے اور پاک چیز، اگر سیمین سے

(۱)۔ مستطاع، بحر و خش (۲)۔ زخم و کبیری و خش و طوف (۳)۔ مستطاع، زخم و خش و طوف، غیر ہا (۴)۔ زخم و کبیری و خش و طوف و تھوڑا

(۵)۔ زخم و خش و طوف (۶)۔ زخم و خش و طوف (۷)۔ زخم و خش و طوف (۸)۔ زخم و خش و طوف (۹)۔ زخم و خش و طوف (۱۰)۔ زخم و خش و طوف (۱۱)۔ زخم و خش و طوف (۱۲)۔ زخم و خش و طوف

کے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ ترے کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بخلاف غیر سہمیوں سے نکلنے کے جیسا کہ سنو یا پسینہ کہ ان کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ سوم یہ کہ زخم میں پید ہونے والا کیز گوشت سے پیدا ہوتا ہے پس وہ یہ ہو گیا گو یا کہ گوشت کا ککڑا الگ ہو گیا ہے اس لئے اس سے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور جو کیز سہمیوں سے نکلتا ہے وہ نجاست سے پیدا ہوتا ہے پس اس کا نکلنا ایسا ہے جیسا کہ سہمیوں سے نجاست کا نکلنا اور سہمیوں سے نکلنے والی چیز وضو کو توڑتی ہے۔ (۱)

۱۰۔ اگر سر زخم زخم ورم رگی پھر اس سے پیپ وغیرہ کچھ ظاہر ہوا تو جب تک وہ ورم سے تجاوز نہ کرے، اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ورم کی جگہ کا دھونا واجب نہیں ہے پس نجاست کا اس جگہ تک بہنا نہیں پایا گیا جس کو پاک کرنے کا شرع نے حکم دیا ہے (۲) یہ حکم اس صورت کے ساتھ مخصوص ہے جب کہ ورم کی جگہ کو دھونا یا مسح کرنا ضرر کرتا ہو اور اگر ضرر نہیں کرتا تو چونکہ قدم کی جگہ کا دھونا واجب ہوگا اس لئے زخم سے نکلی ہوئی پیپ وغیرہ کے صرف ورم کی جگہ تک بہنے اور اس سے تجاوز نہ کرنے کی صورت میں بھی اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کمالا بھٹی۔ (۳)

۱۱۔ اگر زخم پر پٹی باندھی اور تری پٹی کے باہر کی طرف پھوٹ آئی یا پٹی اندر کی طرف سے تر ہو گئی اگر چہ تری باہر نہیں پھوٹی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۴) اس لئے کہ اس سے رطوبت کا بہنا ظاہر ہو گیا (۵) فتح القدیر میں ہے کہ اس کا مطلب یوں سمجھنا واجب ہے کہ وہ زخم ایسا ہو کہ اس پر پٹی نہ ہوتی تو وہ بہتا، اس لئے اگر تھیں زخم پر پھر سے پس وہ تر ہو جائے تو دونا پاک نہیں ہوتی جب تک زخم ایسا نہ ہو کہ بہتا ہو یا نکلے وہ (جب تک نہ ہے) حدیث نہیں ہے (۶) اور سی طرح اگر پٹی دوپرت کی قسمی اور تری یک پرت تک پھوٹ آئی تب بھی رطوبت بہنے والی ہونے کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۷)

## قے

- ۱۔ اگر با وضو شخص کو منہ بھر کر قے ہو جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۸)
- ۲۔ قے سے وضو ٹوٹنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ وہ قے صغریٰ یا سودیا بستہ خون یا کھانا یا پانی کی ہو غم کی قے سے وضو نہیں ٹوٹتا (۹) اگر کسی کو صغریٰ سودیا کھانا یا پانی کی قے منہ بھر کر ہو جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (۱۰) اور اگر منہ بھر سے کم ہوئی تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۱۱)
- ۳۔ منہ بھر ہونے کی حد میں اختلاف ہے (۱۲) اور منہ بھر ہونے کی صحیح حد یہ ہے کہ اس کو دقت و مشقت کے بغیر نہ روک سکے (۱۳) یعنی صحیح قول کی بنا پر قے آنے پر منہ کو بند نہ رکھ سکے (۱۴) یہی شبہ ہے۔ (۵)
- ۴۔ اگر کسی نے پانی پیا پھر قے میں صاف پانی نکالا تو (منہ بھر ہونے کی صورت میں) اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (۱۶) پس کھانے اور پانی کی (منہ بھر) قے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ وہ متغیر نہ بھی ہوا ہو (۱۷) یعنی معدہ میں پہنچنے کے بعد وہاں نہ ٹھہرے ہو فوراً ہی نکل گیا ہو تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ پیٹ کی نجاست کیسے تحمل جانے کے باعث نجس مغظل ہے اگر شیر خوار بچے نے دودھ پیتے ہی فوراً اسی وقت وہ دودھ نکال دیا سو تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ منہ بھر ہونے کی صورت میں نجس مغظل ہے (۱۸) پس کوئی چیز کھانے یا پینے کے بعد فوراً اسی وقت اس کی قے ہو گئی ہو یا دیر میں ہوئی ہو دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے کہ منہ بھر کر ہونے کی صورت میں نجس مغظل ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جائے گا (۱۹) ورنہ

(۱)۔ بحر (۲)۔ فتح و بحر و روش (۳)۔ ش (۴)۔ در و فتح و بحر و فتح ملقط (۵)۔ بدع (۶)۔ فتح و بحر و روش (۷)۔ بدع (۸)۔ بحر و فتح و بحر و غیر با (۹)۔ کنز و بدایہ و کبریٰ و غیر با (۱۰)۔ ع (۱۱)۔ بدع (۱۲)۔ بحر (۱۳)۔ ع و بحر و روش (۱۴)۔ م (۱۵)۔ ش (۱۶)۔ ع (۱۷)۔ م (۱۸)۔ رد المحتار (۱۹)۔ ط



اس کے باقی بل بختی میں اور مہ حسن سے منقول ہے کہ اگر کسی نے کھانا کھایا یا پانی پیا پھر فوراً اسی وقت اس کو قے ہو گئی تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ وہ پاک ہے کیونکہ وہ متغیر نہیں ہوا پس وہ حدث نہیں ہے اس لئے نجس بھی نہیں ہے وراہی طرح شیر خوار بچے نے دودھ پیا اور اسی وقت فوراً قے ہو گئی تب بھی یہی حکم ہے کہ وہ نجس نہیں ہے۔ بعض علما نے کہا کہ یہ مختار ہے۔ (۱) اور معراج الدرایہ وغیرہ میں اس کو صحیح کہا ہے (۲) پس تصحیح مختلف فیہ ہے (۳) اور ظاہر الروایت میں صحیح یہ ہے کہ پیٹ کی نجاست کے ساتھ مل جانے اور سرایت کر جانے کے باعث وہ کھانا یا پانی یا دودھ بھی نجس ہو گیا بخلاف بلغم کے (۴) اور جب ظہر الرویہ وغیرہ ظاہر الرویہ دونوں قوں کی تصحیح کی گئی ہو تو ظاہر الرویہ کو اختیار کرنا چاہئے اسی لئے صاحب در مختار وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے (۵) ورنہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ غذا پانی یا دودھ معدے میں پہنچ جائے اور وہاں ظہرے بغیر فوراً قے ہو جائے لیکن اگر معدے میں پہنچنے سے پہلے ہی قے ہو جائے، ورنہ خوراک کی تان میں سے ہی نکل جائے تو بالاتفاق اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۶)

۵۔ اگر کسی نے بہت سے کیڑوں یا بچکوں کی منہ بھر کرتے کی تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۷) کیونکہ ان میں سے ہر ایک کی ذات پاک ہے (۸) ورنہ اگر جس قدر نجاست لگی ہوئی ہے وہ تھوڑی ہے منہ بھر کر نہیں ہے (۹) اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱۰)

۶۔ اگر قے میں خون آئے تو وہ خون سے یا سر سے اترتا ہوگا یا معدے سے نکلے ہوگا اور وہ بہنے والا ہوگا سر سے اترے گا سر سے نہ رہے درجہ ۱۔ ہے تو بالاتفاق اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر وہ خون بہت ہے تو اس سے وضو بالاتفاق نہیں ٹوٹے گا، بہنے والا خون ہونے کی صورت میں وہ نکسیر کی مانند ہے اس لئے وضو کے توڑنے میں اس کا بہنا و تھوک پر غائب ہونا معتبر ہے ورنہ اگر تھوک و خون برابر ہوں یعنی تھوک کا رنگ سرخی یا زرد (نارنجی) ہو تب بھی احتیاطاً وضو ٹوٹ جائے گا اور تھوک، لب اور خون مغلوب ہو یعنی تھوک کا رنگ ہلکا زرد ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور یہی حکم دانتوں سے خون نکلنے کا ہے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) اور بہت خون کے نکلنے سے اس لئے وضو نہیں ٹوٹ کہ وہ خون ہونے کی صفت سے نکل چکا ہے اور اگر وہ خون معدے سے نکلا ہے اور بہت ہے تو منہ بھر نہ ہونے کی صورت میں اس سے بھی بالاتفاق وضو نہیں ٹوٹتا، لیکن اگر منہ بھر کر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر معدے سے آنے والا خون بہتا ہوا ہے تو امام ابو حنیفہ کے قوں کے بموجب کسی دوسری جگہ سے خون نکلنے کے مانند وضو ٹوٹ جائے گا مگر چہ منہ بھر کر نہ ہو اس لئے کہ یہ پیٹ کے رخم سے نکلا ہے کیونکہ معدہ خون کا محل نہیں ہے یہی مختار ہے اور اسی کو اکثر مشائخ نے صحیح کہا ہے اور امام محمد کے نزدیک جب تک منہ بھر کر نہ ہو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا وہ معدے سے نکلنے کے باعث اس پر قے کا حکم لگاتے ہیں۔ (۱۱)

۷۔ اگر کسی نے منہ بھر بلغم کی قے کی اگر وہ بلغم سر کی طرف سے اترے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۱۲) بالاتفاق کیونکہ وہ سب کے نزدیک حدث نہیں ہے اور جو معدے سے نکلے اس میں اختلاف ہے (۱۳) پس جو بلغم معدے سے نکلا ہے اس سے امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۱۴) پس بلغم کی (منہ بھر) قے سے امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا وہ سر کی طرف سے اترے یا معدے سے چڑھ کر نکلے ورنہ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر سر کی طرف سے اترے تو وضو نہیں ٹوٹتا ورنہ اگر معدے کی طرف سے چڑھے تو وضو ٹوٹتا جاتا ہے کیوں کہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ معدے کی نجاست سے

(۱) فتح و کبیری و بحر و طوش (۲) بحر (۳) غیۃ الودار (۴) کبیری و ش (۵) ش (۶) بحر و دور  
(۷) فتح و کبیری و بحر و دور (۸) کبیری و دور (۹) کبیری (۱۰) بحر و ش (۱۱) کبیری و مشکلی و ش و بحر و غیرہ  
(۱۲) ع (۱۳) بدائع ملخصا - (۱۴) ع وغیرہ

مل کر غس ہو جاتا ہے اور طرفین کے نزدیک معدے کی نجاست اس میں ميس وار ہونے کی وجہ سے سرایت نہیں کرتی اور جو اس کے اوپر لگی ہے وہ قلیل ہے جو وضو کو توڑنے والی نہیں ہے۔ (۱) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خاص بنعم کی تہ ہو یعنی اس میں کھانا وغیرہ کچھ نہ ہو اندہ ہوا پس اگر بنعم کھانا وغیرہ کسی اور چیز سے مخلوط ہوگا تو اگر کھانا وغیرہ کا غلبہ ہوگا اور وہ کھانا وغیرہ حالت انفرام میں بقدر بھر کے ہوگا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر غلبہ بنعم کا ہوگا اور بنعم حالت انفرام میں بقدر منہ بھر کے ہوگا تو مسنے میں وہی اختلاف جاری ہوگا وجوہ پر بیان ہوا یعنی طرفین کے نزدیک اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور ماہو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا (۲) اور اگر کھانا و بنعم دونوں برابر ہوں اور دونوں الگ الگ منہ بھر کی مقدار کے ہوں تو کھانے کی وجہ سے بالاتفاق اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر دونوں الگ الگ منہ بھر کی مقدار کے نہ ہوں تو بالاتفاق وضو نہیں ٹوٹے گا اور دونوں کو جمع کر کے منہ بھر کرنے کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (۳)

۹۔ مرتے چند بار ہوئی وقتے کا سبب متحد ہے تو امام محمد کے نزدیک متفرق وقتے کو اندازے سے جمع کیا جائے گا درہمی قوس اصح ہے پس ترجیح کرنے سے منہ بھر ہونے کی مقدار کو پہنچ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا و امام ابو یوسف کے نزدیک مجلس کے متحد ہونے کا اعتبار ہوگا (۴) (یعنی امام ابو یوسف کے نزدیک ایک مجلس میں قسقی دفعہ کرتے کرے گا اس کو جمع کیا جائے گا اور منہ بھر ہونے کی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا) پس اگر تھوڑی تھوڑی قس طرف سے آئے کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے تو امام محمد کا قول یہ ہے کہ گران سب کا سبب ایک ہی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ یکس ٹوٹے گا یہی اصح ہے۔ (۵) اس سے کہ احکام کا ان سبب کی طرف نسبت کرنا اصل ہے لیکن اگر سبب کی نسبت کرنے سے کوئی چیز مانع ہو تو سبب کی طرف نسبت نہیں کی جائے گی اور وقتے کا سبب متلی ہے (۶) اور سبب کے متحد ہونے کا بیان یہ ہے کہ اگر ایک مرتبہ متلی ہو کر قسکی وروہ متلی دور نہیں ہوئی بلکہ اسی متلی کی حالت میں دوبارہ قسکی تو دونوں مرتبہ کی قس کا سبب ایک ہی ہے اور اگر پہلی مرتبہ کی قس کی متلی دور ہونے کے بعد دوبارہ قسکی تو سبب مختلف ہے (۷) اور یہ امام محمد کے نزدیک ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر ایک ہی مجلس میں چند بار قسکی تو جمع کیا جائے گا ورنہ نہیں۔ (۸) پس اگر ایک مجلس میں متعدد بار کی قس کو جمع کرنے سے اندازاً منہ بھر کے بقدر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ ہر دفعہ نئے سرے سے متلی ہوئی ہو (۹) جس مسئلے کی چار صورتیں ہیں اول سبب و مجلس دونوں کا متحد ہونا، اس صورت میں بالاتفاق جمع کیا جائے گا، اور منہ بھر ہونے پر وضو ٹوٹ جائے گا، دوم سبب بھی مختلف ہو اور مجلس بھی متعدد ہو اس صورت میں بالاتفاق جمع نہیں کیا جائے گا۔ سوم سبب متحد ہو اور مجلس متعدد ہو تو اس صورت میں امام محمد کے نزدیک جمع کیا جائے گا امام ابو یوسف کے نزدیک جمع نہیں کیا جائے گا چہرہ سبب مختلف ہو اور مجلس متحد ہو اس صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک جمع کیا جائے گا امام محمد کے نزدیک جمع نہیں کیا جائے گا۔ (۱۰)

۹۔ سوتے ہوئے دی کے منہ سے نکلنے والی رال اگر سر کی طرف سے اترے تو بالاتفاق پاک ہے۔ (۱۱) ورا اگر معدے کی طرف سے چڑھے تب بھی مفتی بہ قوس کے مطابق پاک ہے (۱۲) ورنہ ہر یہ ہے کہ اگر اس کو جمع کیا جائے وروہ منہ بھر ہو جائے تب بھی پاک ہے (۱۳) پس رال مطلق طور پر پاک ہے خواہ سر سے اترے یا پیٹ سے چڑھے خواہ زرد رنگ کی اور بدبودار ہو یا نہ ہو (۱۴) اور اس مفتی بہ قول کے باقی قوس کے جس کو بونہر نے خیار کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ جو رال ہیٹ سے چڑھے اور زرد رنگ کی ہو یا بدبودار ہو وہ قسکی، تند ہے اور

(۱)۔ کبیری دیش (۲)۔ فتح دیش و کبیری دیش مترجم (۳)۔ ش (۴)۔ م و (۵)۔ غ و کبیری و در دیش مترجم (۶)۔ ر

(۷)۔ غ و بحر (۸)۔ بحر (۹)۔ ش (۱۰)۔ بحر (۱۱)۔ م و فتح و بحر (۱۲)۔ م و (۱۳)۔ ط

(۱۴)۔ غایۃ الاوطار

جو سرے اترے وہ پاک ہے۔ خلاصے میں اس کی طہارت کو صحیح کہا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک غسل سے، نہ صرف ہاتھ کے (۱) اور تنہیں میں ہے کہ اس پاک ہے خواہ کسی طرح کی ہو اور اسی قول پر فتویٰ ہے (۲) بحذف مردہوں کے کہ وہ بلاشبہ غسل سے (۳) ۱۰۔ انسان کے بدن سے جو چیز سے نکلے کہ جس سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ غسل بھی نہیں مٹتی جیسے تھوڑی سی تہ و روہ، بول، دانت، اور یہی صحیح ہے۔ (۴)

### نہید

۱۔ نواقض حقیقیہ کا بیان ختم ہوا اب نواقض حکمیہ کا بیان شروع ہوتا ہے، نواقض حکمیہ میں سے ایک نہید ہے۔ (۵)  
۲۔ لیٹ کر یا ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ چپٹ یا پٹ یا کروٹ پر لیٹ کر سونے یا تکیہ یا کھنٹی یا کسی اور چیز پر اس طرح سے ٹیک لگا کر سونے کہ اگر اس چیز کو ہٹا دیا جائے تو سونے والا شخص گھر پڑے اور سرین زمین سے جدا ہو جائیں تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اور نماز وغیرہ نماز میں سونے والے کا حکم بلا خلاف یکساں ہے (۶)  
۳۔ اگر کسی دیوار یا ستون یا آدمی سے ٹیک لگا کر یا اپنے دونوں ہاتھوں پر تکیہ لگا کر اس طرح سونے کہ، اگر اس سہارے کو ہٹ لیا جائے تو وہ گر پڑے پس اگر اس کے دونوں سرین زمین سے جدا نہیں ہیں تو امام ابو حنیفہؒ سے ظاہر مذہب کے مطابق اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور اسی کو ہمارے اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے اور یہی اصح ہے (۷) اگرچہ قدوری نے اس کو اختیار کیا ہے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا مگر اگر اس کی مقعد زمین سے جدا ہے تو بلاجماع اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۸)

۴۔ اگر کھڑا ہوا یا بیٹھا ہو، سو جائے خواہ زمین پر ہو یا میز پر ہو رکوع کرتا ہو یا سونے یا سجدہ کرتا ہو سونے اور وہ سجدہ کی حالت میں خواہ نماز میں سونے یا نماز کے باہر سونے مطلق طور پر کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا، لیکن سجدے میں سو جانے کے لئے یہ شرط ہے کہ سجدہ ہیئت مسنونہ کے مطابق کیا ہوا ہو، اس طرح کہ اس کا پیٹ، رانوں سے اور اس کے بازو پسینوں سے جدا ہوں اگر اس ہیئت کے خلاف سجدہ کیا تو سجدے میں سونے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۹) جانا چاہئے کہ سجدے کی حالت میں سو جانے سے وضو ٹوٹنے کے بارے میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا خواہ نماز کے اندر سونے یا نماز کے باہر سونے، فقہ میں اس کو صحیح کہا ہے اور خلاصے میں ذکر کیا ہے کہ یہ ظاہر مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ حدیث ہے (یعنی اس سے نماز وغیرہ نماز دونوں میں وضو ٹوٹ جائے گا) اور خلاصے میں ذکر کیا ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے لیکن ذخیرے میں ہے کہ پہلا قول ہی مشہور ہے اور بعض نے کہا کہ اگر غیر مسنونہ ہیئت پر سوجا تو حدیث ہوگا (اور وضو ٹوٹ جائے گا) ورنہ نہیں، مدائع میں کہا ہے کہ یہ صحیح ہونے کے زیادہ قریب ہے مگر ہم نے اس قیاس کو حاکمیت نماز میں نفل کی وجہ سے ترک کر دیا کذاب فی الحلیہ منضاً، اور (یعنی) مدائع کی عبارت کو صحیح کہا ہے اور بحر الرائق میں بھی سی پر اعتماد کیا ہے اور علامہ صبی نے بھی شرح منیۃ الکبیر میں اسی طرح کہا ہے لیکن اپنی شرح منیۃ الصغیر میں سجدے کی ہیئت مسنونہ کو نماز اور خارج نماز دونوں کے لئے شرط قرار دیا ہے اور شرح وہابیہ میں ذکر ہے کہ محیط میں یہی قید ہے اور کہا کہ یہ صحیح ہے ورنہ الايضاح میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد وہ ہیئت مسنونہ ہے جو کہ مردوں کے حق میں ہے جو ہیئت مسنونہ عورتوں کے لئے ہے وہ مرد نہیں ہے۔ (۱۰) عورتوں کے لئے سجدہ کرنے

(۱)۔ فتح و بخروغیہ ناوطار مترجما (۲)۔ ایضاً (۳)۔ در (۴)۔ بخروغیہ و غیرہ عامۃ الکتاب (۵)۔ بخروغیہ و غیرہ عامۃ مکتب

(۶)۔ کبیری وہابیہ و مدائع و ملقطا (۷)۔ بدائع و عروج (۸)۔ عروج (۹)۔ عروج و صرف عن ش (۱۰)۔ شلہ

کی مسنونہ نیت یہ ہے کہ بیٹ رائوں سے دروازہ پسلیوں سے ملے رہیں اور زمین پر کچھے ہوئے ہوں (مؤلف) پس اگر سجدے کی حالت میں سویا کہ اس کے بازو زمین پر کچھے ہوئے (در پسلیوں سے ملے ہوئے) ہوں اور اس کا بیٹ اس کی راس سے ملے ہوا ہو تو مرد ہو یا عورت اس کا وضو ٹھیک ہے گا (۱)۔ اور اس مسئلہ میں سجدہ تلاوت کا حکم نماز کے سجدے کی مانند ہے اور سجدہ شکر کا حکم بھی امام محمد کے نزدیک کی طرف سے۔ امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے اور جوہر میں سوئے سے وضو ٹھیک ہے بارے میں مشائخ کا اختلاف منقول ہے (۲)۔ اور یہ اختلاف کا منقول ہونا غلط ہوتا ہے اس لئے کہ جوہر میں واقعہ موقوف ہے جس میں ان میں سوجانے سے وضو نہیں ٹھیک (۳) پس اگر کوئی شخص سجدہ ۱۲۰ بار میں سو گیا تو ہمارے ان فتویٰ ماموں کے نزدیک حدیث نہیں ہے اور وضو نہیں ٹھیک گا جیسا کہ ہمارے سجدہ میں سونے سے وضو نہیں ٹھیک اور سجدہ شکر میں بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے۔ اور امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح روایت کیا گیا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث ہوگا اور جوہر میں حدیث نہیں ہوگا (۴) لیکن پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مفتی ہے۔ اور معتد قول کی رو سے سجدہ ۱۰۰ مسنونہ نیت پر سوجانے سے معتد طور پر وضو نہیں ٹھیک خواہ وہ نماز میں سوجائے یا نماز سے باہر سوئے مؤلف)

- ۵۔ اگر کوئی شخص چار رز، نو (چو کڑی، رکر) بیٹھ کر سو گیا اور اس کا سر اس کی رائوں پر ہے تو اس کا وضو ٹھیک ہے گا۔ (۵)
- ۶۔ اگر کوئی شخص اپنے دونوں سرین پنی دونوں ایزوں پر رکھ کر بیٹھے کی حالت میں سو گیا اور اس کا بیٹ اس کی رائوں سے چمگا و ردہ اولہ ہا سوسے کی مانند ہو گیا تو اس کا وضو ٹھیک ہے بارے میں اختلاف منقول ہے۔ بحر ارق و کبریٰ و رشتی میں اس مسئلے پر کافی کلام یہ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے قول پر جو کہ مسوطین سے کتبہ میں منقول ہے اس کا وضو ٹھیک ہے گا۔ اور یہی صحیح ہے۔ (۶)
- ۷۔ اگر کوئی شخص چار رز انوں یا بیٹھنے کی کسی اور بیٹھ پر سو گیا اپنے دونوں سرین پنی دونوں ایزوں پر رکھ کر سو گیا اور ان سے حدیثوں میں اس کا بدن سیدھا رہا تو اس کا وضو نہیں ٹھیک گا کیونکہ ان صورتوں میں اس کا بیٹ اس کی روات پر رکھ ہو نہیں ہے (پس اس کی معتد دونوں ایزوں پر برقرار ہے) اس سے ان صورتوں میں اس کے وضو کا نہ ٹھیک ظاہر ہے۔ (۷)
- ۸۔ اگر کوئی شخص اس طرح بیٹھ کر سوجائے کہ اس کے دونوں پاؤں ایک طرف پھیرے ہوئے ہوں اور دونوں سرین زمین سے لگے ہوئے ہوں تو اس کا وضو نہیں ٹھیک اور اگر ایک سرین پر بیٹھ کر سوجائے کہ اس کے دونوں پاؤں ایک طرف پھیرے ہوئے ہوں اور دونوں سرین زمین سے لگے ہوئے ہوں تو اس کا وضو نہیں ٹھیک ہے گا۔ (۸)

۹۔ جن صورتوں میں سونے سے وضو نہیں ٹھیک ان سب میں ظاہر روایت کے مطابق نیت کے غصے سے سوجانے اور عمدہ سوجانے میں کچھ فرق نہیں ہے اور خواہ نماز کے اندر سوجائے یا نماز کے باہر سوئے درخواہ رکوع میں سو یا ہو یا سجدے میں سب صورتوں کا حکم یکساں ہے، اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ نماز کے اندر عمدہ سوجانے سے وضو ٹھیک جاتا ہے اور پہلو تول یعنی ظہر الریت صحیح و قیہر ہے۔ (۹)

۱۰۔ اگر کوئی اس طرح سے کڑو بیٹھا ہو کہ دونوں سرین زمین سے لگے ہوئے ہوں اور دونوں گھٹنے کھڑے ہوں اور دونوں پنڈلیوں کو دونوں ہاتھوں سے چھ کر لے یا کپڑے وغیرہ کسی چیز سے پنی بیٹھ و ردہ دونوں پنڈلیوں کو احاطہ کرے ورنہ اگر کسی حالت میں ایسا سر پہے ٹھنڈوں پر رکھ لے (جیسا کہ اکثر مراقبہ کرنے والے کرتے ہیں) تو اس حالت میں سوجانے سے وضو نہیں ٹھیک۔ (۱۰)

۱۱۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہو سو گیا پھر وہ منہ یا پسو کے بل زمین پر گر پڑا پس اگر وہ گرنے سے پہلے یا گرنے کی حالت میں زمین پر اس کا پسو لگنے سے پہلے بید رہو گیا تو لا جماع اس کا وضو نہیں ٹھیک گا ورنہ اگر گرنے کے بعد زمین پر پہلو لگتے ہی فوراً بیدار ہو گیا تب بھی امام ابو

- |                       |                |          |                   |                      |                      |                      |                      |                      |                           |
|-----------------------|----------------|----------|-------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|---------------------------|
| (۱)۔ نیت ابیری منقطاً | (۲)۔ فتح و بحر | (۳)۔ فتح | (۴)۔ کبریٰ مصححاً | (۵)۔ فتح و بحر وغیرہ | (۶)۔ فتح و بحر وغیرہ | (۷)۔ فتح و بحر وغیرہ | (۸)۔ فتح و بحر وغیرہ | (۹)۔ فتح و بحر وغیرہ | (۱۰)۔ کبریٰ و درویش و بحر |
|-----------------------|----------------|----------|-------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|---------------------------|



حنیفہ کے نزدیک اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور امام محمد کے نزدیک اگر اس کی مقعد زمین سے اٹھنے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر اس کے ہوشیار ہونے سے پہلے اس کی مقعد زمین سے اٹھ گئی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور فتویٰ امام بو حنیفہ کے قول پر ہے اور اگر مرکز زمین پر قمر پانے کے بعد یعنی گرنے کے ذریعہ ہوشیار ہو تو (بالاجماع) اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ اب اس کا لیٹ کر سونا پنا گیا۔ (۱)

۱۲۔ اگر بیٹھ کر سویا ور گرا تو نہیں لیکن بار بار آگے جھک جاتا ہے اور بعض دفعہ اس کی مقعد زمین سے جدا ہو جاتی ہے اور بعض دفعہ جدا نہیں ہوتی تو طہرا مہمب میں امام بو حنیفہ کے نزدیک یہ حدیث نہیں یعنی اس کا وضو نہیں ٹوٹا (۲) اس کی تائید ان حدیث شریف سے ہوتی ہے کہ رسول ﷺ کے اصحاب کرم رضی اللہ عنہم عشاء کی نماز کے وقفہ میں بیٹھے رہتے تھے یہاں تک کہ میند کے باعث ان سے سر جھکے کھاتے رہتے تھے پھر وہ نماز پڑھتے تھے ورنہ وضو نہیں کرتے تھے اور اس کو امام ابو داؤد و درحمہ اللہ نے روایت کیا ہے (۳) اور اگر بیٹھنے کی حالت میں سونے والے شخص نے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا اور وہ بیدار ہو گیا تو خواہ اس نے ہاتھ کی ہتھیلی زمین پر رکھی ہو یا ہاتھ کی پٹینہ رکھی ہو جب تک وہ چمکنے سے پہلے اپنا پہوز مین پر نہیں رکھے گا اور اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۴)

۱۳۔ مریض اگر کھڑے پر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو سو جائے تو اس کے حکم میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے (۵) اور اسی پر فتویٰ ہے (۶) اور سراج ابو ہاج میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ (۷)

۱۴۔ اگر ایسے چادر پر سوار ہے کہ جس کی پٹینہ تنگی ہے یعنی جس کی بیٹھ پر زمین یا میندہ نہیں ہے اور سو گیا گر وہ چادر کے بلندی کے طرف جانے پر ہوا زمین پر چلنے کی حالت میں سویا تو یہ حدیث نہیں ہوگا یعنی اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اس کی مقعد پٹی جگہ پر قائم رہے گی اور اگر اترائی کی طرف جانے کی حالت میں سویا تو یہ حدیث ہوگا اور اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اس کی مقصد چادر کی پٹینہ سے جلی نہیں رہے گی (۸) اور اس سے مذکورہ مسئلہ کی بھی تائید ہوتی ہے جس میں بیڑیوں پر سرین اور انوں پر پیٹ رکھ کر بیٹھے ہوئے سونے کی حالت میں امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور فقہاء نے اس کو واضح کہا ہے۔ (۹)

۱۵۔ اور اگر ایسے چادر پر پر سوار ہوا جس کی پٹینہ پر عماری یا زمین یا پلان ہوا اور سو گیا تو خواہ وہ بلندی کی طرف یا ہموار میں پر جا رہا ہو یا اترائی کی طرف جا رہا ہو دونوں حالتوں میں اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ ان سب حالتوں میں اس کی مقعد پٹی جگہ پر قائم رہے گی۔ (۱۰)

۱۶۔ اگر کوئی شخص تور کے سرے پر بیٹھ کر پاؤں تور میں رکھائے ہوئے ہو اور سو جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۱)

۱۷۔ انگٹھ آجانے سے وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ اس کے سرین زمین پر جمے ہوئے نہ ہوں کیونکہ یہ ہلکی سی میند ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے قریب ہونے والی اکثر باتوں کو سمجھتا ہو (۲) پس اگر لینے ہوئے آدمی کو انگٹھ آجائے اگر گہری انگٹھ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ اگر ہلکی ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا، گہری اور ہلکی انگٹھ میں فرق یہ ہے کہ اگر وہ اپنے قریب کی باتیں سنتا ہے تو وہ ہلکی انگٹھ ہے اور اگر اس کو قریب کی باتوں کی خبر نہیں تو وہ گہری انگٹھ ہے اور شمس الائمہ سے یہی فتویٰ منقول ہے (۱۳) علامہ رحمۃ اللہ نے کہا کہ انسان اپنے آپ پر دھوکا نہ کھائے کیونکہ بے اوقات اس کو گہری میند ہوتی ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ گہری نہیں ہے۔ (۱۴) (یعنی وہ اس کو ہلکی انگٹھ سمجھتا ہے اس لئے احتیاطاً

(۱)۔ فتح و بحر و کبیری و دروش مترجم (۲)۔ بحر و فتح و کبیری (۳)۔ فتح (۴)۔ بحر (۵)۔ فتح و بحر

(۶)۔ ع (۷)۔ ش (۸)۔ بحر و کبیری و دروش مترجم (۹)۔ کبیری (۱۰)۔ کبیری و دروش و ع (۱۱)۔ بحر و ع

(۱۲)۔ فتح و بحر و کبیری و دروش و غیرہ ملخصاً (۱۳)۔ ع (۱۴)۔ ش

ایسی حالت میں بھی وضو کر لیتا جائے، مولف)

اس بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ سونے والے کی تیرہ حالتیں ہیں ان میں سے تین حالتیں وضو کو توڑنے والی ہیں وہ یہ ہیں ۱۔ کروٹ پر یا چپٹ یا ہٹ سونا، ۲۔ ایک سرین پر سونا، ۳۔ دیوار یا ستون یا آدمی وغیرہ کے سہارے سونا کہ اگر سہارا ہٹ لیا جائے تو سونے والا گر پڑے اور دس سورتوں میں وضو نہیں ٹوٹتا وہ یہ ہیں ۱۔ دور انویٹھے ہوئے، ۲۔ چار زانو یعنی چوکڑی مار کر بیٹھے ہوئے، ۳۔ دونوں پاؤں ایک طرف کو نکال کر دونوں سرین زمین پر رکھے ہوئے، ۴۔ دونوں گھٹنے کھڑے کئے ہوئے اور دونوں سرین زمین پر رکھے ہوئے، ۵۔ دونوں بیڑیوں پر دونوں سرین رکھے ہوئے، ۶۔ جانور کی پیٹھ پر سوار ہو کر (سوائے ننگی پیٹھ پر سوار ہو کر تری کی طرف جانے کے کہ اس صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا)، ۷۔ پیدل چلتے ہوئے، ۸۔ قیام، ۹۔ رکوع، ۱۰۔ محدے کی حالت میں۔ (۱)

فائدہ ۵۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے کہ لیٹ کر سونے سے ان کا وضو نہیں ٹوٹتا، صحیحین میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سو گئے یہاں تک آپ کے سونے کی وجہ سے معلوم ہوئی پھر آپ اٹھے۔ درنماز پڑھی اور آپ نے نیا وضو وضو نہیں کیا (۲) اس لئے کہ ایک اور حدیث میں آنحضرت نے فرمایا ہے کہ میری آنکھیں سوٹ ہیں اور میرا دل نہیں سوتا (۳) نیند کے علاوہ وضو توڑنے والی چیزوں سے انبیاء و علیہم السلام کا وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے اور یہ اس کی غفلت شان کے باعث ہے نہ کہ نجاست کی وجہ سے، کیونکہ ان کے فضائل شریفہ صیب و طہر ہیں (۴) اسی طرح بے ہوشی و غشی سے انبیاء علیہم السلام کا وضو ٹوٹنے یا نہ ٹوٹنے کے بارے میں مبسوط کے ظاہر کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ان کا وضو ٹوٹ جاتا تھا (۵) ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح شفا میں اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ وضو توڑنے والی چیزوں کے بارے میں امت کی مانند ہیں سوائے نیند کے کہ اس کا استثنا حدیث سے ثابت ہے۔ (۶)

بے ہوشی و غشی ۱۔ بے ہوشی خواہ تھوڑی ہو یا بہت، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۷) ۲۔ غشی بے ہوشی کے حکم میں ہے (۸) یعنی بے ہوشی ہی کی ایک قسم ہے (۹) در یہ دونوں وضو کو توڑنے والی ہیں، (۱۰) ۳۔ چونکہ بے ہوشی میں نیند سے زیادہ شدید سبب اختیار پڑا جاتا ہے اس لئے بے ہوشی قیام و قعود اور ہر حال میں حدت ہے (۱۱) پس بے ہوشی کسی ہیئت پر بھی لاحق ہو جائے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بخلاف نیند کے۔ (۱۲)

جنون ۱۔ جنون خواہ قلیل ہو یا کثیر بے ہوشی کی طرح اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱۳) ۲۔ معتوہ (دماغی خلل والے) کا وضو نہیں ٹوٹتا (۱۴) ۳۔ مجنون اور معتوہ میں یہ فرق ہے کہ جنون ایک ایسا مرض ہے جس میں عقل زائل ہو جاتی ہے اور قوت زیادہ ہو جاتی ہے در عقل زائل ہو جانے کے باعث وہ حدت و غیر حدت میں تمیز نہیں کر سکتا اس لئے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱۵) اور معتوہ کی عقل و سمجھ میں خلل آ جاتا ہے اور وہ غلط احکام اور فاسدائد میر ہو جاتا ہے مگر وہ کسی کو رتا نہیں اور نہ گالی دیتا ہے، ۴۔ معتوہ (سبک عقل) کے مکلف شرعی ہونے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں ایک یہ کہ ذی عقل بچے کی مانند ہے کہ وہ احکام شرعیہ کا مخاطب نہیں ہے، دوسرا یہ کہ اس کا حکم ذی عقل بچے کی مانند ہے سوائے عبادت کے کہ ہر عبادت کے خطاب کے وقت احتیاجاً اس سے وجوب راقط نہیں ہوتا اور صدر الاسلام

(۱)۔ حاشیہ اردو تیسرا (۲)۔ بحر و شوق (۳)۔ بحر و شوق (۴)۔ بہار شریعت (۵)۔ در (۶)۔ ش

(۷)۔ ر و غیرہ (۸)۔ در (۹)۔ ش و ط (۱۰)۔ ط (۱۱)۔ بحر و غایہ ملقط (۱۲)۔ ش

(۱۳)۔ بحر و شوق و مترتباً (۱۴)۔ در (۱۵)۔ فتح منصفاً

یہ لیسر رحمہ اللہ نے اس کی تردید کی ہے اس لئے کہ وہ (عہ) جنوں کی قسم سے جو جوہر کی باغ ہے کیونکہ دو تاج سے وقف نہیں ہوتا۔ تیسرا یہ کہ معقودہ ذی عقل بچے کی، نذر عبادات دائرہ کا مکلف نہیں ہوتا مگر یہ کہ جب اس کی عقل دور ہو جائے تو فی الحقیقت عبادات دائرہ میں اور نذر عبادات کا قضا کرنا اس پر واجب ہوگا جبکہ ان کے قضا کرنے میں کوئی حرج نہ ہو مثلاً یہ کہ وہ عبادات قلیل ہوں ورنہ بات کی تصریح کی گئی ہے کہ وہ نذر عبادات قلیل عبادات کو قضا کرے کثیر کو قضا نہ کرے، مگر چودہ نذر عبادات کا مکلف نہیں تھا اس کا قسم سونے والے اور بے ہوشی والے کی، نذر ہے نابالغ کی، نذر نہیں ہے جبکہ وہ بالغ ہو جائے اور یہ (تیسرا قول) تحقیق سے زیادہ قریب ہے اور ظاہر کلام یہ ہے کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ معقودہ کی عبادات کی، نیکی صحیح ہے جن کے نزدیک وہ مکلف ہے ان کے نزدیک اس کی عبادات کی دانگی کا صحیح ہونا ظاہر ہے اور جن کے نزدیک وہ مکلف نہیں ہے ان کے نزدیک اس سے صحیح ہے کہ انہوں نے اس کو ذی عقل بچے کی مانند قرار دیا ہے ورنہ اس (ذی عقل بچے) کی عبادات کے صحیح ہونے کی تصریح کر دی ہے پس اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ وہ عبادات میں ضل آ جانے سے معقودہ کا وضو نہیں ٹوٹتا و نہ سجائے موفق (۱) پس وہ غلی وضو کو نہیں توڑتا کیونکہ اس حالت میں اس کی عبادات صحیح ہوتی ہے مگر چودہ مکلف نہیں ہوتا کیونکہ وہ ذی عقل بچے کے حکم میں ہے یہ نہیں کہ اس کی عقل زائل ہو گئی ہے۔ (۲)

نشر: ۱۔ نذر بھی جنوں و بے ہوشی کی طرح تھوڑا ہوتا ہے زیادہ وضو کو توڑتا ہے (۳) ۲۔ جو نذر عقل پر غائب، جائے عدم تیز میں جنوں کے معنی میں ہے ورنہ اس کے ساتھ ہی نذرے والے کے جوڑوں میں ڈھیل پن بھی آ جاتا ہے اور بے ہوشی و جنوں، نذرے والے شخص کے حق میں لیٹ کر سونا یا قیام (غیرہ) کی حالت میں سونا یکساں ہے کہ ہر حال میں اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴) ۳۔ نذر اور مستی اس سرور سے عبرت ہے جو کسی نذر لانے والی چیز کے استعلاء سے عقل پر غائب ہو جائے پس اس کی وجہ سے انسان عقل کے موافق کام نہیں کر سکتا لیکن اس کی عقل زائل نہیں ہوتی اسی لئے وہ خطاب شرع کے قابل ماتی رہتا ہے و بعض نے کہا کہ مستی کا سرور عقل کو زائل کر دیتا ہے اور زوال عقل کے باوجود اس کا مکلف ہونا جرد و قبح کے طور پر ہے پہل قول تحقیق ہے (۵) ۴۔ نذرے کی حد جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بعض مشائخ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ عورت و مرد میں تیز نہ کر سکے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار کیا ہے۔ و صحیح وہ ہے جو شمس المآثر حوائی سے منقول ہے ورنہ وہ یہ ہے کہ اس کی چال میں لغزش ہو یعنی وہ ٹکھڑا اتا اور ادھر ادھر جھکتا ہوا چلے، مجتبیٰ وغیرہ میں اسی کو صحیح کہا اور فتویٰ کے لئے اختیار کیا ہے (۶) ۵۔ بھنگ کے کھانے سے اگر چہ اس میں لغزش آ جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا (۷) ۶۔ مرگی کے دورے کے بعد جب اتفاق ہو جائے تو اس پر وضو کرنا واجب ہے۔

### قتبہ مارنا

۱۔ اگر باغ شخص بیداری کی حالت میں نماز کے نذر قتبے کے ساتھ (ٹھنڈا کر کر) ہنسنے یا سہواً اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۸)

۲۔ قتبہ وہ ہنسی ہے جس کو ہنسنے والا اور اس کے پاس کے لوگ سُن لیں، یہ نماز اور وضو دونوں کو توڑتا ہے ورنہ کسی ہنسی جس کو ہنسنے والا خود سُنے اور پاس والے لوگ نہ سُنیں اس کو ٹھٹک کہتے ہیں اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے لیکن وضو نہیں ٹوٹتا اور اسی ہنسی جس کو نہ خود سُنے ورنہ پاس والے لوگ سُنیں بلکہ صرف دانست ظاہر ہوں اس کو قتبہ کہتے ہیں اس سے نماز اور وضو دونوں ہی نہیں ٹوٹتے۔ (۹)

- |  |          |                          |                                       |                  |
|--|----------|--------------------------|---------------------------------------|------------------|
| (۱)۔ بحر مصلح                              | (۲)۔     | (۳)۔ کیری و کنز و معقودہ | (۴)۔ نہ لک                            | (۵)۔ بحر و کبریٰ |
| (۶)۔ ع و ش و فتح و کبریٰ و بحر غیر ہا مصلح | (۷)۔ طور | (۸)۔ م وغیرہ             | (۹)۔ بحر و ش و فتح و کبریٰ و ط و غیرہ | کتب              |

۳۔ اگر نماز کے باہر قیام کے ساتھ بیٹے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱)

۴۔ جس فقہاء کے رائے ایک قہقہے سے وضو، اس لئے ٹوٹ جاتا ہے کہ یہ حدیث ہے ورنہ بعض فقہاء کے نزدیک قہقہہ حدیث نہیں ہے بلکہ شریعت نے نماز اور تنبیہ کے طور پر اس سے وضو ٹوٹنے کا حکم دیا ہے اور یہ قیاس کے موافق ہے، کیونکہ ہنسنے والے سے کوئی ناہری نجاست خارج نہیں ہوتی اسی لئے یہ نماز سے باہر ہوتا وضو نہیں توڑتا، اسی دوسرے قول کو ترجیح ہے احادیث مرویہ سے بھی کسی کی موافقت ہوتی ہے۔ (۲)

۵۔ جو نماز کا لہو اگرچہ حکماً ہو یعنی وہ نماز کو رکوع و سجود الہی ہو یا رکوع و سجود کے قائم مقام موروالی ہو جیسا کہ معذور کا اشارہ سے نماز پڑھنا یا سواری کے جانور پر نفس یا فرض شہرہ سے پڑھنا، جس صورتوں میں ایسا کرنا جائز ہو ایسی نماز میں قہقہہ یا سر ہٹانے احکام کے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے خواہ وہ عمدہ یعنی یہ جانتے ہوئے ہنسنے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور خواہ اس کو یہ یاد نہ کہ وہ نماز میں ہے اور وہ سہواً ہنسنے اور خواہ وہ مرد ہو یا عورت، ان سب کے لئے نماز اور وضو ٹوٹنے کا حکم یکساں ہے (۳) پس اگر کوئی شخص عذر کے باعث شروع نماز پڑھ رہا تھا یا سواری پر تھا تو رکعت و نفل نماز اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض نماز بھی عذر کی وجہ سے شروع سے پڑھتا تھا اور وہ قہقہے سے ہنس تو اس کا وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے۔ (۴)

۵۔ جو نماز کامل ہو اگرچہ حکماً ہو یعنی وہ نماز رکوع و سجود اہل ہو یا رکوع و سجود کے قلم مقام موروثی ہو جیسا کہ معذور کا اشارہ سے نماز پڑھنا یا سواری کے جانور پر نفس یا فرض شہرہ سے پڑھنا، جس صورتوں میں ایسا کرنا ناجائز ہو ایسی نماز میں تہتیبہ یا رُتبات احناف کے نزدیک نماز دروضو و نوس کو توڑ دیتا ہے خواہ وہ عمد یعنی یہ جانتے ہوئے ہوئے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور خواہ اس کو یہ یاد نہ کہ وہ نماز میں ہے اور وہ سہوئے اور خواہ وہ مرد ہو یا عورت، ان سب کے لئے نماز اور وضو نئے کا حکم یکساں ہے (۳) پس اگر کوئی شخص عذر کے باعث شروع سے نماز پڑھ رہا تھا یا سوار تھا و نفل نماز اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض نماز بھی عذر کی وجہ سے شروع سے پڑھتا تھا اور وہ تہتیبہ سے ہنس تو اس کا وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے۔ (۴)

۶۔ نماز کا مکمل کی قید سے معلوم ہو کہ نماز جنازہ یا نماز سے پہلے کے سجدہ تلاوت میں قہقہے سے وضو نہیں نوٹا لیکس س کی نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت باطل ہو جائے گا۔ (۵)

۷۔ نفل یا فرض مہر سواری پر اشارے کے ساتھ پڑھنا جائز ہونے کی صورت میں سواری پر نماز پڑھتے ہوئے قیام رکعتیں سے رکعت ششم سے وضو نہ کرنے کی قید سے معلوم ہو کہ اگر کوئی شخص کسی شہر یا گاؤں میں سوار ہو کر نفل مہر اشارے سے پڑھتے ہوئے تقبیہ کرسکتا تھا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ امام صاحب کے نزدیک اس کو اشارے سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ ان کے نزدیک اس کی نماز جائز ہے۔ (۶)

۸۔ گر نماز کے دوسو تہے ہوئے قبضہ مارا تو اس میں اختلاف ہے (۷) اور صحیح یہ ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں بائیں گے۔ قبض کے نزدیک اس سے وضو و نماز دونوں نوٹ جائیں گے۔ شریعتا آخرین نے احتیاج ہی کو اکتفا کیا ہے (۸) قبض کے نزدیک اس کا وضو نوٹ جائے گا ورنہ باطل نہیں ہوگی اور قبض کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی و وضو نہیں نوٹے گا و پس بدقوں صحیح ہے یعنی اس کا وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹتے (۹) اس لئے کہ وضو کا عادی جزو تنبیہ کے طور پر واجب ہو جاتا ہے اور سونے والا معذور ہے۔ (۱۰)

۹۔ نہار کی حالت میں نابالغ کے قہقہہ مار کر رہنے سے اس کا مشہور ٹوٹ جاتا ہے لیکن اس کی نماز باطل نہیں ہوتی۔ (۱)

۱۰۔ سہو اور نماز میں ہونا، نہ ہوتے ہوئے نماز کے نذر قہقہہ مارتے کے بارے میں بھی اختلاف ہے اور اس کے متعلق روایتیں ہیں اور ترجیح اس کو ہے کہ نماز کے نذر قہقہہ مارنا خود قصد اور خواہش میں ہونا یا نہ ہوتے ہوئے ہو یا نماز میں ہونا یا نہ ہوتے ہوئے اور بھولے سے ہو، ان سب صورتوں میں یکساں حکم ہے کہ اس کا وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے، امام زینتی نے اسی پر استناد کیا ہے۔ (۲)

(۱)۔ بدائع دغ (۲)۔ عروض و مدیه و کسری و ط و غیرہ ملخصاً (۳)۔ بیہ ی و بحر و اوش ملخصاً (۴)۔ غ (۵)۔ غ بحر و کسری (۶)۔ بحر و ط (۷)۔ بحر (۸)۔ غ و فتح و غیرہ (۹)۔ فتح (۱۰)۔ بحر ( )۔ بحر و غ (۱۲)۔ بحر و ط و غ ملخصاً



۱۱۔ اگر نماز کا سلام پھرتے وقت یعنی بقدر تشہد آخری قعدہ کرنے کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے قہقہہ مارا، اگرچہ اس نے نماز سے باہر ہونے کے لئے عمدہ ایسا کیا ہو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ وہ ابھی حرمت نماز میں ہے (وہ نماز کے اندر قہقہہ مارنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) اور اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اس لئے کہ قہقہہ نماز کے جزو اخیر میں پایا گیا اور اس پر نماز کے فرض میں سے کچھ باقی نہیں رہا ہے اور سلام کے ساتھ نماز سے باہر ہونا ترک ہو جانے کی وجہ سے اس کی نماز میں کوئی ایسا نقص نہیں ہے جس سے نماز باطل ہو جائے۔ (۱)

۱۲۔ اگر امام اور مقتدیوں نے قہقہہ مارا پس، اگرچہ امام نے قہقہہ مارا تو امام کا وضو ٹوٹ گیا اور مقتدیوں کا وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ امام کے قہقہہ کے ساتھ امام، اور مقتدی سب کی نماز سد ہوگئی پس مقتدیوں کا قہقہہ ان کی نماز سد ہونے کے بعد جتنی نماز کے بعد واقع ہوا اور نماز سے باہر قہقہہ مارنے سے وضو نہیں ٹوٹا اور اگرچہ مقتدیوں نے قہقہہ مارا پھر امام نے یا امام اور مقتدیوں کا قہقہہ ایک ساتھ واقع ہو تو سب کا وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ سب کا قہقہہ نماز کے اندر واقع ہوا ہے۔ (۲)

۱۳۔ اگر امام نے بقدر تشہد قعدہ کرنے کے بعد نماز سے باہر ہونے کے لئے قہقہہ مارا یا عمدہ حدث کیا اس کے بعد مقتدی نے قہقہہ مارا اگرچہ وہ مقتدی مسبوق ہو تو مقتدی کا وضو نہیں ٹوٹے گا، بخلاف امام کے عمدہ کلام کرنے یا عمدہ اسد پھیرنے کے بعد مقتدی کے قہقہہ مارنے کے جس کی تفصیل آئے آتی ہے، مقتدی کا وضو اس نے نہیں ٹوٹے گا کہ اس کا قہقہہ اس کے امام کے قہقہہ کے باعث اس کی نماز ٹوٹ جانے کے بعد واقع ہوگا اور اگر مقتدی نے اپنے امام سے پہلے یا اس کے ساتھ قہقہہ مارا تو مقتدی کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس کا قہقہہ نماز کے اندر واقع ہوا ہے اور اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی (۳) اس لئے کہ مقتدی کا قہقہہ نماز کے آخری جز میں واقع ہوا ہے (مؤلف)

۱۴۔ اگر امام نے بقدر تشہد قعدہ کرنے کے بعد عمدہ کلام کیا یا عمدہ سلام پھیرا اس کے بعد مقتدی نے قہقہہ مارا تو صحیح قول کی بنا پر مقتدی کا وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ امام کا کلام نماز یا اسد پھیرنا دونوں فعل نماز کو ختم کرنے والے ہیں نماز کو فاسد کرنے والے نہیں ہیں پس قہقہہ کے وقت مقتدی حرمت نماز میں ہے اس لئے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (اور اس کی نماز سد نہیں ہوگی بلکہ نماز چوری ہو جائے گی کیونکہ اس کا قہقہہ نماز کے آخری جز میں واقع ہوا ہے مؤلف) لیکن اگر امام نے قعدہ اخیرہ کے بعد عمدہ حدث کیا یا قہقہہ مارا تو چونکہ یہ دونوں فعل امام کے وضو کے توڑنے والے ہیں اس لئے ان دونوں صورتوں میں مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اس کا قہقہہ نماز کے بعد واقع ہوگا اس لئے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۴) (جیسا کہ اوپر بیان ہوا مؤلف)

۱۵۔ اگر نماز پڑھتے ہوئے کسی شخص کا وضو ٹوٹ گیا پھر وہ اس قصد سے وضو کرنے گیا کہ وضو کرنے کے بعد ای نماز پڑھنا کہ نماز کو پورا کرے گا پھر وضو کرنے کے بعد واپس آتے ہوئے راستہ میں وہ قہقہہ مار کے منہ تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں یکہ روایت کے مطابق اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، امام ربیع نے اسی پر، تناد کیا ہے (۵) اور اسی کو حوط کہا گیا ہے اور اس کی نماز کے باطل ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۶) اگر پہلی نماز پڑھنا کرنے والا شخص موزن یا سربا بندی یا زخمی یا پی پی مسح کرنا یا بعض اعضا سے وضو کا حصہ مانا جس کی پھر اس نے نماز شروع کرنے سے پہلے یعنی نماز کے لئے آتے ہوئے راستے میں قہقہہ مارا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ وہ نماز میں سے کیونکہ بنا کرنے والے کا آنا نماز میں داخل ہے پس اس کا قہقہہ نماز کے اندر واقع ہو گا اگر وہ نماز شروع کرنے کے بعد میں قہقہہ کے ساتھ ہنسنا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ مسح بھل جائے تو وجہ سے اس کو طہارت حاصل نہیں ہے پس طہارت کے بغیر نماز پڑھنے سے

(۱)۔ دروش و وسیری و مکر و مکہ مطلقاً (۲)۔ بدیع المصنوع (۳)۔ دروش و مکر (۴)۔ رش و مکر

(۵)۔ بحر الفوائد (۶)۔ بحر الفوائد

اس کی نماز باطل ہوگئی اور اس کا قہقہہ نماز کے باہر واقع ہوا اس لئے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا (۲) اور یہ مسئلہ امتحانی مسائل میں سے ہے (۲) یعنی صاحب علم کے ذہن کی آزمائش کے لئے ہے کہ اس کو یہ مسئلہ آتا ہے یا نہیں اس سے یوں پوچھئے کہ وہ قہقہہ کون ہے کہ جب نماز کے اندر واقع ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا و نماز کے باہر واقع ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہوا کرتا ہے۔ (۳)

۱۶۔ وضو کے ساتھ نماز پڑھنے والے اور تیمم کے ساتھ نماز پڑھنے والے کو قہقہہ مار کر رہنے کا حکم یکساں ہے (بحر) پس جن صورتوں میں نماز کے اندر قہقہہ مارنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سب صورتوں میں اس سے تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴)

۱۷۔ اس بات پر ہمارے فقہ کا اتفاق ہے کہ قہقہہ غسل کی جہارت کو نہیں توڑتا لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ غسل کے ضمن میں جو وضو حاصل ہوتا ہے اس کو توڑتا ہے یا نہیں کثر مشائخ کا قول یہ ہے کہ قہقہہ غسل کے ضمنی کو نہیں توڑتا کیونکہ یہ اس کے ضمنی وضو میں ثابت ہے پس جب غسل کو نہیں توڑتا تو اس سے غمی وضو بھی نہیں توڑے گا لیکن حنفیہ و فتح القدیر و شریعت وغیرہ میں متاخرین نے اس کو صحیح کہا ہے کہ غسل کے ضمن میں ہونے والا وضو بھی نماز کے اندر قہقہہ مارنے سے ٹوٹ جاتا ہے جمہور متاخرین کا یہی مذہب ہے (۵) پس غسل کرنے والے نے جب نماز میں قہقہہ لگایا تو اس کی نماز باطل ہوگئی اب جب تک وہ تار و وضو نہ کر لے اس کو نماز پڑھنا جائز نہیں رہتی صحیح ہے۔ (۶)

۱۸۔ اگر کسی بوضو شخص نے وضو کے بعض اعضاء کو دھویا پھر پانی ختم ہو گیا، اس سے تیمم کر کے نماز شروع کی اور اس نے نماز میں قہقہہ لگایا پھر اس کو پانی مل گیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ صرف باقی اعضاء کو دھو لے اور نماز پڑھے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما کے نزدیک وہ وضو کے تمام اعضاء کو دھو لے یعنی پورے وضو کرے اور یہ اس سے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک حن اعضاء کو وہ پہلے دھو چکا ہے اس کا وضو باطل نہیں ہو اور طرفین کے نزدیک ان کا وضو باطل ہو گیا۔ (۷)

۱۹۔ نماز مظلونہ میں قہقہہ مارا تو صحیح یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا (۸) نماز مظلونہ وہ نماز ہے جو نس گمان سے شروع کی کہ ابھی نہیں پڑھی پھر نماز کے دوران یقین ہوا کہ وہ پڑھ چکا ہے ایسی نماز شروع کرنے سے لازم نہیں ہوتا پس اس کو توڑ دینے سے اس کی قضاء واجب نہیں ہوتی خواہ وہ نماز فرض و واجب ہو یا سنت ہوں لیکن اگر نماز میں قہقہہ مارا تو صحیح قوں کی بنا پر اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ نماز میں قہقہے سے وضو ٹوٹنے کے بارے میں نص وارد ہوئی ہے۔ (۹)

۲۰۔ اگر کسی ایسے آدم کے پیچھے نماز شروع کی جن کی قیاس کے لئے صحیح نہیں ہے پھر اس نماز میں قہقہہ مارا تو باطل اتفاق اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر کسی نے اپنی نماز باطل ہونے کے بعد قہقہہ مارا یا اپنی نماز سے باہر ہونے کے بعد قہقہہ مارا مثلاً آخری قعدے میں بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھریا پھر قہقہہ مارا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۱۰)

### مباشرت فاحشہ

۱۔ وضو کے نواقض حکمیہ میں سے مباشرت فاحشہ یعنی مرد و عورت کی شرمگاہوں کا شہوت کے ساتھ ملنا بھی ہے۔ (۱۱) جن مرد و عورت کی شرمگاہوں کے شہوت کے ساتھ ملنے سے امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ مذی (رحمہما) نہ نکلے کیونکہ ان کے نزدیک مباشرت فاحشہ حدث ہے اور یہ استحسان ہے اس لئے کہ مباشرت فاحشہ سے مذی کا نکلنا عیب طور پر

(۱)۔ شریعت (۲)۔ حرود (۳)۔ شریعت و حرود (۴)۔ ع (۵)۔ بحر و درویش و فتح وغیرہ ملقط (۶)۔ ع

(۷)۔ بحر و فتح (۸)۔ ع (۹)۔ حاشیہ و تحریف (۱۰)۔ حاشیہ و بحر (۱۱)۔ بحر

پایا جاتا ہے اور غلبہ وجوب کے حق میں متحقق کی مانند ہوتا ہے، اور محمد کے نزدیک جب تک مذی (رطوبت) نہ نکلے مباشرت فاحشہ نہ ثابت نہیں ہے اور اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، یہ قیاس ہے، اس لئے کہ رطوبت کے نہ نکلنے کا یقین حاصل ہے کیونکہ بیداری میں حقیقت حال سے وقت ہونا ممکن ہے اور شیخین کے نزدیک رطوبت کے عدم خروج کا یقین ہونا ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بیداری اور بے خیالی کی حالت ہوتی ہے اور بسا اوقات تھوڑی سی رطوبت بھی ہے اس لئے وضو کے وجوب کا حکم دینے میں احتیاط ہے (۱) فتاویٰ الحکامیہ میں بیابح کے حوالے سے امام محمد کے قول پر فتویٰ اور نصاب سے اس کی تصحیح عقل کی ہے اور صاحب تحقیق وغیرہ نے بھی اس کو صحیح و مفتی بہ کہا ہے لیکن یہ قول علماء کے نقل نہیں بلکہ شیخین کا قول معتد ہے، حلیہ میں تحفہ سے منقول ہے کہ شیخین کا قول صحیح ہے لہذا وہی وسیلہ و درمختار وغیرہ میں اس کو صحیح و معتد و مفتی بہ کہتے ہیں اور متون فقہ میں یہی قول مذکور ہے۔ (۲)

۲۔ مباشرت فاحشہ سے مراد یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں نکلے ہو کر شہوت کے ساتھ اختتام کی حالت میں ایک دوسرے سے پینٹیں دوران کی شرم گاہیں آپس میں مل جائیں (۳) یعنی مرد کا شہوت سے ذکر کی استدرگی کے ساتھ عورت کی فرج یا پانچ خانے کے مقام کو کسی حال کے بغیر یا ایسے باریک حال کے ساتھ جو حرارت کا مانع نہ ہو مس کرنا، اس سے مرد و عورت دونوں کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴)

۳۔ پس جب مرد و عورت کے ساتھ مباشرت فاحشہ کرے اس طرح پر کہ دونوں نکلے ہوں اور مرد و عورت سے رتی رتی ہو اور دونوں کی شرم گاہیں مل جائیں تو امام ابو حنیفہ و امام یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک احتساباً دونوں کا وضو ٹوٹ جائے گا اور امام محمد کے نزدیک جب تک رطوبت نہ نکلے ان کا وضو نہیں ٹوٹے گا یہ قیاس ہے (۵) پس امام محمد کا قول قیاس کے زیادہ و زیادہ ایک ہے اور شیخین کے قول میں زیادہ احتیاط ہے۔ (۶)

۴۔ اگر نکلے مرد و عورت کی شرم گاہیں مل جائیں تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لئے مرد کے ذکر کا فحشہ شرط نہیں ہے بلکہ وضو ٹوٹنے کے لئے فحشہ و ذکر شرط ہے (۷) پس اگر مرد نے اپنے ذکر سے عورت کی شرم گاہ کو متنبہ رکھے بغیر مس کیا تو عورت کا وضو ٹوٹ جائے گا لیکن مرد کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۸)

۵۔ مرد و مرد یا عورتیں یا مرد و نابالغ لڑکا مباشرت فاحشہ کے مرتکب ہوں جی شہوت کے ساتھ اپنی شرم گاہوں میں مل جائیں بھی شیخین کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا (۹) (۱۰) اور یہ نفل نہایت بر اور کبیرہ گناہ ہے، موصوف

۶۔ مباشرت فاحشہ کے بغیر مرد و عورت کے ایک دوسرے کو چھونے سے یا کسی بے ریش لڑکے کو چھونے سے احناف کے نزدیک مطلق طور پر وضو نہیں ٹوٹتا خواہ شہوت کے ساتھ چھونے یا شہوت کے بغیر چھونے لیکن حنفی فقہاء سے بچتے ہیں لے اس کو وضو ٹوٹنا خاص طور پر جبکہ دو امام ہو مستحب ہے کیونکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ اس سے شہوت کے ساتھ مس کیا ہو یا بغیر شہوت کے مس کیا ہو اور امام مالک امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک شہوت کے ساتھ مس کیا تو وضو ٹوٹتا ہے اور نہ نہیں (۱۱) اور اسی طرح آپ یا کسی دوسرے کے پیشاب یا پانچ خانے کے مقام کو چھونے سے یا آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے سے احناف کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا بخلاف امام شافعی رحمہ اللہ کے (۱۲) لیکن ان کو ساتھ وضو مستحب ہے۔ (۱۳)

(۱)۔ کبیری مدنی، فتح اور میر ہاشم (۲)۔ شافعیہ، الطہار وغیرہ مطلقہ (۳)۔ فتح اور میر ہاشم (۴)۔ ط (۵)۔ فتح اور میر ہاشم (۶)۔ مجمع (۷)۔ شافعی (۸)۔ بہار شریعت (۹)۔ کبیری مدنی و حرود (۱۰)۔ حرود و کبیری مدنی وغیرہ مطلقہ (۱۱)۔ کبیری مدنی و حرود وغیرہ (۱۲)۔ حرود

جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ دس ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں :- ۱۔ اس قدر خون کا ٹپکنا اور غاہر ہونا جو اپنے ٹپکنے کی جگہ سے بہنے کی حد تک نہ ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، ۲۔ زخم وغیرہ سے خون کے بہے بغیر گوشت کا گرنا کیونکہ وہ فی صمد پاک ہے، ۳۔ زخم یا کان یا ناک سے کیزے کا ٹپکنا کیونکہ وہ فی نفسہ نجاست نہیں ہے، اور اس پر جو رطوبت لگی ہوتی وہ ہے اتنی قلیل ہوتی ہے کہ بہنے کی حد تک نہیں ہوتی بخلاف اس کیزے کے جو پاخانہ کے مقام سے ٹپکتا ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ وہ نجاست سے پیدا ہوتا ہے، ۴۔ لٹنے فی نفسہ نجاست سے، لیکن زخم اور کان و ناک سے ٹپکنا ہوا کیزا اگر پانی وغیرہ کسی شے میں گر جائے تو اس کو ناپاک کر دیتا ہے، ۵۔ مرد و عورت کے پیشاب یا پاخانہ کے مقام کو چھونے سے مطلق طور پر وضو نہیں ٹوٹتا خواہ باطن کف (ہتھیلی) سے چھوئے یا اس کے بغیر و درخواست شہوت سے چھوئے یا اس کے بغیر چھوئے، ۶۔ عورت کو چھونا، پہلے اقبام وضو و ناقض وضو میں بیان ہو چکا ہے کہ خداف صمد سے ٹپکنے کے لئے پیشاب یا پاخانہ کے مقام کو چھونے اور عورت کو مس کرنے صورت میں یہ وضو کرنا مستحب ہے کیونکہ عبادت کا متعلق صمد ہونا مختلف فیہ ہونے سے بہتر، ۷۔ منہ سے کم مقدار میں قے کرنا، ۸۔ صرف ہضم کی قے کرنا اگرچہ بہت زیادہ (یعنی منہ بھر کر) ہو، کیونکہ خالص ہضم کی قے صمد، ۹۔ یوحنفہ و ام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک پاک ہے اس لئے کہ اس میں نجاست سراپا نہیں کرتی بخلاف ام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ۸۔ بیٹھ کر سونے، ۹۔ کاس قدر جھک جانا کہ اس کی مقعد کا بغی جگہ سے اٹھ جانے کا احتمال ہو، ۱۰۔ دونوں سرین زمین یا پاؤں وغیرہ پر جمائے ہوئے ہونا، ۱۱۔ نہار کی حالت میں سونا، اگرچہ رکوع یا سجدہ کی حالت میں ہو جبکہ سجدہ مردوں کے مسنون طریقے پر کر رہا ہو وراگر مردوں کے مسنون طریقے کے خلاف سجدہ کر رہا ہو اور اس میں آجائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۱) (اس سب کی تفصیل نو اقباض وضو میں بیان ہو چکی ہے، موصوف)

## وضو میں شک ہو جانے کے مسائل

۱۔ اگر وضو کے درمیان میں کسی عضو کو دھونے یا مسح کرنے میں شک ہو کہ یہ کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اس کو پہلی دفعہ ہوا تو اس عضو کو دھو لے یا مسح کرے یعنی غسل دے لے عضو کو دھوے اور مسح دے لے عضو کا مسح کرے، اگر اس کو اکثر شک ہوتا ہے اور اس کو شک کی عادت ہے تو شک کی طرف التفات نہ کرے اور شک والے عضو کے دھونے یا مسح کرنے کا اعادہ نہ کرے۔ (۲)

۲۔ اگر وضو کے دوران ہونے بعد شک ہوا تو اس کی طرف التفات نہ کرے خواہ پہلی دفعہ شک ہوا ہو یا اس کو شک کی عادت ہو ورجب تک اس کو اس عضو کے نہ دھونے کا یقین نہ ہو جائے وہ شخص یا وضو سے اس کو اس عضو کا دوبارہ دھونا فرض نہیں ہے (۳) اور اگر یقین کے ساتھ یہ آئے تو دھونا فرض ہے (غلام یہ ہے کہ وضو کے دوران کسی عضو کے دھونے یا مسح کرنے میں پہلی دفعہ شک ہونے کی صورت میں اس عضو کو دوبارہ دھونا یا مسح کرنا فرض ہے اور کسی صورت میں نہیں، موصوف)

۳۔ اگر کسی کو یقین ہے کہ اس نے وضو کیا تھا ورنہ اس کے بعد وضو نہ کرنے میں شک ہوا تو اس کا وضو باقی ہے (لیکن اگر کبھی کبھی ایسا شک ہوتا ہو تو اس کو دوبارہ وضو کر لینا مستحب ہے) (۴) اور اس کے برعکس اگر کسی شخص کو وضو ٹوٹ جانے کا یقین ہے اور اس کے بعد وضو کرنے میں شک ہو تو وہ با وضو ہے پس اس پر وضو کرنا فرض ہے کیونکہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا (کبیری دغ و بدائع و دروش و فتح وغیرہ) و اس (شک کے) مسئلے میں تحریر (نکل کے درینے گمان غاب ہونا) پر عمل نہ کرے۔ (۵)



۴۔ اگر وضو اور حدث دونوں کا یقین ہے اور اس میں شک ہے کہ پہلے وضو تھا یا حدث، تو وہ شخص شرعاً با وضو ہے اس لئے کہ غالب طور پر وضو حدث کے بعد ہوتا ہے اور حتم کرنے والا بھی شک کے مسئلہ میں وضو کرنے والے کے حکم میں ہے (۱)۔ یعنی اگر یتیم کا یقین ہے اور بے وضو ہونے میں شک ہے یا حدث کا یقین ہے اور یتیم میں شک ہے تو یقین پر عمل کرے، اور شک کی طرف اتفاقات نہ کرے، اور اگر یتیم اور حدث دونوں کا یقین ہے اور تقدم و تاخر میں شک ہے تو اس شخص کا یتیم قائم ہے۔ (۲)

۵۔ اگر کسی کو یقین ہے کہ اس نے، صفائے وضو میں سے کسی عضو کو نہیں دھویا اور بھول گیا کہ وہ کونسا عضو ہے اور اس کو متعین کرے میں شک ہو تو وہ، بائیں پاؤں کو دھوے اس کے کہ یہ وضو کا آخری عمل ہے (۳) پس نسیان کی طرف یہی قرب ہے، یعنی یہ بات کہ اگر صورت مذکورہ میں بائیں پاؤں کے دھونے کا یقین ہو تو غابر یہ ہے کہ اس سے پہلے عضو کا اعتبار ہوگا (۴) مذکورہ بالا حکم اس وقت ہے جبکہ وضو سے فارغ ہونے کے بعد یہ شک ہوا ہو۔ پس اگر وضو کے درمیان میں یہ شک ہو ہو تو جتنا وضو کر چکا ہے اس کے آخری عضو کو دھوئے، اس کو معلوم ہے کہ ابھی پاؤں نہیں دھوئے اور اس کو یقینی طور پر معلوم ہے کہ اس نے دونوں پاؤں سے پہلے کوئی فرض ترک کر دیا ہے اور اس میں شک ہے کہ وہ کونسا فرض ہے تو وہ اپنے سر کا مسح کرے۔ (۵)

۶۔ امام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی بوضو شخص کو یہ یاد ہے کہ وہ قضائے حاجت کے لئے بیت الخلاء میں داخل ہوا اور اس بارے میں شک ہے کہ قضائے حاجت سے پہلے باہر نکل آیا ہے یا قضائے حاجت کے بعد نکلا تو اس پر نیا وضو کرنا واجب ہے اس لئے کہ غابر یہ ہے کہ وہ قضائے حاجت کے بعد باہر نکل گیا ہے اور اسی طرح کسی بوضو شخص کو یہ معلوم ہے کہ وہ وضو کے لئے پانی کا برتن لئے رہا اور اس کو شک ہے کہ اس نے وضو کیا ہے یا وضو کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا ہے تو اس پر نیا وضو کرنا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ بظاہر وہ وضو کئے بغیر کھڑا نہیں ہوگا۔ (۶)

۷۔ اگر کسی شخص کو شک ہو کہ اس کی پیشاب گاہ سے بننے والی چیز پانی ہے یا پیشاب ہے تو اگر اس نے قریب کے زمانے میں پانی سے استنجاء وغیرہ کیا ہو یا اس کو بارہا شک ہوتا ہو تو اس کا وضو قائم ہے ورنہ وضو کا اعادہ کرے، بخلاف اس صورت کے کہ اس کو دونوں میں سے ایک کا گمان غالب ہو (۷)۔ پس جس شخص نے وضو کرنے کے بعد تری دیکھی ورنہ یہ نہیں چاہتا کہ یہ پانی ہے یا پیشاب ہے اگر اس کو پہلی دفعہ یہ اعتقاد پیش آیا ہو تو وہ وضو کا اعادہ کرے (۸)۔ اور اگر شیطان اس کو اکثر یہ دوسو ڈالتا ہو تو اپنی نمر پڑھتا رہے، اور اس کی طرف اتفاقات نہ کرے اس لئے کہ اس کو با طہارت ہونے کا یقین ہے، ورنہ حدث ہونے میں شک ہے کیونکہ یہ دوسو کی بات ہے اس سے اس کو ختم کرنا واجب ہے اور اس کو وضو کرتے وقت اپنا خرچ یا تہجد یا جامہ کی میانی پر پانی چھڑک لینا چاہئے تاکہ اس کا دوسوہ جاتا رہے حتیٰ کہ جب اس کو یہ دوسوہ محسوس ہو تو خیال کو اس طرف پلٹ دے کہ یہ وہی پانی ہے جو میں نے ابھی چھڑکا تھا (۹) خدعہ میں کہا ہے کہ یہ حیلہ اس وقت کارآمد ہوتا ہے جبکہ اس نے قریب کے زمانے میں وضو کیا ہو لیکن اگر عضو خشک ہونے کے بعد یہ شک ہوا تو یہ حیلہ بے کار ہے اور پیشاب گاہ کے سورخ میں روئی داخل کر لینا ہر حال میں کارآمد ہے واللہ اعلم۔ (۱۰)

۸۔ حدث میں شک ہونا حقیقی حکمی دونوں قسم کے حدث کو شامل ہے پس اگر یہ شک ہوا کہ سو یا ہے یا نہیں، یا یہ شک ہوا کہ دونوں سرین جہاں سو یا ہے یا سرین اٹھے ہوئے سو یا ہے، یا یہ کہ سوتے وقت اس کی ایک سرین ٹھنڈی تھی یا نہیں، یا یہ کہ یہ شک ہو کہ کیا چائے کی حالت میں ہوا یا نہ ہونے کی حالت میں، تو ان سب صورتوں میں وہی حکم ہے جو حدث میں شک ہونے کے متعلق بیان ہوا۔ (۱۱)

(۱)۔ دروش (۲)۔ غایۃ الاوطار (۳)۔ کبیری دور (۴)۔ غایۃ الاوطار (۵)۔ فتح اوش (۶)۔ مدعیہ فی اوش و کبیری

(۷)۔ فتح اوش (۸)۔ کبیری (۹)۔ کبیری و بدائع (۱۰)۔ کبیری (۱۱)۔ فتح

۹۔ اگر پانی یا کپڑے کے نجس ہونے میں شک ہو، یا بیوی کو طلاق دینے میں شک ہو کہ وہی ہے یا نہیں وہی، یا لونڈی اور غلام کے آزاد کرنے میں شک ہو تو اس شک کا کوئی اعتنا نہیں، اس کپڑے کو پاک جانے اور بیوی کو حسب سابق بیوی اور لونڈی اور غلام کو مملوک سمجھے، مسئلہ شک کا پورا بیان کتاب الاشباہ والنظائر میں یقیناً، یہ قول بالشک کے قاعدے میں ہے ( ) تاہم خانیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے برتن یا کپڑے یا بدن میں شک ہو کہ نجاست لگی ہے یا نہیں تو جب تک نجاست نکلنے کا یقین نہ ہو جائے وہ پاک ہے اور اسی طرح کنوئیں اور حوض اور راستوں پر رکھے ہوئے مٹکے جن میں سے بچے اور بڑے مسلمان اور کافر سب ہی پانی پیتے ہیں اور اسی طرح اہل شرک اور مسلمان جاہل لوگ بھی روٹی اور کھانے کی دوسری چیزیں اور کپڑے تیار کرتے ہیں جب تک ان میں نجاست کا ہونا یقین طور پر معلوم نہ ہو وہ پاک ہیں، محض شک کی وجہ سے ان کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔ (۲)

## غسل کا بیان

**تفسیر غسل:** غسل لغت کے اعتبار سے غین کی صیغہ کے ساتھ اغتسال کا اسم ہے اور وہ تمام جسم کا دھونا ہے اور یہ فقط سخت میں اس پانی کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جس سے غسل کیا جائے، لیکن ان لوگوں کی وجہ سے کہہ دیا گیا ہے کہ غسل سخت میں غین کی فتح درختوں کے ساتھ صحیح ہے اور غین کی فتح (زبر) کے ساتھ زیادہ صحیح و مشہور ہے، اور غین کے ساتھ فقہاء ان کی اکثریت میں مستحسن ہے اور اصطلاح میں پہلے لغوی معنی یعنی تمام بدن کا دھونا مراد ہے۔ (۱)

**حکم غسل:** غسل کا حکم یہ ہے جو چیز عمل دانہ کرنے کی حالت میں جائز و درست نہیں وہ غسل کرنے بعد جائز و درست ہو جاتی ہے (۲) یہ تو اس دیوی حکم یہ کہ تقرب و عبادت کی نیت سے غسل کرنے پر اس کو ثواب حاصل ہوگا۔ (۳)

**شرائط غسل:** غسل کے وجوب و صحت کی شرائط وہی ہیں وضو کی شرائط ہیں اور وضو کے بیاں میں مذکور ہیں۔ (۴)

رکن غسل جسم کے ہر حصے پر ایک مرتبہ پانی پہنچنا غسل کا رکن ہے جس پر مشقت کے بغیر پانی پہنچنا ناممکن ہو حتیٰ کہ مرنے کے ذرا سے حصے پر بھی پانی نہ پہنچا تو غسل جائز و صحیح نہیں ہوگا۔ (۵)

### فرائض غسل

۱۔ غسل میں تین فرض ہیں اور وہ یہ ہیں ۱۔ کلی کرنا، ۲۔ ناک میں پانی ڈالنا، ۳۔ سارے بدن کو ایک بار دھونا (۶) یعنی کلی و ناک میں پانی ڈالنے سے عدوہ پانی تمام بدن کو ایک بار دھونا (۷) اور غسل سے مراد غسل فرض یعنی جنابت و حیض و نفاس کا غسل ہے، جیسا کہ سراج الوہاب میں مذکور ہے و مرجع الوہاب کا ہر کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ کلی کرنا، و ناک میں پانی ڈالنا، غسل مسنون میں شرط یعنی فرض نہیں ہے کیونکہ غسل مسنون ان دونوں کے بغیر بھی ادا ہو جاتا ہے (۸) اور ان دونوں کے غسل مسنون میں فرض نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان دونوں کے ترک کرنے سے وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا اور یہ مرد نہیں کہ غسل مسنون کا صحیح ادا ہونا ان دونوں پر موقوف نہیں ہے۔ (۹)

۲۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی حدود وضو کے باب میں بیان ہو چکی ہیں۔ (۱۰)

۳۔ جنبی نے اگر پانی پیا اور منہ سے باہر نہیں لا تو وہ کلی کی بجائے کافی ہے جبکہ وہ سارے منہ میں پہنچ جائے (۱۱) یعنی فرض کے ادا ہونے میں منہ بھر کو پانی پینا کافی ہے اس لئے کہ اصح قول کے مطابق کلی کی فرضیت ادا ہونے کے لئے کلی کے پانی کا باہر پھینکنا شرط نہیں ہے (۲) پس اگر منہ بھر کے پانی پیا کہ جس سے سارا منہ اندر سے دھل گیا تو کلی کا فرض ادا ہو گیا اور اگر چس کر پانی پیا تو فرض ادا نہیں ہوگا (اس لئے کہ چوسنے سے سارے منہ کے اندر پانی نہیں پہنچتا) (۱۳) اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب تک کلی کا پانی منہ سے باہر نہ اگلے کلی کا فرض

(۱)۔ بخاری، (۲)۔ بخاری، (۳)۔ موطا، (۴)۔ بخاری، (۵)۔ بدائع و بحرہ، (۶)۔ منیہ و وقت و درہ، (۷)۔

(۸)۔ بخاری، (۹)۔ بخاری، (۱۰)۔ بخاری، (۱۱)۔ بخاری، (۱۲)۔ بخاری، (۱۳)۔ غایۃ الاصل،

ادائیں ہوگا (۱) پس پانی اس وقت کلی کرنے کے قائم مقام ہوتا ہے جبکہ مسنون طریقے کے مطابق نہ ہو اور پانی سارے منہ میں پہنچ جائے ورنہ کلی کے قائم مقام نہیں ہوگا، درود قحاحات نامی میں ہے کہ پانی پینے کی صورت میں غسل جنابت ادا نہیں ہوگا جب تک کہ پانی کو منہ سے باہر نہ ڈالے خواہ مسنون طریقے پر پانی پئے یا غیر مسنون طریقے پر پئے۔ اور خلاصے میں ہے کہ یہ (پانی کا منہ سے باہر ڈالنا) احوط ہے (۲) اس لئے کہ وہ فریشتہ کی ادائیگی سے، لاخلاق عہدہ برآ ہو جائے گا، جنسی کاکلی کے پانی کو نگل لینا مکروہ ہے، اور خدا صے میں جو غیر مسنون طریقہ پر پانی پینے سے غسل جنابت داتا ہوتا اور مسنون طریقہ پر پانی پینے سے غسل جنابت ادا نہ ہوتا کور ہے اس سے مرد یہی ہے کہ اگر منہ بھر کر پانی پیا تو غسل جنابت داتا ہو جائے گا ورنہ نہیں اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ اگر وہ شخص جاہل ہے تو پانی پینے سے کلی کا فرض ادا ہو جائے گا اور اگر عالم ہے تو یہ فرض ادا نہیں ہوگا، اس سے بھی یہی مراد ہے کیونکہ جاہل منہ بھر کر پانی پیتا ہے اور عالم سنت طریقے پر چوس کر پانی پیتا ہے۔ (۳)

۴۔ اگر اس کے کسی دانت میں کچھ خد ہے یا اس کے دانتوں کے بیچ میں کھانا وغیرہ چھبائی رہ گیا ہے یا اس کی ناک میں کچھ تر رینٹ ہے تو اس قول کی بن پر اس کا غسل پورا ہو گیا اس لئے کہ پانی لطیف شے ہے وہ غالب طور پر ہر جگہ پہنچ جاتا ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ دانتوں کے خلا سے کھانا (وغیرہ) نکال کر اس جگہ پانی بہائے اور اگر خشک رینٹ ناک میں ہے تو وہ چھائی ہوئی روئی اور گندھے ہوئے آنے کی مانند ہے کہ اس صورت میں اس کا غسل پورا نہ ہوگا (۴) پس اس خشک رینٹ کو نکال کر اس کی جگہ پانی پہنچائے۔ (مولف)

۵۔ اگر گندھا ہوا آٹا، خنوں میں لگا ہو ہے تو غسل پورا نہ ہوگا (۵) اور اگر کسی کے بدن پر پھسل کا پوست یا چھائی ہوئی روئی لگی ہو اور وہ خشک ہو گئی ہو اور نہانے یا وضو کرنے میں اس کے نیچے پانی نہیں پہنچے تو غسل درست نہیں ہوگا (۶) وراہی طرف اگر ناک میں خشک میل کچیل ہو تو وہ غسل کے پورا ہونے کی مانع ہے (۷) اس لئے کہ تمام جسم کا وضو فرض ہے اور یہ چیزیں اپنی سختی کے باعث پانی پہنچنے کی مانع ہیں (۸) اور میل کچیل اور خشک اور تر منی بدن تک پانی پہنچنے کی مانع نہیں ہے اگر چہ خنوں کے اندر ہو اس لئے کہ پانی اس میں سرایت کر جاتا ہے اصح قول میں یہ حکم دیہاتی شہری سب کے لئے مطلق ہے (۹) اور جرم سار اور نگرین کے ناشوں میں جو چیزیں بھر جاتی ہیں وہ غسل پورا ہونے کی مانع ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ حرج اور ضرورت کے باعث یہ مانع غسل نہیں ہے اس لئے کہ ضرورت کے مقامات قواعد شرع سے مستثنیٰ ہوتے ہیں (۱۰) اور اسی پر فتویٰ ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس بارے میں دیہاتی اور شہری میں کوئی فرق نہیں ہے (۱۱) یعنی دونوں کے لئے یکساں حکم ہے (۱۲) اگر کسی اور پھھر کی بیٹ (پاخانے) کے نیچے پانی نہ پہنچے تو یہ طہارت یعنی وضو اور غسل کے پورا ہونے کی مانع نہیں ہے یعنی اس کا غسل پورا ہو جائے گا (۱۳) کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے (۱۴) اور مہندی طہارت (وضو و غسل) کی مانع نہیں ہے اگر چہ مہندی کا جرم (لبدی) لگا ہوا ہو اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے (۱۵) لیکن مہندی کا جرم لگا ہونے کی صورت میں اس کے نیچے پانی پہنچنا ضروری ہے اگر اس کے نیچے پانی نہیں پہنچے گا تو طہارت حاصل نہ ہوگی (۱۶) ورنہ خیرے میں مہندی کے سسے میں کہا ہے کہ اگر اس کا جرم بدن پر باقی رہ گیا اور (اسی طرح) اگر گیلی مٹی یا میل بدن پر باقی رہ گیا تو اس کا وضو ضرورت کے باعث جائز ہے اور اس لئے بھی جائز ہے کہ پانی اس کے مسوں میں سرایت کر جائے گا اور اس میں چپکا ہٹ اور سختی بھی نہیں ہوتی اور اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ ان سب سورتوں میں پانی کا سرایت کر جانا اور بدن تک پہنچنا معتبر ہے۔ (۱۷)

- (۱)۔ بخروج زیادہ عن علیہ الاوطار (۲)۔ کبیری و بحر دث (۳)۔ ث (۴)۔ بخروج و بحر دث و مطلقاً (۵)۔ بخروج وغیرہ  
 (۶)۔ کبیری و بخروج و کبیری مطلقاً (۷)۔ بخروج و کبیری و کبیری (۸)۔ کبیری (۹)۔ در و بحر و غیر مطلقاً (۱۰)۔ بخروج و بحر  
 (۱۱)۔ بحر (۱۲)۔ بخروج (۱۳)۔ در و بخروج و بحر دث (۱۴)۔ ث (۱۵)۔ در (۱۶)۔ علیہ الاوطار (۱۷)۔ کبیری و ث



۶۔ اگر کسی شخص کا رخ ٹھیک ہو گیا اور زخم کے اوپر کا چھلکا اٹھ گیا ہو اور اس کے کنارے جلد کے ساتھ لگے ہوئے ہوں سوائے اس کنارے کے جس سے پیپ نکلتی تھی اور وہ اٹھ ہوا ہو یا کسی کے چبک نگی ہوئی ہو اور اس کے پھٹکے ٹھ گئے ہوں، مگر کنارے ملے ہوئے ہوں اور چھلکوں کے نیچے پانی نہ پہنچے تو مضائقہ نہیں اور اس کا وضو اور غسل پورا ہے (۱) پھر اگر چھلکے تر جائیں تو ان کے نیچے کی جگہ کو دوبارہ نہ دھوئے۔ (۲)

۷۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچنا فرض نہیں ہے (۳) کیونکہ آنکھوں کو اندر سے دھونے میں حرج ہے جو کہ پوشیدہ نہیں ہے پس بلا شبہ آنکھ چربی ہے پانی کو قبول نہیں کرتی اسی لئے اگر کسی نے آنکھ کے اندر پاک سرمہ لگایا ہو تو اس آنکھ کو اندر سے دھونا فرض نہیں ہے (۴) اور اسی طرح نایبناخص کے لئے بھی آنکھ کو اندر سے دھونا فرض نہیں ہے۔ (۵)

۸۔ بالوں کی جڑوں کے نیچے پانی پہنچنا بالاجماع فرض ہے اگرچہ وہ بال منجبان ہوں اور اسی طرح ڈاڑھی اور سر باقی بدن کے بالوں کے درمیان میں بھی پانی پہنچنا فرض ہے، حتیٰ کہ اگر بالوں پر لہدی لگی ہوئی ہو اور ان کے درمیان میں پانی نہ پہنچے تو غسل جائز نہ ہوگا (۶) پس مرد کو اپنی ڈاڑھی کے بالوں کے نیچے میں پانی پہنچنا فرض ہے جس طرح کہ اس کی جڑوں میں پانی پہنچنا فرض ہے اور اس کو اپنے (سر کے) بالوں کے نیچے میں پانی پہنچنا فرض ہے۔ اگر عورت کے سر کے بال گندھے ہوں اور غسل کرتے وقت ان بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچ جائے تو اس کے لئے اپنی چوٹی کو کھولنا فرض نہیں ہے اور اس عورت کے لئے اپنی چوٹی کے بالوں کو بھگونا یعنی بالوں کے اندر پانی پہنچنا بھی فرض نہیں ہے یہی صحیح ہے ورنہ عورت کے سر کے بال کھلے ہوئے ہوں تو ان کے درمیان میں پانی پہنچنا (بالا تھاق) فرض ہے (۷) اس لئے کہ عورت غسل کرنے میں مرد کی مانند ہے کہ کھلے ہوئے تمام بالوں کے درمیان اور ان کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچنا بالعموم ان سب پر واجب ہے لیکن اگر عورت کے بال گندھے ہوئے ہوں اور سر کے بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچ گیا ہو تو اس کے لئے چوٹی کو کھولنا اور لٹکے ہوئے بالوں کا دھونا حرج و مشقت کی وجہ سے ساقط ہے بخلاف مرد کے۔ پس اگر سر کے بال کھلے ہوئے ہوں یعنی گندھے ہوئے نہ ہوں اور چوٹی بنی ہوئی نہ ہو تو غسل فرض میں مرد و عورت کا حکم یکساں ہے کہ تمام بالوں کو تر کرنا یعنی بالوں کے درمیان میں اور ان کی جڑوں میں پانی پہنچنا فرض ہے اور اگر سر کے بال گندھے ہوئے ہوں یعنی چوٹی بنی ہوئی ہو تو عورتوں کا حکم مردوں سے مختلف ہے یعنی عورت کے لئے گندھی ہوئی چوٹی کو کھولنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کی جڑوں میں پانی پہنچنا کافی اور تکلیف و مشقت کے باعث عورت کو شرع شریف نے اس کی اجازت دی ہے جیسا کہ حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے لیکن اگر عورت کے سر کے بال اس قدر سختی کے ساتھ گندھے ہوئے ہوں کہ اس کی چوٹی کی جڑوں میں پانی نہ پہنچے تو عورت کے لئے بھی چوٹی کا کھولنا مطلقاً واجب ہے خواہ اس میں تکلیف ہو یا نہ ہو یہی قول صحیح ہے، اور غیر صحیح قول یہ ہے کہ عورت کے لئے بالوں کو دھوے کے بعد بالوں کا نچوڑنا ضروری ہے خواہ بال گندھے ہوئے ہوں یا کھلے ہوئے ہوں، اور مردوں کے بال اگر گندھے ہوئے ہوں تو مردوں کو چوٹی کی جڑوں میں پانی پہنچنا کفایت نہیں کرتا بلکہ ان کے لئے گندھے ہوئے بالوں کو کھولنا اور تمام بالوں کے درمیان اور ان کی جڑوں میں پانی پہنچنا فرض ہے اور اگرچہ وہ مرد و عورت کی بات کی ہوں اس لئے کہ مرد کو سر کا منڈوانا کسی قباحت و بدنامائی کے بغیر ممکن ہے برخلاف عورت کے یہی صحیح ہے۔ اور اس کی تائید حضرت علی کرم علی اللہ وجہہ کی روایت سے ہوتی ہے جو کہ سنن میں مذکور ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے غسل جنابت میں ایک بال بھی دھونے سے ترک کیا تو اس کے ساتھ دوزخ کی آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں نے اس وقت سے یہ حدیث بنالی

کہ میں اپنے سر پر ہاتھ نہیں رہنے دیتا ہوں بلکہ سر کے ہاں منڈواؤں لٹا ہوں ایسا نہ ہو کہ غسل جنابت میں کسی ہاں تک پانی نہ پہنچے (۱) علویوں یعنی سادات مرتضوی جو غیر فاطمی ہیں اور ترکوں کی عادت ہاں رکھنے اور چوٹی گوندھنے کی ہے اس نے فقہانے ان کو باخصوص ذکر کا ہے ورنہ سب مردوں کے لئے یہی حکم ہے۔ (۲)

۹۔ اگر کسی مرد یا عورت کے سر یا اڑھی کے بالوں میں گرہ پڑ گئی ہو تو اس گرہ کو کھولن فرض نہیں کیوں کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے اور اگر کسی نے کوئی بال اکھاڑ دیا جس کو غسل میں دھویا نہیں گیا تھا تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی جگہ کو دھونا فرض ہے کیونکہ اب دھونے کا حکم اس کی جگہ کی طرف منتقل ہو گیا غور کر لیجئے۔ (۳)

۱۰۔ اگر بیماری وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے عورت کو سر کا دھونا مسخر ہو تو اس کے لئے سر کا دھونا معاف ہے اور باقی جسم کا دھونا فرض ہے بعض نے کہا ہے کہ وہ سر کا مسح کرے اور باقی جسم کو دھوئے پس اس عذر کی وجہ سے سر کا دھونا اس کو ضرر کرتا ہے اور وہ اپنے خدند کو جمع سے منع نہ کرے اس لئے کہ یہ خدند کا حق ہے اس کے ضرر کا علاج یہ ہے کہ وہ سر کا دھونا ترک کرے اور باقی جسم کو دھولے اور بعض کے قول کے مطابق باقی جسم کو دھوے اور سر کا مسح کرے۔ (۴)

۱۱۔ اگر عورت اپنے سر پر گاڑھی خوشبو اس طرح لگائے کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو اس خوشبو کے جرم کا دور کرنا اس پر فرض ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے۔ (۵)

۱۲۔ ناف کے سوراخ (توندی) میں پانی پہنچانا فرض ہے کیونکہ یہ بھی جسم کا خدہری حصہ ہے اور اس میں پانی پہنچانا باہر جرح ممکن ہے اور مبالغہ یعنی خوب اچھی طرح پہنچانے کے لئے ناف میں انگلی ڈالنا اولیٰ ہے پس اگر پانی جسم پر بہتا ہو ناف کے سوراخ (توندی) میں داخل ہو جائے تو اس کے لئے کافی ہے ورنہ اس کو انگلی داخل کرنا ضروری نہیں البتہ اولیٰ ہے پس اگر اس طرح سوراخ میں پانی نہ گیا تو قصد داخل کرے اگر چہ اپنی انگلی کے ذریعے سے ہو۔ (۶)

۱۳۔ اگر کان کی پالی اور انگوٹھی (اورنگن، رسی، چوڑی، تھہ، جرق، چھتہ وغیرہ) تنگ ہوں تو ان کو حرکت دینا (یا نکال دینا فرض ہے) اگر کان میں پالی (اور ناک میں تھہ وغیرہ) نہ ہو ورنہ جب پانی کان (وغیرہ) کے اوپر سے گزرے پالی (وغیرہ) کے سوراخ کے اندر بھی داخل ہو جائے تو کافی ہے ورنہ اس طرح سوراخ کے اندر ہونہ جانا تو خیال کر کے اس میں پانی داخل کرے لیکن پانی پہنچانے کے علاوہ تھکا وغیرہ ڈالنے کا تکلف نہ کرے (۷) اور کان و ناف وغیرہ کے سوراخ میں پانی داخل ہونے کے بارے میں ظن غالب کا اعتبار ہے اگر اس کا ظن غالب یہ ہے کہ پانی سوراخ میں تکلف کے بغیر داخل نہیں ہوگا تو تکلف سے پانی اس کے اندر پہنچائے ورنہ اگر بنا تکلف پانی پہنچے گا گمان غالب ہو تو تکلف نہ کرے خواہ کان کے سوراخ میں پالی (اور ناک میں تھہ وغیرہ) ہو یا ہونہ (۸) اور اگر پالی (وغیرہ) نکال دینے کے بعد وہ سوراخ مل گیا تو اس میں پانی پہنچانا حرج کی وجہ سے واجب نہیں ہے (۹) اور اگر کان کی پالی نکالنے کے بعد سوراخ بند ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر اس کے اوپر سے پانی بہایا جائے تو پانی اس میں داخل ہو جائے گا ورنہ غفلت تو داخل نہیں ہوگا تو ضروری ہے کہ اس کے اوپر سے پانی بہائے اور پانی بہانے کے سوا تھکا وغیرہ نہ ڈالے یا اور کوئی تکلف نہ کرے کیونکہ شریعت میں حرج دور کر دیا گیا ہے (۱۰) یہ مسئلہ عورتوں کے لئے غالب اعتبار کی بنا پر وضع کیا گیا ہے ورنہ اس بارے میں مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (۱۱)

(۱)۔ کبیری و موطا و درودش و بدائع وغیرہ اسکا و مرتبہ (۲)۔ غایۃ المصاب (۳)۔ ش (۴)۔ درودش و (۵)۔ ع (۶)۔ بدائع و کبیری و موطا و بدائع و غیرہ ملتقطا (۷)۔ بحر فحاح (۸)۔ کبیری (۹)۔ در (۱۰)۔ کبیری و ش (۱۱)۔ کبیری

۱۴۔ عورت کو غسل فرض جتنی غسل جنابت و حیض و حائضہ میں باہر کی فرج کا دھونا واجب ہے کیونکہ وہ منہ کی مانند ہے اور اس کا دھونا باہر حرج ممکن ہے (۱) اور وضو میں یہ سنت ہے (۲) اور پاخانہ کے مخرج کا بھی یہی حکم ہے (۳) اور غسل میں فرج غسل کا دھونا فرض نہیں ہے اس لئے کہ وہ حلق کی مانند ہے یعنی یہ مٹن ہے (۴) اور عورت غسل کرتے وقت پانی انگی فرج کے اندر داخل نہ کرے یہی مختار ہے (۵) یعنی عورت کو اپنی پیشاب گاہ میں انگی داخل کرنا واجب نہیں ہے اور اس پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ (۶)

۱۵۔ جس شخص کی ختہ نہیں ہوئی اگر اس نے غسل جنابت کیا اور اس کے ختہ کے پردہ کی کھال (قند) کے اندر پانی داخل نہیں ہو تو بعض فقہ نے کہا کہ اس کا غسل جائز ہے اور بعض نے کہا کہ جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ اس کھال کا اندر والی حصہ طبی جسم کے حکم میں ہے حتیٰ کہ اگر پیشاب اس کھال میں اتر آئے تو بالاجماع وضو نوت جاتا ہے ورنہ اس کھال تک ٹکڑے تو باجماع غسل واجب ہو جاتا ہے۔ زیلعی نے شرح کنز میں اس کو صحیح کہا ہے ورنہ زل میں کہا ہے کہ قندے (ختہ وان کھال) میں پانی داخل کرنے کو تراب کرنا جائز نہیں ہے۔ اور شیخ محمد ابن ابن مام نے کہا کہ پہلا قول صحیح ہے اور اس کا غسل جائز ہوئے کی وجہ حرج ہے نہ کہ اس کھال کا پیدہ مٹی ہونا اور انھوں نے کہا ہے قندے کے اندر پانی پہنچنا مستحب ہے ورنہ اس کی تائید فتاویٰ سند یہ سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ جس شخص کی ختہ نہ ہوئی ہو اگر اس نے جنابت کا غسل کیا اور ختہ دلی کھال کے اندر پانی داخل نہ ہو تو اس کا غسل جائز ہے ورنہ قول مختار ہے، مستحب یہ ہے کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کرے۔ فردی قاضی خاں میں بھی اسی کو یہ ہے اور اس کے جوہر کی تعلیل میں کہا ہے کیونکہ یہ کھال پیدہ مٹی ہے اور کبیر کی شرح منیہ میں ہے کہ حرج غیر مسلم ہے ورنہ اس کے پیدہ مٹی سے نہ پانی نہ پانی میں کوئی وجہ نہیں ہے جس سے دوسرے قول صحیح ہے کیونکہ تطہیر کا حکم عام ہے (۷) بدیع میں بھی دوسرے قول کو صحیح کہا ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ بے ختہ شخص کے قندے کے اندر پانی پہنچنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے ورنہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں پانی داخل کرنا باہر حرج ممکن ہے (۸) ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ دونوں طرف صحیح ہے اور دونوں قواں مفتی ہیں (مولف) اور ان دونوں قواں میں سی طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ قندے (ختہ والی) کھال کو کسی مشقت کے بغیر لٹ کر ختہ (سر زکر) کو کھونا اور اس پر پانی پہنچنا ناممکن ہے تو اس طرح سے پانی پہنچنا واجب ہے ورنہ اگر ایسا کرنا ناممکن نہ ہو یعنی اس کھال کا سوراخ اس قدر تنگ ہو کہ صرف پیشاب نکلے گا سوراخ ہو تو حرج کی وجہ سے اس کے اندر پانی پہنچنا واجب نہیں۔ لہذا یہی صورت میں اس حرج کا ز۔ ختہ کے درجے ممکن ہے لیکن اگر کوئی شخص ختہ کرانے کی طاقت نہ رکھتا ہو مثلاً کوئی شخص جس عمر میں مسلماں ہوا کہ وہ بڑھا ضعیف ہو تو اس کے حق میں یہ حرج ہے اور معاف ہے (۹) اس صحیح قول کی بنا پر اگر قندے کو لٹ کر پانی پہنچانے میں مشقت نہ ہو تو قندے کے اندر پانی پہنچنا فرض ہے اور اگر مشقت ہو تو حرج کی وجہ سے اس کے اندر پانی پہنچنا واجب نہیں جیسا کہ کان کی پانی وغیرہ کا سوراخ اگر بند ہو جائے تو حرج کی وجہ سے اس کے اندر پانی پہنچنا واجب نہیں ہے۔ (۱۰)

۱۶۔ غسل کے وقت پانی سے استنجا کرنا فرض ہے کہ یہ جگہ بھی بدن کا ایک حصہ ہے اگرچہ اس جگہ پر کوئی نجاست حقیقی لگی ہوئی نہ ہو اس لئے کہ اس میں نجاست حکمہ جتنی جنابت کا اثر ہے۔ (۱۱)

۱۷۔ اگر کسی کے ہاتھوں و پاؤں کی انگلیوں کی طرف سے مٹی ہوئی ہو، حال کے بغیر ان کے درمیان میں پانی نہیں پہنچتا یہی انگلیاں ایسی کھلی ہوئی نہیں ہیں کہ تکلف کے بغیر ان میں پانی داخل ہو سکے تو اس کے لئے غسل وضو میں انگلیوں کا داخل کرنا فرض ہے ورنہ اگر

(۱)۔ غ و فتح، بحر و بدائع علم وغیرہ ملحقہ (۲)۔ غ (۳)۔ م (۴)۔ دروش دم ملحقہ (۵)۔ غ وغیرہ (۶)۔ فتح و دروش و بحر و میرا

(۷)۔ کبیری ملخصاً و زیادۃ (۸)۔ مدائع (۹)۔ مٹھسا (۱۰)۔ م (۱۱)۔ کبیر

انگیسوں کی طرح کسی مومن کے بدن میں پانی بے تکلف داخل ہو سکے تو غسل وہ وضو میں انگلیوں کا غسل کرنا سنت ہے۔ (۱)  
 ۱۸۔ جسم کی خارجی جلد (کھال) پر پانی بہا کر اس کو دھونا اور بالوں کو تر کرنا بھی فرض ہے اگر اس کے بدن سے کچھ حصہ باقی رہ گیا جس کو پانی نہ پہنچ سکو تو وہ شخص جس بات سے پاک نہیں ہوگا اگرچہ وہ خشک حصہ تھوڑا سا ہو، یعنی اگرچہ سوئی کی لوک جتنا ہو اس سے کہ پورے جسم کو دھونا فرض ہے (۲) پس جسم کے جس حصے کو بلا حرج دھونا ممکن ہو مثلاً کان ناف، مونچھ، ابرو، جلد باں وغیرہ سب کا دھونا فرض ہے اور جس کے حصے میں حرج ہے اس کا دھونا فرض نہیں ہے۔ (۳) جیسا کہ ان سب کی تفصیل بیان ہو چکی ہے، مؤلف (اور بدن کو دھونا یعنی اس پر ہاتھ پھیرنا فرض نہیں ہے) مستحب ہے (۴) پس غسل کرنے کے لئے جسم پر پانی بہایا اور ہاتھ پھیرے بغیر سارے بدن پر پھینک گیا تو فرض غسل ادا ہو گیا اسی طرح اگر عضوے وضو پر پانی بہایا اور ہاتھ پھیرے بغیر اعضائے وضو پر پانی پھینک گیا تو وضو کا فرض ادا ہو گیا (۵) لیکن اگر جسم پر کوئی ایسی نجاست تھی جتنی بھی ہوئی ہو جو بغیر سے دور نہ ہو سکے تو من فرض ہے۔ (۶)

۹۔ جنات یا تل وغیرہ کا تیل بدن پر لگا ہونا طہارت کا مانع نہیں بخلاف چربی و منجھدگی (و مہم) وغیرہ کے (جس کا بیان آگے ہے) (۷) پس اگر کسی نے بدن پر تیل اور اس کے اوپر سے پانی بہایا اور چکنائی کے باعث بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو اس کا غسل جائز ہے۔ (۸)

۲۰۔ اگر کسی نے یا ہاں پر پھلن (بوائی) ہو اور اس نے اس میں چربی یا مہم (یا موم وغیرہ) رکھ لیا اگر اس جگہ پر پانی کا پہنچنا نقصان نہ رہتا تو اس کا غسل وہ وضو جائز نہیں ہے (پس اس چربی و مہم وغیرہ کو نکال کر اس جگہ پانی پہنچنا فرض ہے مؤلف) اور اگر اس جگہ پر پانی نہ پہنچتا رہتا ہو تو اس کا غسل وہ وضو جائز ہے جبکہ اس کے ظاہری حصہ پر پانی بہایا ہو (۹) اگر کسی نے فرض غسل کیا اور اس میں کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا یا بدن کا کچھ حصہ دھونا بھول گیا پھر اس نے نماز پڑھی اس کے بعد اس کو یاد آیا تو وہ کلی کرے یا ناک میں پانی ڈالے یا بدن کے اس حصے کو دھو لے اور اگر اس نے اس غسل سے فرض نماز ادا کی تھی تو اس کو دھونا لے کیونکہ (غسل پورا نہ ہونے کی وجہ سے) اس کی وہ نماز صحیح نہیں ہوئی تھی (اور فرض کی ادائیگی لازمی ہے) اور اگر اس نے غسل نماز ادا کی تھی تو اس کو نہ دھونے کیونکہ (عدم طہارت کی وجہ سے اس کا شروع کرنا ہی صحیح نہیں ٹھہرے) (۱۰) کیونکہ وہ نماز اس پر لازم ہی نہیں ہوئی اس لئے اس کا ادا نہ بھی لازم نہیں ہوگا۔ (۱۱)

## سنن غسل

غسل فرض ہو یا غیر فرض اس کے لئے بارہ چیزیں سنت ہیں (۱۲) اور وہ یہ ہیں

۱۔ ابتدا میں دستے غسل کی نیت کرنا سنت ہے اور زبان سے بھی کہہ لینا بہتر ہے جیسا کہ وضو کے بیان میں گزر چکا ہے (۱۳)  
 زبان سے یوں کہے سونٹ الغسل لوفع الحباۃ یا بویٹ الغسل للحباۃ (۱۴) یا ردو میں یوں کہے "میں یہ غسل جنابت دور ہونے کے لئے کرتا ہوں" یا "جنابت سے لئے کرتا ہوں" یا "اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب کے لئے نہا تا ہوں نہ کہ بدن صاف کرنے کے لئے وغیرہ۔ (۵)

(۱)۔ کبیری (۲)۔ کبیری (۳)۔ درودش (۴)۔ درودش، بحر (۵)۔ بحر و غایۃ اوطار (۶)۔ علم الفقہ تفرقا

(۷)۔ درودش (۸)۔ درودش (۹)۔ کبیری (۱۰)۔ کبیری و درودش (۱۱)۔ غایۃ اوطار (۱۲)۔ م وغیرہ

(۱۳)۔ موطوع وغیرہ (۱۴)۔ ع (۱۵)۔ علم الفقہ



۲۔ ابتدا میں بسم اللہ پڑھنا (۱) اور اس کے لئے وہی الفاظ کہے جو وضو کی سنتوں میں بیان ہو چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ دونوں ہاتھوں کو کلائیوں (پہنچوں) تک تین بار دھونا (۳) فقہاء کے اس کلام کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں ہاتھوں کا کل نیوں تک دھونا ان کے وضو میں دھوے کے علاوہ ہے جو برتن میں ہاتھ داخل کرنے سے قبل ہے (۴) ان مذکورہ تین چیزوں کا ابتدا غسل میں ہونا اس لئے ممکن ہے کہ نیت دل کا فعل ہے اور تسمیہ (بسم اللہ پڑھنا) زبان کا اور دونوں ہاتھوں کو دھونا جو رح یعنی اعضا کا مل ہے اس لئے تینوں چیزیں غسل کی ابتدا میں ایک ساتھ ادا ہو جائیں گی۔ (۵)

۴۔ استنجا کرنا یعنی اپنے پیشاب و پاخانے کے مقام کو پہلے دھونا سنت ہے خواہ اس پر نجاست لگی ہو یا نہ ہو جس طرح باقی بدن کے دھونے سے پہلے وضو کر لینا سنت ہے خواہ وضو یا ہو یا نہ ہو (۶) بعض کے نزدیک جنس کے لئے استنجا کرنا فرض ہے۔ (۷)

۵۔ اگر جسم پر کسی جگہ منی وغیرہ نجاست حقیقیہ لگی ہو تو اس کو دھونا (۸) اور غسل میں نجاست حقیقیہ کو وضو و غسل سے پہلے زائل کرنا سنت ہے تاکہ پانی لگنے سے وہ اور زیادہ نہ پھیل جائے۔ (۹)

۶۔ نماز کے وضو کی طرح وضو کرنا مگر دونوں پاؤں نہ دھوئے (۱۰) پس وضو کے تمام مستحبات و سنن و فرائض ادا کرے (۱۱) حتیٰ کہ سر کا مسح بھی کرے یہی صحیح اور ظاہر الروایت ہے اور امام حسنؒ کی روایت کے مطابق سر کا مسح نہ کرے (۱۲) اور اس وضو میں پاؤں دھونے کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اگر وہ غسل کا پانی جمع ہونے کی جگہ پڑھ کھڑا ہو کسی تختہ وغیرہ پاک او اونچی جگہ پر نہ ہو تو اس وقت پاؤں نہ دھوئے بلکہ آخر میں دھوئے اور اگر تختہ یا پتھر وغیرہ پاک اونچی جگہ پر کھڑا ہو تو اس وضو میں پاؤں بھی دھوئے اور آخر میں نہ دھوئے۔ مسوط و ہدایہ و کافی میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور مجتہبی میں اس کو صحیح کہا ہے ہمارے بعض مشائخ نے کہا مطلق طور پر اس وضو میں پاؤں دھوئے مؤخر کرے اگرچہ وہ پانی جمع ہونے کی جگہ پر ہی کھڑا ہو، مذہب شافعی جس میں صبح ہے اور اہل اہل اکثر مشائخ اس پر ہیں کہ پاؤں کا دھونا مطلق طور پر مؤخر کرے اس وضو میں نہ دھوئے اور یہ اختلاف اولیٰ و افضل ہونے میں ہے جو اہل میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (۱۳)

۷۔ سر در تمام بدن پر تین بار پانی ڈالنا صحیح یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہے اور باقی دو مرتبہ پانی ڈالنا سنت ہے (۱۴) وضو کرتے وقت کلی کرنا اور تاک میں پانی ڈالنا غسل کے لئے کافی ہے۔ اور یہ سنت فرض کے قائم مقام ہو جائے گی (۱۵) سر در بدن پر پانی ڈالنے کے طریقے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے شمس ائمہ طحاوی نے کہا ہے کہ پہلے تین بار دائیں کندھے پر پانی ڈالے پھر تین بار بائیں کندھے پر ڈالے پھر تین بار سر اور تمام بدن پر ڈالے اور بعض نے کہا ہے کہ پہلے دائیں کندھے پر تین بار ڈالے پھر سر پر تین بار ڈالے پھر بائیں کندھے پر تین بار دائیں کندھے پر ڈالے اور بائیں کندھے پر ڈالے اور یہی صحیح اور ظاہر الروایت ہے، نہر الفائق میں سی طرح بیان کیا گیا ہے اور بحر و کبیری وغیرہ ہا میں اس کو ظاہر الحسن و ظاہر اہمدا یہ وغیرہ با اور ظاہر الحدیث سے تعبیر کیا ہے پس اسی پر اعتماد کرنا چاہیے اور مجتہبی میں سی کو صحیح کہا ہے اور مستجد و احادیث سے اس کی تائید ہوتی ہے جن کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے پس صاحب الدرر و المنیر نے جو سر مؤخر کرنے کو صحیح کہا ہے وہ ضعیف قول ہے (۱۶) اگر کوئی شخص جاری پانی میں بقدر وضو و غسل

(۱)۔ موع (۲)۔ ط (۳)۔ موع و دروغیرہ (۴)۔ ش (۵)۔ موع و قصرہ (۶)۔ موع و غیرہ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔

(۸)۔ کبیری و موع (۹)۔ ط (۱۰)۔ موع و کبیری و دروغیرہ (۱۱)۔ ط (۱۲)۔ ش و موع و کبیری و ہدایہ و بحر وغیرہ

(۱۳)۔ بحر و مستقطا و ملخصا (۱۴)۔ موع و دروغیرہ (۱۵)۔ ش (۱۶)۔ موع و بحر و دروغیرہ و کبیری وغیرہ

ٹھہرا ہوا تو اس کا غسل مسنون طریقے پر ادا ہو جائے گا ورنہ نہیں، اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ ٹھہرے ہوئے کثیر پانی یعنی حوض کبیر (دو درود یا اس سے بڑا حوض) یا بارش میں اس قدر ٹھہرا ہوا ہو، لیکن ٹھہرے ہوئے پانی میں اپنے بدن کو حرکت دینے یا جگہ بدلنے سے تین دفعہ بدن پر پانی بہانے سے ترتیب اور وضو کی سنت ادا ہوگی ورنہ سنت ادا نہیں ہوگی اگرچہ حدیث سے پاک ہو جائے گا اور جاری پانی میں صرف داخل ہو جانے سے ہی من پر تین دفعہ پانی بہانے سے ترتیب اور وضو کی سنت مکمل ہو جائے گی اس کے لئے بدن کو حرکت دینا یا جگہ بدلنا ضروری نہیں ہے (۱) پھر پے نہانے کی جگہ سے ہٹ جائے اور اپنے دونوں پاؤں دھو لے۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایسی جگہ کھڑا ہو کر نہایا ہو جہاں پانی جمع ہو جاتا ہے لیکن اگر تخت یا پھر وغیرہ پاک اونچی جگہ پر کھڑا ہو کر نہایا ہو تو پاؤں وضو کرتے وقت دھونا سنت ہے اب اس کو خیر میں دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۲) (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)

۸۔ ترتیب یعنی جس ترتیب سے یہ سنتیں بیان ہوئی ہیں اسی ترتیب سے ادا کرنا۔ (۳)

۹۔ جسم کے تمام اعضاء کو پہلی مرتبہ ملنا یعنی ان پر ہاتھ پھرانا، یہ پاکی حاصل کرتے ہیں مبالغہ کے لئے ہے تاکہ باقی دو دفعہ میں تمام جسم پر پانی چھی طرح پہنچ جائے پس غسل میں بدن کو ملنا سنت ہے واجب نہیں ہے لیکن امام ابو یوسف کی ایک روایت میں واجب ہے (۴) (جیسا کہ فرائض غسل میں بیان ہو چکا ہے)۔

۱۰۔ سنت یہ ہے کہ پانی کے استعمال میں نہ اسراف (بیجا زیادہ خرچ کرنا) کرے نہ کمی کرے۔ (۵)

۱۱۔ غسل کرتے وقت قبضے کی طرف منہ نہ کرنا (۶) یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ تنگ ہو کر نہائے اگرچہ وہ ایسی جگہ ہو جہاں اس کو کوئی نہ دیکھتا ہو لیکن اگر تہبند وغیرہ باندھ کر نہائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے (۷)

۱۲۔ یہی جگہ پر نہائے جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے (۸) اس لئے کہ نہتے وقت یا لباس پہنتے وقت ستر عورت کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے اور حدیث یعنی بن امیہ میں جس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اس کی ممانعت آئی ہے (۹) ایسی جگہ جہاں کوئی نہ دیکھے تنگے ہو کر نہانا مرد و عورت دونوں کے لئے درست و جائز ہے خواہ کھڑا ہو کر نہائے یا بیٹھ کر خواہ غسغانہ کی چھٹ ہو یا نہ ہو لیکن تنگ نہانے والے کو اور عورتوں کو بیٹھ کر نہانا بہتر ہے کیونکہ اس میں پردہ زیادہ ہے اگر ایسی جگہ نہ ملے تو تہبند وغیرہ باندھ کر نہائے (۱۰) اگر کوئی مرد کپڑا پہن کر نہائے تو اس کو اختیار ہے چاہے بیٹھ کر نہائے چاہے کھڑا ہو کر نہائے۔ (۱۱)

## مستحبات و آداب غسل

۱۔ مستحب یہ ہے کہ غسل کرتے وقت کسی سے کوئی بات نہ کرے (۱۲) یعنی نہ عام لوگوں کی طرح کلام کرے اور نہ دعاؤں نہ کرے۔ (۱۳)

۲۔ تواتر یعنی تمام اعضاء بدن کو اس طرح دھوئے کہ جسم اور ہوا کہ معتد ہونے کے زمانے میں ایک حصہ خشک نہ ہونے پائے کہ دوسرا اصل جائے۔ (۱۴) (جیسا کہ وضو میں مذکور ہے، مؤلف)

۳۔ مستحب ہے کہ غسل کے بعد تویہ وغیرہ موئے کپڑے سے اپنے بدن کو پونچھ ڈالے (۱۵) معراج اندر ایہ وغیرہ میں منقول ہے

(۱)۔ ش ملتصا (۲)۔ کبیری و غیرہ (۳)۔ علم الفقہ وغیرہ (۴)۔ م کبیری و غیرہ (۵)۔ کبیری و غیرہ

(۶)۔ ع و کبیری وغیرہ (۷)۔ کبیری و ملتصا (۸)۔ کبیری و ع (۹)۔ کبیری و م و تمامہ لہما (۱۰)۔ علم الفقہ و بہار شریعت

(۱)۔ علم الفقہ (۲)۔ ع و ملتصا وغیرہ (۳)۔ کبیری و م و ع (۴)۔ علم الفقہ (۵)۔ ملتصا و ع

کہ تولیہ اور مال وغیرہ سے اعضائے وضو غسل کو پونچنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن اس میں مبالغہ نہ کرے تاکہ اس کے اعضا پر وضو (غسل) کا اثر باقی رہے۔ (۱)

۴۔ نہانے کے بعد ستر ڈھانپنے میں جدی کرنے کے لئے کپڑے پہننے کے لئے حتیٰ کہ اگر غسل کرنے میں وضو کے ساتھ پیر نہ دھوئے ہوں تو غسل کی جگہ سے ہٹ کر پہلے اپنا بدن ڈھانپ لے پھر دونوں پر دھوئے۔ (۲)

۵۔ وضو کی طرح غسل سے ہر رخ ہو کر کپڑے پہننے کے بعد دو رکعت نماز غسل، ذکر بلکہ یہ وضو سے ان ہے کیونکہ غسل میں وضو بھی شامل ہے اور مزید سارے بدن کو دھونا بھی پایا جاتا ہے۔ (۳)

۶۔ جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں وہ غسل اور اس کے وضو میں بھی مستحب ہیں اور غسل کے ادب بھی وہی ہیں جو وضو کے ادب ہیں سوائے ننگا نہانے کی صورت میں قدم رو ہونے اور اذکار و دعائیں پڑھنے اور غسل کا بچا ہو پان کھڑا ہو کر پینے کے کہ یہ امور مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہیں۔ (جیسے کہ یہ مکروہات میں مذکور ہیں مؤلف) (۴)

مکروہات غسل ۱۔ پانی کے استعمال میں بے جا کمی یا زیادتی کرنا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ نہر کا پانی ہو، اس کی تفصیل مکروہات وضو میں بیان ہو چکی ہے، ۲۔ ننگا نہانے والے کو قبلہ رو ہونا اگرچہ وہ اس جگہ (غسل خانہ وغیرہ میں) نہائے جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے اور اگر تہبند وغیرہ باندھ کر نہائے تو قبلہ رو ہونے میں مضائقہ نہیں ہے، ۳۔ بلا عذر کسی جگہ نہا جہاں اس کو کوئی دیکھتا ہو، ۴۔ ستر کھٹے ہوئے بد ضرورت بات کرنا، ۵۔ اذکار اور دعاؤں کا پڑھنا، ۶۔ مسنون طریقے کے خلاف غسل کرنا، ۷۔ جو چیزیں وضو میں مکروہ ہیں وہ غسل میں بھی مکروہ ہیں۔ (۵)

غسل واجب ہونے کے اسباب جن چیزوں سے غسل واجب ہوتا ہے تین ہیں (۱) جنابت (۲) حیض (۳) نفاس۔ جنابت ثابت ہونے کے دو سبب ہیں ایک دخول کے بغیر منی کا شہوت کے ساتھ کو کرنا یا اور دوسرا سبب عورت کے پیشاب کے مقام میں یا مرد یا عورت کے پاخانے کے مقام میں دخول ہے خواہ اس کو ازال ہو یا نہ ہو، (۶) جنابت کے ان دونوں اسباب کی تفصیل الگ الگ عنوان سے مندرجہ ذیل ہے۔ (مؤلف)

## ۱۔ جنابت

### جنابت کا ایک سبب:

۱۔ جنابت کا ایک سبب دخول کے بغیر منی کا شہوت سے کود کر نکلنا ہے خواہ یہ کسی بھی ذریعے سے حاصل ہو یعنی خواہ چھونے سے یا دیکھنے سے یا کسی خیال و تصور سے یا احتلام سے یا حلق سے (ہاتھ سے حرکت دے کر) یا مرد و عورت کے پیشاب و پاخانے کے مقام کے علاوہ کسی اور جگہ جماع کرنے سے نکلے اور خواہ سونے میں نکلے یا جاگتے میں، ہوش میں ہو یا بیہوشی میں مرد سے نکلے یا عورت سے ان سب صورتوں میں غسل فرض ہو جائے گا۔ (۷)

۲۔ شہوت کا اعتبار امام ابو حنیفہ، امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اپنے مکان سے حد ہونے کے وقت کیا جاتا ہے مرد و عورت سے نکلنے کے

(۱)۔ بحر (۲)۔ کبیری (۳)۔ موطا کبیری (۴)۔ بحر و در کبیری وغیرہ (۵)۔ خود اس میں منس و مستحبات الغسل و مالم لفقہ وغیرہ

(۶)۔ ع و فتح وغیرہ تصرفا (۷)۔ ع و ہدایہ و بدائع وغیرہ مطلقا

وقت شہوت کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مرد کرے شہوت کے وقت بھی شہوت کا ہونا ضروری ہے پس اگر منی اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جد ہوئی اور مرد کرے شہوت کے بغیر منی تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں اس پر غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں ہوگا (۱) اور اس اصول کا فائدہ دو موقعوں میں ظاہر ہوگا ان میں سے ایک یہ کہ جب کسی شخص کو حجام ہوا پھر وہ بید رہو گی یا کسی عورت کی طرف شہوت سے دیکھ یا منی نکالنے کے سنے اپنے ہاتھ سے جھپکیا یا عورت سے غیر سبیلین میں جماع کیا پس جب منی اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جد ہوئی اس وقت اس نے اپنے ذکر کو دبا کر پکڑ لیا اور منی کو ہار نہ نکلنے دیا پھر جب عضو اٹھایا ہو گیا اور شہوت ساکن ہو گئی اس وقت اسے کو چھوڑ دیا اس کے بعد منی شہوت و وفق کے بغیر نکلی تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر غسل فرض ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر غسل فرض نہیں ہوگا۔ دوسرا یہ کہ اگر کسی نے جماع کرنے کے بعد غسل کیا پھر ار منی نکلی پس اگر اس نے جماع کے بعد سونے یا پیشاب کرنے یا کافی چٹنے پھرنے کے بغیر غسل کیا اور نماز پڑھی اور اس کے بعد باقی منی نکلی ہو تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک غسل کا عہد واجب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعادہ واجب نہیں اور اس غسل کے بعد باقی منی نکلنے سے پہلے جو نماز پڑھی ہے با اتفاق اس کو نہ لوٹائے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہے لیکن اگر اس نے جماع کر کے سونے یا پیشاب کرنے یا کافی چٹنے پھرنے کے بعد غسل کیا ہو تو اس پر دوبارہ غسل کرنا با اتفاق واجب نہیں ہے (۲) یہ حکم اس وقت ہے جبکہ غسل کے بعد منی شہوت کے ساتھ نہ نکلے لیکن اگر شہوت کے ساتھ نکلے تو دوبارہ غسل کرنا با اتفاق فرض ہے (۳) علامہ مقدسی وغیرہ نے یا کافی چٹنے پھرنے کا مقین چالیس قدم سے یہ ہے یعنی اس نے تم از کم چالیس قدم چٹنے پھرنے کے بعد غسل کیا ہو تو طرفین کے نزاع ایک اعادہ واجب نہیں ہے (۴) اور فقہانے ذکر کیا ہے کہ امام ابو یوسف کا قول قیاس ہے اور طرفین کا قول استحسان ہے اور یہی احوط ہے پس صرف مواقع ضرورت میں خاص کر سردی اور سفر میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا چاہئے اور عام طور پر طرفین کے قول پر فتویٰ ہے (۵) پس سردی کی شدت یا سفر یا شرمندگی یا تہمت کی جگہ میں اور مہمان کے حق میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے اور ان مواقع ضرورت کے علاوہ طرفین پر فتویٰ ہے (۶) (حبیہ) اگر ہاتھ سے ذکر کو دبا کر منی کو نکلنے سے نہ روک سکے اور منی شہوت کے ساتھ نکل گئی تو وہ با اتفاق جنبی ہونے لگا پس وہ شرمندگی و تہمت کے مواقع میں صورتانہ زیوں کی طرح غسل کرے یعنی نیت تحریر و قرأت کے بغیر نماز پڑھے پس مازکی طرح تحریر کے سنے نیت کے بغیر ہاتھ اٹھائے اور رکوع و رجبہ کرے۔ (۷)

۳۔ اس مسئلے میں عورت بھی مرد کی مانند ہے (۸) پس اگر کسی عورت سے اس کے خاوند نے مجامعت کی پھر وہ عورت نہائی اس کے بعد اس کے بدن سے اس کے خاوند کی منی نکلی تو اس پر صرف وضو واجب ہوگا دوبارہ غسل فرض نہیں ہوگا (۹) اور اگر اس عورت کی اپنی منی نکلی تو طرفین کے نزدیک اس پر غسل کا اعادہ واجب ہے (۱۰) پس اگر عورت نے جنابت کا غسل کیا پھر اس سے شہوت کے بغیر منی نکلی اگر وہ منی زرد رنگ کی ہے تو غسل کا اعادہ کرے ورنہ نہیں (۱۱) ہذا عادت سے اچھی طرح معلوم کر لے کہ یہ منی مرد کی ہے (یعنی سفید اور گاڑھی ہے) یا عورت کی (یعنی مکی ہے) (یعنی زرد اور رقیق ہے) اور اگر معلوم نہ ہو سکے تو غسل کا اعادہ کرے یونہی ترک نہ کرے عورت کے اس مسئلے میں بھی وہی شرط ہے کہ سونے یا پیشاب کئے یا چالیس قدم چلے بغیر اس نے غسل کر لیا ہو۔

۴۔ اس بارے میں سب صحابہ مذہب کا اتفاق ہے کہ منی شہوت کے ساتھ اپنے مکان سے جدا ہونے کے بعد جب تک سرد کر

(۱)۔ عا وہ ملقطاً (۲)۔ فتح و جراح و بدائع و تیسری و ملقطاً (۳)۔ عن بعض ائمتہ (۴)۔ شہد و (۵)۔ شہد و

(۶)۔ عا وہ ملقطاً (۷)۔ شہد و (۸)۔ بحر (۹)۔ فتح و بحر و تیسری (۱۰)۔ مستند عن بحر و غیرہ (۱۱)۔ ط



سے ہر نہ نکلے غسل فرض نہیں ہوتا، امام ابو یوسفؒ اور طرفین کا اختلاف غسل کے فرض ہونے یا نہ ہونے کے متعلق سر ذکر سے بھی شہوت کے ساتھ نکلنے یا بغیر شہوت نکلنے میں ہے جس کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے (۱) پس اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جد ہوئی لیکن سر ذکر پر ظاہر نہ ہوئی تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا (۲) اور اسی طرح کسی شخص کو احتلام ہوا اس سے کوئی چیز نہیں نکلی جتنی اس کو احتلام ہوا ہے لیکن تری ظاہر نہیں ہوئی تو بالاجماع اس پر غسل واجب نہیں ہے اور اسی طرح اگر عورت کو احتلام ہوا اور اس نے اعضاء کی بذت محسوس کی لیکن اس سے کوئی چیز نہیں نکلی تو اس پر غسل فرض نہیں ہے پس جب تک منی عورت کی فرج داخل سے فرج خارج تک نہ نکلے تمام حالات میں اس وقت تک عورت پر غسل فرض نہیں ہوتا کیونکہ احتلام کے متعلق عورت کا حکم بھی مرد کی طرح ہے۔ منی اعضاء طوئی نے کہا ہے کہ ہم اسی کو لیتے ہیں (۳) اگر کسی شخص کی خند نہ ہوئی تو جس طرح قلفہ (خند کی کھال) تک پیشاب آجانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح قلفہ تک منی کے اتر آنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (۴)

۵۔ اگر کسی شخص نے پیشاب کیا اور اس کے ذکر سے پیشاب کے بعد منی نکلی اگر اس کے ذکر میں ایستہ دگی تھی تو اس پر غسل واجب ہوگا اس لئے کہ یہ (ایستہ دگی) اس کے شہوت کے ساتھ نکلنے پر دلالت کرتی ہے (۵) بحر الرائق میں کہا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کہ ایستہ دگی کے ساتھ شہوت بھی پائی جائے (۶) (یعنی منی شہوت کے ساتھ کوئی نکلے ہو تب غسل واجب ہوگا) اور اگر اس کے ذکر میں ایستہ دگی نہیں تھی تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا۔ (۷)

۶۔ جاننا پانے کہ مرد و عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلنے والی رطوبت پیشاب کے علاوہ منی یا بدن یا دی ہوتی ہے ان تینوں میں یہ فرق ہے کہ مرد کی منی غلیظ اور سفید رنگ کی ہوتی ہے یہ بہت لذت سے شہوت کے ساتھ کوئی نکلے گی اور لہائی میں پھیلتی ہے اس کی بو خرا کے شگوفے جیسے ہوتی اور اس میں چپکا ہٹ ہوتی ہے درحک ہونے پر اندھے کی بو کی مانند ہوتی ہے اس کے نکلنے کے بعد عضو (در) ست ہو جاتا ہے یعنی شہوت و جوش جاتا رہتا ہے، عورت کی منی پتلی و زرد رنگ کی گولائی والی ہوتی ہے مذی پتلی سفیدی نکل ہوتی ہے جو شہوت کے ساتھ ہوس و کتا کرنے سے بغیر کوئی نکلنے کے اور بغیر لذت و شہوت کے نکلتی ہے اور اس کے نکلنے کا حسان بھی نہیں ہوتا، اس کے نکلنے پر شہوت قائم رہتی ہے اور حوش کم نہیں ہوتا بلکہ زیادہ ہو جاتا ہے، یہ عورتوں میں مردوں سے زیادہ پائی جاتی ہے (۸) بعض کے نزدیک مذی کو جو عورتوں سے شہوت کے وقت نکلتی ہے قذی کہتے ہیں (۹) و دی منی کی مانند گاڑھی رطوبت ہوتی ہے لیکن اس میں منی کی طرح بو نہیں ہوتی یہ پیشاب کے بعد شہوت کے بغیر نکلتی ہے یا کسی وزلی چیر کے اٹھتے وقت یا غسل جھالی کے بعد شہوت کے بغیر قطرہ دو قطرے یا اس کی مانند نکلتی ہے (۱۰) اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ مذی اور ودی کے نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا ایستہ وضو واجب ہوتا ہے (۱) اور منی کے نکلنے سے غسل فرض ہوتا ہے اور منی کا نکلنا شہوت کے ساتھ کوئی نکلنے سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے، (۱۲) ۷۔ اگر کوئی مرد یا عورت سو کر اٹھے اور اپنی ران یا کپڑے یا بچھونے پر تری دیکھے تو اس مسئلے کی چودہ صورتیں ہیں ۱۔ منی کا یقین ہونا، ۲۔ مذی کا یقین ہونا، ۳۔ ودی کا یقین ہونا، ۴۔ منی و ودی میں شک ہونا، ۵۔ منی و ودی میں شک ہونا، ۶۔ مذی اور ودی میں شک ہونا، ۷۔ ان تینوں میں شک ہونا، یہ سات صورتیں احتلام یا ودی ہونے کی صورت میں ہیں اور یہی سات صورتیں احتلام یا ودی ہونے کی صورت میں ہیں اس طرح کل چودہ صورتیں ہوں گی اس میں سے سات صورتوں میں با اتفاق غسل واجب ہو جاتا ہے و ردہ یہ ہیں۔ احتلام یا ودی ہوتے ہوئے منی کا یقین

(۱)۔ بحر (۲)۔ ع (۳)۔ یری مخصصاً و زیادہ عن شق و بحر (۴)۔ بحر (۵)۔ ع و درش بحر ملحقاً (۶)۔ بحر و درش

(۷)۔ ع و بحر (۸)۔ مدنی و بحر ملحقاً (۹)۔ بحر (۱۰)۔ بحر و غیر ۱۱)۔ بحر (۱۲)۔ م و بحر و غیر ۱۳)۔

ہونا۔ ۲۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے منی کا یقین ہونا، ۳۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے منی اور مذی میں شک ہونا، ۵۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے منی اور ودی میں شک ہونا، ۶۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے مذی ودی میں شک ہونا، ۷۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے ان تینوں میں شک ہونا، اور ان چار صورتوں میں بالاتفاق غسل واجب نہ ہوگا۔ ۱۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے ودی کا یقین ہونا، ۲۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے ودی کا یقین ہونا، ۳۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے مذی کا یقین ہونا، ۴۔ احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے مذی ودی میں شک ہونا اور تین صورتیں، خلائی ہیں احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے ۱۔ منی ورمذی میں شک ہو، ۲۔ یا منی ورودی میں شک ہو، ۳۔ یا ان تینوں میں شک ہو، ان تینوں صورتوں میں اگر غیند سے پہلے ذکر ایت وہ نہ ہو تو امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک احتیاطاً غسل واجب ہوگا اور سی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب ہوگا کیونکہ موجب غسل میں شک ہے اور اگر غیند سے پہلے ذکر ایت وہ ہو تو بہ اتفاق پر غسل واجب نہیں ہوگا (جب کہ آگے آتا ہے مؤلف) جانا چاہئے کہ بحر الرائق میں اس مسئلے کی بارہ صورتیں لکھی ہیں اور رد المحتار شامی و منیہ الحالیق میں دو صورتوں یعنی احتلام یا دندہ ہوتے ہوئے یا دندہ ہوتے ہوئے ان تینوں میں شک ہونے کا اضافہ کیا ہے (۱) پہلی صورت میں بالاتفاق غسل واجب ہوگا اور دوسری صورت میں اگر غیند سے پہلے عضو مخصوص ایسا نہ ہو تو طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوا اور احتیاطاً اسی پر فتویٰ ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وجب نہیں ہوگا، ان چودہ صورتوں کے احکام بحر الرائق و منیہ ودی و رد المحتار کے مطابق ہیں لیکن کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں اختلافی صورت کے وجوب پر اجماع نقل کیا ہے یہ چودہ صورتیں مع حکم مندوج ذیل نقشے میں درج ہیں۔ (مؤلف)

یہ احتلام				بلا یا احتلام			
یقین	علم غسل	شک	حکم غسل	یقین	حکم غسل	شک	علم غسل
منی	واجب	منی و مذی	واجب	منی	واجب	منی و مذی	شامی و غیرہ اختلافی فتویٰ واجب
مذی	واجب	منی و ودی	نہیں	مذی	واجب	منی و ودی	کبیری۔ واجب بلا جماع
ودی	نہیں	مذی و ودی	نہیں	ودی	واجب	مذی و ودی	اختلافی۔ فتویٰ۔ وجب نہیں
-	-	منی، مذی اور ودی	-	-	واجب	منی، مذی اور ودی	اختلافی فتویٰ واجب

اس مسئلے کے یہ سب احکام سونے والے کے متعلق ہیں جبکہ اس نے سوکر ٹھننے کے بعد جسم یا کپڑے پر تری پائی ہو لیکن اگر کسی شخص پر غشی (بے ہوشی) جاری ہوئی ہو یا نشہ سے مست و مدہوش ہو گیا ہو پھر جب اس کو اتفاق ہو تو اس نے اپنے جسم یا کپڑے پر مذی پائی تو بالا اتفاق اس پر غسل واجب نہیں ہے۔ (۲) ان دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ نیند راحت حاصل ہونے کے باعث احتلام کے گمان کا محال ہے اس لئے احتیاطاً مذی کا دیکھنا منی پر محمول ہوگا کہ شاید ہوا کی گرمی یا غند کے سبب سے منی پتلی ہوئی ہو اور نشہ اور غشی والے شخص کا حکم یہ نہیں ہے کیونکہ اس میں یہ سب متحقق نہیں یعنی مدہوشی اور غشی راحت کا سبب نہیں ہے (۳) اس مسئلے میں مذی کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر مست اور بے ہوش اتفاق کے بعد منی دیکھیں گے تو بالاتفاق ان پر غسل واجب ہوگا۔ (۴) ۸۔ اگر کوئی شخص سو کر اٹھا اور اس نے اپنے سر ذریعہ

تری پائی اور وہ نہیں جانتا کہ یہ منی ہے یا ندی ہے اور اس کو احتکام ہونا یا نہ ہونا نہیں ہے اگر سوئے سے پہلے اس کا ذکر ایسا نہ تھا تو اس پر غسل واجب نہیں ہے اس لئے کہ ذکر ایسا نہ ہونا ندی کے نکلنے کا سبب ہے اس لئے اسی پر محمول ہوگا لیکن اگر یہ یقین ہو جائے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سونے سے پہلے اس کا ذکر مست تھا تو طرفین کے نزدیک احتیاطاً اس پر غسل واجب ہوگا کیونکہ احتیاط ہے کہ یہ رطوبت شہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا ہوئی ہو پھر وہ شخص بھول گیا ہو اور وہ منی ہو اسے پتہ نہ ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا کیونکہ احتیاط ہے (منی ان کے ردیک اس پر غسل واجب نہیں ہوگا (۱) اس مسئلے میں بھی لیٹ کر سونے یا کسی اور ہیئت پر سونے والے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ دوسری صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۲) پس اگر کوئی شخص بیٹھا ہو یا کھڑا ہو یا چلتا ہو اسوئے پھر جائے اور تری پائے تو اس کا وراثت کر سونے والے کا حکم یکساں ہے۔ (۳) لیکن کبیری شرح مبدیہ المصلیٰ میں ہے کہ ذکر (غضو) کے ایسا نہ ہونے کی صورت میں غسل واجب نہ ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ وہ کھڑا یا بیٹھا ہو اسوئے جو جائے کیونکہ اس حالت میں عادتاً غینہ زیادہ گہری نہیں ہوتی اس لئے یہ نیند احتکام کا سبب نہیں ہوتی لیکن اگر اس کو یقین ہو کہ یہ تیری منی کی ہے تو اس پر غسل واجب ہوگا اور اگر وہ لیٹ کر سویا ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا کیونکہ لیٹنے سے اعضائے بدن ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور غینہ گہری آتی ہے جو کہ احتکام کا سبب ہوتی ہے۔ (۴) کبیری میں ہے کہ یہ تفصیل محیط اور ذخیرے میں مذکور ہے۔ منی اس قدر جلدائی نے کہا کہ یہ صورت اکثر واقع ہوا کرتی ہے اور لوگ اس سے منافس ہیں پس اس کو یاد کر لینا واجب ہے (۵) اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اس مسئلے میں غسل واجب نہ ہونا تین باتوں کے ساتھ مشروط ہے یعنی ۱۔ کھڑے یا بیٹھے ہوئے سونا ۲۔ یہ یقین ہونا کہ یہ تری منی کی نہیں ہے ۳۔ احتکام کا یاد نہ ہونا پس اگر ان تینوں میں سے ایک شرط بھی مفقود ہوئی یعنی یہ کہ وہ لیٹ کر سویا ہو یا سونا ہو یا کوئی یقین ہو۔ یہ تری منی کی ہے یا اس کو احتکام یاد ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ لیکن حیثیت میں مذکور ہے کہ صاحب حلیہ نے ذخیرہ ۱۰ محیط بڑھائی کی طرف رجوع کیا تو ان میں غسل واجب نہ ہونے کے لئے کھڑا اور بیٹھا ہوا سونے کی قید نہیں پائی پھر اس نے اس مسئلہ میں بحث کر کے کہا ہے کہ کھڑا اور بیٹھا ہوا سونے اور کرٹ پر سونے میں فرق غیر ظاہر ہے (۶) لیکن ایک بات رہ گئی وہ یہ کہ اگر منی شہوت سے نکلی خواہ سوتے میں نکلی ہو یا جاگتے میں تو اس کا کو ذکر (وفاق کے ساتھ) نکلنا اور سر ذکر سے تجاوز کرنا بھی ضروری ہے پس تری کا صرف سر ذکر میں ہونا اس بات کی قطع دلیل ہے کہ وہ لازمی طور پر منی نہیں ہے اور ہضم غذا اور ریح (گیس) کے چڑھنے کے باعث نیندایت دئی ذکر کا محل و موقع ہے پس صورت مذکورہ میں (اس تری کے ندی ہونے کے احتمال سے) غسل کا واجب کرنا مشکل ہے بخلاف تری کے ران وغیرہ پر پڑنے کے کہ اس صورت میں غالب یہ ہے کہ وہ منی ہے جو کو ذکر شہوت سے نکلی ہے اگرچہ ہوا سے پتہ نہ چلے جائے کے باعث پہچانی نہیں جاتی ورنہ احتکام کو حوں گیا ہے۔ (۷) ۹۔ اگر بچھونے پر منی پائی جائے اور رات کو خاوند بیوی دونوں اس بچھونے پر سائے تھے اور دونوں میں سے کسی کو احتکام یاد نہیں اور دونوں پائی منی ہونے سے انکار کریں یعنی مرد کہے کہ یہ عورت کی منی ہے اور عورت کہے کہ یہ مرد کی منی ہے اور مرد یا عورت کی منی کی تیز کی علامت یعنی مرد کی منی کا گڑھا اور سفید اور طول میں واقع ہونا اور عورت کی منی کا پتلا اور زرد اور گولائی میں واقع ہونا بھی نہیں پایا جاتا اور ان دونوں سے پہلے اس بستر پر کوئی دوسرا شخص بھی نہیں سویا تھا تو احتیاطاً دونوں پر غسل واجب ہوگا۔ اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو احتکام یاد ہے یا کسی ایک کی منی کی علامات پائی جاتی ہیں تو جس کو احتکام یاد ہے یا مرد و عورت میں سے جس کی منی کی علامات پائی جاتی ہیں صرف اس پر غسل واجب ہوگا دوسرے پر نہیں اور اگر منی خشک ہو اور اس بستر پر ان دونوں سے پہلے کوئی دوسرا شخص نہ ہو اور اس وقت میں سے کسی کو احتکام یاد نہیں تو

(۱)۔ کبیری دغ و بحر وغیرہ ملخصاً (۲)۔ ع (۳)۔ ع (۴)۔ کبیری دغ (۵)۔ ع (۶)۔ کبیری دغ و بحر وغیرہ ملخصاً

(۷)۔ ملخصاً و تمامہ قید (۸)۔ کبیری

زوجین میں سے کسی پر غسل واجب نہیں ہوگا (۱) تاہم احتیاط اسی میں ہے کہ علامات سے کسی ممتاز ہونے کے باوجود مرد و عورت دونوں پر غسل کرنا واجب ہے کیونکہ بعض وقت طبعیوں اور عذاؤں کے خلاف کے باعث علامات میں بھی عدا ہو جاتا ہے اس لئے ان کا اعتبار نہیں ہوگا (۲) اسی لئے مرد یا عورت کی منی کی علامات پائی جائیں یا نہ پائی جائیں دونوں صورتوں میں مانگیری وغیرہ میں مرد و عورت دونوں پر احتیاطاً غسل واجب ہونے کو اصح کہہ ہے (مؤلف) اس میں زوجین کی قید اتنی ہے درندہ خواہ جھنی مرد و عورت سوائے ہوں یا دوسرے مرد و عورتیں سوئی ہوں ان سب صورتوں میں وہی حکم ہے جو زوجین کے متعلق مذکور ہوا ہے۔ (۳) ۱۰۔ کوئی شخص مینہ سے بیدار ہوا اور اس کو احتلام یاد ہے لیکن اس نے کوئی تری نہیں دیکھی پھر تھوڑی دیر ٹھہرنے کے بعد نہی نکلی تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اور اگر منی نکلی تو غسل واجب ہوگا۔ (۴) ۱۱۔ کسی شخص کو رات میں حرام ہوا پھر وہ جاگا اور اس نے تری نہیں دیکھی پھر عضو کیا اور فجر کی نماز پڑھی پھر منی نکلی تو اس پر غسل واجب ہوگا اور وہ اس نماز کو نہ ٹوٹائے اور اسی طرح اگر نماز میں احتلام ہوا اور انزال نہ ہوا یہاں تک کہ نماز پوری کر لے پھر نماز اس نماز کا اعادہ نہ کرے اور غسل کرے۔ (۵) ۱۲۔ جانتا چاہئے کہ منی کے نکلنے سے غسل و شرطوں کے ساتھ واجب ہوتا ہے ایک یہ کہ منی شہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا ہوئی ہو یا اگر منی اپنی جگہ سے شہوت کے بغیر ہوئی اور شہوت کے بغیر ہی، مر نکلی مثلاً کسی نے اس کی بیٹھ پر قوی ضرب لگائی یا اس نے کوئی بھاری بوجھ ٹھایا یا وہ بندھی سے گرا (اور منی نکلی) تو احناف کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک اس صورت میں غسل واجب ہوگا، (۶) اور دوسری شرط یہ ہے کہ منی عضو مخصوص سے باہر یا جو اس کے حکم میں ہے، یاں تک نکل جائے، یعنی عورت کی فرج خارج میں آجائے ورنہ ختمہ مرد کے قیسے (ختمے والی کھان) میں آجائے، پس جب تک منی عضو مخصوص کی اندھڑی یا فرج داخل کے اندر ہے، احناف کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں ہوگا بخلاف امام مالک کے (کہ ان کے نزدیک اس صورت میں بھی اس پر غسل واجب ہوگا) منی کے اکر سے باہر نکلنے وقت بھی شہوت کا پایا جانا شرط ہونے میں ہمارے فقہ کا اختلاف ہے امام ابو یوسف کے نزدیک منی عضو مخصوص سے باہر نکلنے وقت بھی شہوت کا پایا جانا شرط ہے و طرفین کے نزاع یہ یہ شرط نہیں ہے، (۷) اس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے۔ مؤلف (پس اگر منی عضو مخصوص سے باہر نہیں نکلی یعنی اکر کی اندھڑی یا فرج داخل میں ہی رہ گئی تو اس پر باہر نکلنے سے غسل فرض نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ باطن کے حکم میں ہے لیکن اگر منی اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہونے کے بعد اس رخم سے باہر نکلی جو خیمہ میں ہے تو ظاہر یہ ہے کہ (طرفین کے نزدیک) اس پر غسل فرض ہوگا۔ (۸)

### جنابت کا دوسرا سبب، دخول

۱۔ جنابت کا دوسرا سبب دخول (ایلاج) ہے پس زندہ مرد و عورت کے دونوں راستوں یعنی شل و بڑ (پیشاب و پاخانے کا مقام) میں سے کسی ایک راستے میں دخول سے جبکہ حشفہ (سر ذکر) اندر چھپ جائے خواہ انزال ہو یا نہ ہو فاعل و مفعول بہ دونوں پر جبکہ دونوں مکلف یعنی مائل و بالغ ہوں یا ان میں سے جو مکلف ہے اس پر غسل واجب ہو جائے گا، ہمارے علماء کا یہی مذہب ہے اور یہی صحیح ہے (۹) یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دونوں زندہ ہوں اور مفعول بہ عورت ہو یا مرد ہو یا خنثی مشکل ہو و فاعل مرد ہو (۱۰) حشفہ ختمے میں کٹنے والی کھال کی جگہ سے اکر تک ہے کھال کٹنے کی جگہ میں داخل نہیں ہے (۱) حشفہ کے پوری طرح اندر داخل ہونے کی قید سے معہوم ہوا۔ ذکر کے فرج یا دبر کے

(۶)۔ پہلے کبیرہ کی ملاحظہ

(۱)۔ کبیرہ کی ملاحظہ و بحر و ملاحظہ (۲)۔ کبیرہ کی ملاحظہ (۳)۔ ش (۴)۔ کبیرہ کی ملاحظہ (۵)۔ فتح

(۱۱)۔ ش

(۸)۔ ش (۹)۔ کبیرہ کی ملاحظہ و بحر و ملاحظہ (۱۰)۔ مستفاد من کتب الفقہ

(۷)۔ کبیرہ



ساتھ صرف مل جانے سے جب تک انزال نہ ہو دونوں میں سے کسی پر غسل فرض نہیں ہوتا لیکن اس سے وضو کے ٹوٹ جانے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا خواہ مذی نکلے یا نہ نکلے، درام محمد کے نزدیک جب تک مذی نہ نکلے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (تفصیل نواقض وضو کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف) (۱)

۲۔ اگر کسی کا حشفہ (سر ذکر کن ہو ہو تو ذکر مقطوع الحشفہ) بقدر حشفہ اندر داخل کرنے سے غسل واجب ہو جائے گا۔ (۲)

۳۔ اگر چوپایہ یا مردہ یا ناقابل جماع چھوٹی لڑکی سے جماع کیا تو انزال کے بغیر غسل واجب نہ ہوگا (۳) اگر چہ حشفہ غائب ہو جائے (۴) اور صحیح یہ ہے کہ جس لڑکی کے محل جماع (فرج) میں دخول اس طرح ممکن ہو کہ قبل و ذیر کے درمیان کا پردہ پھٹ کر دونوں راستے ایک نہ ہو جائیں وہ مجامعت کے لائق ہے اور دخول سے اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (۵)

۴۔ اگر کسی عورت کی فرج سے باہر جماع کیا جائے اور مرد کی منی اس کے رحم میں پہنچ جائے تو اس عورت پر غسل فرض نہیں ہوگا خواہ وہ عورت یا کرہ (کنواری) ہو یا غیر یا کرہ ہو کیونکہ سبب یعنی عورت کو انزال ہونا یا حشفہ کا پوری طرح اندر داخل ہو جانا نہیں پایا گیا۔ اسی طرح اگر کنواری عورت سے جماع کیا اور مرد کو انزال بھی ہو گیا مگر عورت کی بکارت زائل نہ ہوئی تو عورت پر غسل واجب نہ ہوگا لیکن ان دونوں صورتوں میں اگر عورت کو حمل رہ جائے تو مجامعت کے وقت سے غسل واجب ہونے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ اس عورت کو انزال ہونا حمل سے ثابت ہو گیا پس اگر اس نے غسل نہیں کیا تھا تو حمل متحقق ہونے کے بعد وہ غسل کرے اور مجامعت کے وقت سے غسل کے وقت تک کی ساری نمازیں لوٹائے کیوں کہ ثابت ہو گیا کہ اس نے وہ نمازیں طہارت کے بغیر پڑھی ہیں (۶) لیکن کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں مذکور ہے کہ یہ حکم، صحیح قول کے خلاف ہے۔ جو کہ ظاہر الروایت ہے تا رخانہ میں کہا ہے کہ ظاہر الروایت میں عورت پر غسل فرض ہونے کے لئے عورت کی منی کا فرض داخل سے فرج خارج تک نکلنا شرط ہے حتیٰ کہ اگر عورت کی منی اپنی جگہ سے جدا ہو کر فرج داخل سے فرج خارج تک نہیں نکلی تو اس عورت پر غسل فرض نہیں ہوگا اور نصاب میں ہے کہ یہی اسح ہے عقی (۷) اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حمل کا قرار پانا عورت کی منی کے اپنی جگہ سے جدا ہونے پر موقوف ہے اس کے فرج خارج تک نکلنے پر موقوف نہیں ہے پس ظاہر یہ ہے کہ حمل قرار پانے کی صورت میں غسل کا واجب ہونا امام محمد کی روایت پر مبنی ہے (۸) جیسا کہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ اگر عورت کو احتلام ہو جائے اور اس کی منی فرج خارج تک نہ نکلے تو امام محمد کے نزدیک اس عورت پر غسل واجب ہوگا اور ظاہر الروایت میں اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ عورت پر غسل واجب ہونے کے لئے عورت کی منی کا اس کی فرج خارج تک نکلنا شرط ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ معراج الدرایہ میں ہے۔ (۹)

۵۔ اگر کسی مرد نے اپنے عضو مخصوص پر کپڑا لپیٹ کر دخول کیا اور اس کو انزال نہ ہوا تو بعض فقہانے کہا کہ اس پر غسل فرض ہوگا کیونکہ وہ دخول کرنے والا کہلائے گا اور بعض نے کہا اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں قول مطلق ہیں (یعنی خواہ کپڑا سا یا ہو پتلا دونوں صورتوں میں یک ہی حکم ہے) اور بعض کا قول یہ ہے اور اسح بھی یہی ہے کہ اگر کپڑا ایسا پتلا ہو کہ فرج کی حرارت ولذت محسوس ہو تو (خواہ انزال نہ ہو) اس پر غسل واجب ہوگا ورنہ جب تک انزال نہ ہو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ (۱۰)

(۱)۔ بحر (۲)۔ ع و بحر و غیر ہا (۳)۔ ع و بحر و غیر ہا (۴)۔ بحر (۵)۔ بحر و غیر ہا (۶)۔ بحر و درویش متعطا

(۷)۔ کبیری درویش و منیہ (۸)۔ منیہ (۹)۔ بحر (۱۰)۔ بحر و درویش متعطا

۶۔ انگلی یا اس کی مانند کوئی چیز مثلاً آدمی کے سوا کسی اور کا ذکر جب کہ جن یا بندر دگدھا وغیرہ کسی چانور کا ذکر یا خنثی مشکل یا میت (مردہ) یا اس نابالغ لڑکے کا ذکر جس کو شہوت نہیں ہوتی یا جو چیز لکڑی وغیرہ سے ذکر (آلت) کی مانند بنائی جاتی ہے جسے بدکار عورتیں شہوت رانی کے لئے استعمال کرتی ہیں) ان چیزوں میں سے کسی کی قبل یا درمیں داخل کرنے سے مختار قول کی بنا پر (جب تک انرا نہ ہو) غسل واجب نہیں ہوتا (۱) فتح القدیر میں کہا ہے کہ درمیں انگلی داخل کرنے سے غسل واجب ہونے میں اختلاف ہے (۲) اور علامہ حنفی نے اپنی شرح کبیری میں اس مسئلہ کو تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ قبل یا درمیں انگلی داخل کرنے سے غسل واجب ہونے میں اختلاف ہے اور وہی یہ ہے کہ قبل میں انگلی داخل کرنے سے ازال کے بغیر اس وقت غسل واجب ہوتا ہے جب کہ اس عورت نے شہوت رانی کے قصد سے ایسا کیا ہو اس کے عورتوں میں شہوت غالب ہوتی ہے پس سبب یعنی شہوت سبب یعنی نزال کے قائم مقام ہو جائے گا، درمیں انگلی داخل کرنے کا حکم یہ نہیں ہے کیونکہ درمیں انگلی داخل کرنے سے شہوت نہیں ہوتی ورا آدمی کے علاوہ کسی اور جاندار کے ذکر اور میت کے ذکر و لکڑی وغیرہ سے ذکر کی مانند بنائی، کوئی چیز کے داخل کرنے کا بھی یہی حکم ہے (۳) پس درمیں ان چیزوں میں سے کسی چیز کے داخل کرنے سے غسل واجب نہ ہونے کی ترجیح تحقق علیہ سے اور قبل میں داخل کرنے سے غسل واجب نہ ہونے کی ترجیح مختلف فیہ سے۔ (در مختار قول او پر بیان ہو چکا ہے مؤلف) (۴)

۷۔ اگر خنثی مشکل اپنے ذکر کسی عورت کی فرج یا درمیں داخل کرے تو دونوں پر غسل واجب نہ ہوگا (اس لئے کہ خنثی مشکل کا حشفہ ہو فرج مشکوک الوجود میں اور غسل کا فرض ہونا حشفہ اور فرج کے متحقق الوجود ہونے کی صورت میں ہے) (۵) پس اس کے فاعل ہونے میں غسل کمال ہے جب نہیں کہ شاید وہ عورت ہو اور اس کا ذکر ازائدہ عضو ہو تو اس کا داخل کرنا انگلی داخل کرنے کی مانند ہو یا وہ مرد ہو اور اس کی فرج زخم کی مانند ہو، اور اسی طرح اگر خنثی مشکل نے اپنا ذکر اپنے مثل کسی دوسرے خنثی ذکر کسی مرد کی درمیں داخل کیا تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا و اگر کسی خنثی کی فرج میں داخل کیا تب بھی دونوں پر غسل واجب نہیں ہوگا کیونکہ ممکن ہے دونوں خنثی مشکل مرد ہوں اور ان دونوں کی فرج زائد ہو اور کسی مرد نے خنثی مشکل کی فرج میں دخول کیا تو اس مرد پر غسل واجب نہیں ہوگا کیونکہ ممکن ہے وہ خنثی آدمی ہو اور اس کی فرج ہمزلہ نرم کے ہو اور ان سب صورتوں میں غسل واجب نہ ہوئے گا حکم اس وقت ہے جبکہ ازال نہ ہو لیکن اگر ازال ہو جائے تو ازال کی وجہ سے غسل واجب ہوگا (۶) یہ احکام خنثی مشکل کی فرج میں دخول کے متعلق ہیں لیکن اگر کسی مرد نے خنثی مشکل کی درمیں دخول کیا تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہوگا کیونکہ اس کی درمیں کوئی اشکال نہیں ہے اور وہ ثابت الوجود ہے (۷) اسی طرح اگر خنثی مشکل نے جماع کیا اور اس سے بھی جماع کیا کیا تو اس پر غسل واجب ہوگا اس لئے کہ دونوں فعلوں میں سے ایک کی وجہ سے اس کی جنابت متحقق ہو جائے گی۔ (۸)

۸۔ اگر دس برس کا لڑکا کسی عورت سے جماعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر غسل واجب نہیں ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی غسل کا حکم دیا جائے گا تاکہ اس کو عادت پڑے، جیسا کہ اس کو وضو و نماز کا حکم عادت ڈالنے کے لئے کیا جاتا ہے اور اگر مرد نابالغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو مگر جماعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور لڑکی پر غسل واجب نہ ہوگا (لیکن اسے بھی عادت ڈالنے کے لئے غسل کا حکم دیا جائے گا) و اگر کوئی خنثی (جس کے حشفے کٹ گئے ہوں نامرد) جماعت کرے تو فاعل و مفعول دونوں پر غسل واجب ہوگا یا ان میں سے جو نابالغ ہو اس پر غسل واجب ہوگا۔ (۹)

(۱)۔ درویش (۲)۔ فتح، (۳)۔ کبیری و ش (۴)۔ غایۃ الاوطار (۵)۔ غایۃ الاوطار (۶)۔ بحر و ش ملتقطا

(۷)۔ غایۃ الاوطار (۸)۔ ش (۹)۔ ع و کبیری

۹۔ اگر کوئی عورت کہے کہ نیند میں میرے پاس جن آیا کرتا ہے اور میں اس کے ساتھ وہی کیفیت پاتی ہوں جو میں اپنے خوند کے مجامعت کرتے وقت پاتی ہوں تو نزال کے بغیر اس پر غسل واجب نہ ہوگا کیونکہ سبب یعنی (دخول یا نزال) نہیں پایا گیا اور اگر نزال ہو تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا گویا کہ وہ حتام ہے (۱) لیکن اگر ایسا فعل جانتے ہوئے واقع ہوا اور جن آدمی کی صورت میں ظاہر ہو، تو فقط اس کے ذکر کے بقدر حشفہ دخل ہونے سے ہی اس عورت پر غسل واجب ہو جائے گا (کیونکہ احکام کا مدار ظاہر پر ہے) اسی طرح اگر کسی آدمی نے نیند میں مونث جن (پری) سے جماع کیا، ورنہ اس نہیں ہو، تو اس مرد پر غسل واجب نہیں ہوگا اور اگر نزال ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا اور اگر بیداری میں کسی آدمی نے مونث جن سے جماع کیا ورنہ اس وقت انسانی عورت کی شکل میں تھی تو صرف دخول حشفہ سے ہی غسل واجب ہو جائے گا خواہ نزال ہو یا نہ ہو، لیکن بعض علماء نے یہ تعلیل کی ہے کہ چونکہ انسان اور جن کے درمیان مناکحت حرم ہے اس لئے اس صورت میں بھی نزال کے بغیر آدمی پر غسل واجب نہیں ہونا چاہئے جیسا کہ چوپایا یا مردہ کے ساتھ وطی کرے کا حکم ہے لیکن اگر عورت کے پاس کوئی جن آدمی کی صورت میں ظاہر ہوا اور اس سے وطی کی، اور اس عورت کو اس کا علم نہیں ہوا کہ وہ جن ہے تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا یا آدمی کے پاس مونث جن ظاہر ہوئی اور اس آدمی نے اس مونث جن سے وطی کی اور وطی کے بعد معلوم ہوا کہ وہ جن ہے تو اس مرد پر غسل واجب ہوگا۔ (۲)

تنبیہ مجامعت کے یہ احکام غسل کے لئے بیان ہوئے ہیں اس سے یہ نہیں سمجھ لینا چاہئے کہ ناجائز مجامعت کا مرتکب عذاب و سزا کا مستحق نہیں رہا بلکہ یہ سخت گناہ کبیرہ اور حرام ہے اور اس کا مرتکب عذاب و سزا کا مستحق ہے۔

## ۲۔ حیض ۳۔ نفاس

۱۔ غسل فرض کرنے والی چیزوں میں سے حیض و نفاس ہے پس جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی فرج خارجی تک پہنچ جائے تو غسل فرض ہوگا اور اگر صرف فرج داخل تک آیا اور فرج خارج تک نہیں پہنچا تو وہ حیض و نفاس نہیں ہوگا اس لئے اس عورت پر غسل فرض نہیں ہوگا۔ (۳)

۲۔ اگر کسی عورت کے بچہ پیدا ہوا اور خون ظاہر نہ ہو تو صبح یہ ہے کہ اس پر غسل فرض ہوگا۔ (۴) (حیض و نفاس کے مسئلہ آگے الگ بیان میں ہیں۔ (مولف)

## اقسام غسل

غسل ۱۔ کبھی فرض، ۲۔ کبھی وجب، ۳۔ کبھی سنت، ۴۔ اور کبھی مستحب ہوتا ہے (۵) پس غسل کی ان چار قسموں میں سے پہلی قسم غسل فرض تین طرح کا ہے ۱۔ غسل جنابت، ۲۔ غسل حیض، ۳۔ غسل نفاس۔ (۶)

دوسری قسم غسل وجب چار طرح کا ہے

۱۔ مردہ (میت) کا غسل (۷) پس مسلمان میت کو غسل دینا زندہ مسلمانوں پر بالجماع واجب علی الکفایہ ہے اگر بعض مسلمانوں نے اس کو ۱۰ مرد یا تو باقی لوگوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا ورنہ سب گنہگار رہوں گے جبکہ ان کو اس میت کا علم ہو، غنشی مشکل کو غسل دینے

(۱)۔ نخل و عراج و شل مطفأ (۲)۔ مسح و ش (۳)۔ ع و در و غیرہ (۴)۔ ع و غیرہ (۵)۔ بدائع

(۶)۔ ع و کبھی بدائع و غیرہ (۷)۔ ع و غیرہ

میں فقہاء کا اختلاف ہے جنس نے کہا کہ اس کو تیمم کرایا جائے اور جنس نے کہا کہ اس کے پیزوں میں غسل دیا جائے، پہلے قول ولی ہے لیکن کافر مرد کو اگر کوئی مسلمان ولی نہ ملے تو جنس پیزے کی طرح اس کے اوپر سے پانی بہا دیا جائے، اس کو مسنون طریقے سے غسل نہ دیا جائے۔ (۱)

(غسل میت کی تفصیل کتاب الجنائز میں ہے، مؤلف)

۲۔ کافر جنسی (خواہ مرد ہو یا عورت جبکہ وہ نہایا نہ ہو یا نہایا ہو مگر شرعاً وہ غسل صحیح نہ ہو، ہو) جب اس دم، اے تو اس پر غسل واجب ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس پر غسل واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ اس پر غسل واجب ہے، یہ ظاہر روایت ہے اور یہی آصح ہے۔ (۲)

۳۔ کافر عورت مگر حیض یا غاس کا خون منقطع ہونے کے بعد مسنون ہوئی تو بعض کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے لیکن صحیح قول کی بنا پر اس پر غسل واجب ہے، اور یہی احوط ہے اور اگر اس نے حیض یا غاس کی حالت میں مسنون قبول کیا ہو اس کے بعد پاک ہوئی تو اس پر غسل واجب ہے۔ (۳)

۴۔ نابالغ لڑکی جب حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو حیض سے پاک ہوئے کے بعد اس پر غسل واجب ہوگا، اگر نابالغ لڑکا احتلام سے ساتھ بالغ ہو، (نہ کہ عمر کے لحاظ سے یعنی پندرہ سال سے پہلے اسے پہلے احتلام ہوا) تو بعض نے کہا کہ اس پر غسل واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے وراصح یہ ہے کہ اس پر غسل واجب ہے اور یہی حوط ہے (۴) اور پندرہ سال سے پہلے احتلام کے ساتھ بالغ ہونے والے نابالغ کو پہلے، حتم کے بعد جب احتلام ہو یا پندرہ برس کی عمر کے بعد جب پہلے احتلام ہو اور اس کے بعد جب بھی، احتلام واس پر غسل فرض ہے (۵) قاضی خاں نے کہا ہے کہ مذکورہ چاروں صورتوں میں احتیاطاً غسل، جب ہے۔ (۶)

قائدہ: غسل واجب سے مراد یہاں اصطلاحی واجب نہیں ہے کہ فرض عملی ہے جو کہ فرض اعتقادی سے درجہ میں کم ہے کیونکہ یہ دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے، اور متفق علیہ بھی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ بعض مشائخ نے غسل کی تین ہی قسمیں یعنی فرض وسنت و مستحب بیان کی ہیں اور بعض نے فرض عملی کو فرض اعتقادی سے کم درجہ ہونے کی تیسرے لئے واجب سے تعبیر کر دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سے مشائخ نے غسل کی چار قسمیں یعنی فرض دو جب وسنت و مستحب بیان کی ہیں لیکن یہ بات غسل میت کے علاوہ باقی میں ظاہر ہے (۷) اس لئے کہ باب الجنائز میں منقول ہے کہ غسل میت فرض ہے اس لئے اس پر واجب کا اطلاق نہ کرنا، ولی ہے کیونکہ اس سے ہماری مشہور اصطلاح کی بنا پر اوقات یہ متوہم ہوتا ہے کہ یہ فرض نہیں ہے۔ (۸)

### تیسری قسم غسل میت

۱۔ یہ بھی چار طرح کا ہے اور یہ جمعہ وعیدین و عرفہ کے دن اور احرام باندھنے کے وقت کا ہے (۹) بعض مشائخ کے نزدیک یہ چاروں غسل مستحب ہیں شرح منیۃ المصلیٰ میں اس کو صحیح کہا ہے اور فتح القدیر میں اس کی تائید کی ہے لیکن صاحب فتح، تقدیر کے شاگرد ابن امیر حاتمی نے حلیہ میں جمعہ کے غسل کو سنت قرار دیا ہے کیونکہ اس پر یقینی منقول ہے۔ (۱۰)

۲۔ جمعہ کے دن کا غسل امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کی نماز کے لئے ہے، یہی صحیح ہے اور یہی ظاہر روایت ہے اور کبیری میں ہے کہ یہی صحیح ہے، اور امام حسن بن زید کے نزدیک یہ غسل جمعہ کے دن کے لئے ہے (۱۱) اور اس اختلاف کا نتیجہ ان صورتوں میں ظاہر ہوتا

(۱)۔ ش۔ (۲)۔ فتح و بحر و کبیری و موطا ملتقطاً (۳)۔ فتح و بحر و ملتقطاً (۴)۔ ایضاً (۵)۔ طو غیرہ (۶)۔ فتح و بحر و

(۷)۔ ش۔ منھض (۸)۔ بحر (۹)۔ غ و بدائع و ہدایہ و غیرہ (۱۰)۔ ش۔ (۱۱)۔ ہدایہ و کبیری و ش ملتقطاً



ہے اول جس شخص پر جمعہ فرض نہیں ہے اس کے حق میں یہ غسل سنت ہے یا نہیں ہے (۱)۔ اس امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے حق میں یہ غسل سنت نہیں ہے، و امام حسنؒ کے نزدیک سنت ہے اور احادیث سے امام ابو یوسفؒ کے قول کی تائید ہوتی ہے (منہج) صحیحین میں روایت سے کہ تم میں سے جو شخص جمعہ کی نماز کے لئے آئے تو اس کو چاہئے کہ غسل کرے و ابن حبان کی روایت میں ہے کہ جو مرد و عورت جمعہ کی صبح میں آئیں ان کو غسل کر لینا چاہئے و یحییٰ کی روایت میں ہے کہ جو شخص جمعہ کی نماز میں نہ آئے تو اس پر غسل نہیں ہے (۲) دوم جس شخص نے غسل کیا پھر اس کو حدیث ہو اور اس نے وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی تو اس نے، امام حسن کے نزدیک غسل سنت کی فضیلت حاصل کر لی و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حاصل نہیں کی سوم اگر کسی شخص نے طلوع فجر سے پہلے غسل کیا اور اسی غسل کے وضو سے جمعہ کی نماز پڑھی تو اس نے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل سنت کی فضیلت حاصل کر لی اور امام حسنؒ کے نزدیک حاصل نہیں کی۔ چہ را اگر کسی شخص نے نماز جمعہ کے بعد مغرب سے پہلے غسل کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس کو یہ فضیلت حاصل ہوگی اور امام حسنؒ کے نزدیک حاصل ہو جائے گی، شارح نے اسی طرح ذکر کیا ہے (۳) اور خانیہ میں ہے کہ اگر کسی نے جمعہ کی نماز کے بعد غسل کیا تو وہ بالا جماع معتبر نہیں ہے (۴) اور بحر الرائق میں اسی کی تائید دہنی ہے (۵) جیسا کہ اس میں ہے کہ میرے نزدیک یہی اولیٰ ہے اور آگے اس کی تفصیل یوں کی ہے (۶) مانگیہ میں کہا ہے یہ غسل جمعہ کی نماز کے لئے ہے، و یہی صحیح ہے اور شامی میں شرح ہدایہ ابن عکرمہ از علامہ سید عبدالحق النابلسی کے منقول ہے کہ یہ چاروں غسل نظافت کے لئے مسنون ہیں طہارت کے لئے نہیں ہیں، مگر غسل کے بعد حدیث ہو جائے اور وضو کر کے نماز پڑھ لی جائے تو دوبارہ وضو سے نظافت میں اضافہ ہوگا، مگر چہ وہ وضو طہارت کے لئے ہوگا پس میرے نزدیک اوائے سنت کے لئے وہ غسل کافی ہے اگرچہ اس غسل اور نماز کے درمیان حدیث واقع ہوگی ہو کیونکہ اس بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں ان کا مقتضی صرف نظافت حاصل کرنا ہے اور شامی نے کہا ہے کہ نماز جمعہ کے لئے جو صبح سویرے سے جانا سنت ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس سنت کے حصول کے لئے تین سویرے سے غسل کر کے جانا اور وضو اس وقت تک باقی رکھنا پھر اسی وضو سے نماز پڑھنا دشوار ہے خاص طور پر حویل دنوں میں و رد دوبارہ غسل کرنا بھی دشوار ہے اور معراج اندر ایہ کی عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی نے جمعرات کے دن یا جمعہ کی رات کو غسل کیا تو اس نے غسل جمعہ کی سنت کو ادا کر لیا کیونکہ اس سے مقصود یعنی بدن و لباس کی بدبو کو دور کرنا حاصل ہو گیا۔ (۷) (پس امام حسن کے قول میں وسعت ہے اور فتویٰ کے لئے یہی صواب ہے کے نزدیک مختار ہے، مولف)

۳۔ عید کا دن بھی بجز جمعہ کے ہے کیونکہ اس میں بھی بہت بڑا اجتماع ہوتا ہے، اس لئے بدبو کی ایذا کو دور کرنے کے لئے اس روز بھی نماز فجر کے بعد غسل کرنا ان لوگوں کے لئے سنت ہے جن پر عید کی نماز واجب ہے (۸) اور اس غسل کے بارے میں بھی امام ابو یوسف و امام حسن کا وہی اختلاف جاری ہوگا جو کہ جمعہ کے غسل کے بارے میں بیان ہو چکا ہے (۹) اور حج یا عمرہ یا قرآن کا احرام باندھتے وقت غسل کرنا سنت ہے اور یہ معصوم نہیں ہو سکا کہ کسی نے اس کو صرف اس دن کے لئے سنت کہا ہو اور عرفہ کے روز عرفات میں زول کے بعد وقوف عرفات کے لئے غسل کرنا سنت ہے یہ عرفات میں داخل ہونے کے لئے یا یوم عرفہ کے لئے نہیں ہے یہ جو بدائع میں ہے کہ اس میں بھی جمعہ کی طرح یہ اختلاف ہے کہ یہ وقوف کے لئے یا یوم عرفہ کے لئے ہے حید میں اس کی تردید کی گئی ہے۔ (۱۰)

۴۔ اگر جمعہ اور عید یا جمعہ اور عرفہ ایک دن جمع ہو گئے اور کسی شخص نے جماع بھی کیا پھر غسل کیا تو تینوں کے لئے ایک ہی غسل کافی

(۱)۔ فتح (۲)۔ ط (۳)۔ فتح و بحر مطلقا (۴)۔ بحر دور (۵)۔ ش (۶)۔ بحر و تامل

(۷)۔ ش (۸)۔ ہادیہ وغیرہ تقریفاً (۹)۔ ش و مجمع (۱۰)۔ بحر و مجمع

ہو جائے گا (۱) اور سی طرح جمعہ، عید، کسوف اور استقواء ایک دن میں جمع ہو جائیں تو ان سب کا ثوب حاصل کرنے کے لئے بھی ایک ہی غسل کافی ہو جائے گا جبکہ اس میں ان سب کی نیت کر لی گئی ہو۔ (۲)

چوتھی قسم غسل مستحب (۳) یہ بہت سے ہیں دوران کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔ (مولف) ۱۔ کافر غیر جنبی جس وقت اسلام لائے (۴) پس جب کوئی کافر مرد و عورت جنابت و حیض و نفاس سے پاک ہو اور اس نے غسل کر لیا اور تاباغ بچہ اس دم لائے تو اس کو آثار کفر سے نکالت حاصل کرنے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے (۵) اور جو جنبی مرد و عورت یا حیض و نفاس والی عورت، سلام لائے اس پر معتقد قول کی بنا پر غسل کرنا فرض ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (۶) ۲۔ نابالغ لڑکا یا لڑکی جب عمر کے لحاظ سے باغ ہو (۷) یعنی وہ پورے پندرہ برس کا ہو جائے اور اس وقت تک بلوغت کی کوئی علامت اس میں نہ پائی جائے تو مفتی بہ قول کی بنا پر اس کو غسل کرنا مستحب ہے (۸) لیکن جو نابالغ لڑکا احتلام یا انزال یا احبال (حاملہ کر دینے) کے ساتھ بالغ ہوا یا لڑکی احتلام یا حیض یا حمل ہو جانے کے ساتھ بالغ ہوئی تو ان صورتوں میں اس پر غسل فرض ہوگا۔ (۹) (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) ۳۔ مجنون دبے ہوش اور نشے والے کو جب افادہ ہو جائے تو غسل کرنا مستحب ہے (۱۰) شاید یہ افادے کی نعمت کے شکرانہ کے لئے ہے (۱۱) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے جسم و غیرہ پر مٹی نہ دیکھے لیکن اگر وہ مٹی دیکھے تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ (۱۲) ۴۔ بچنے لگوانے کے بعد (مرد و عورت و بحر) تاکہ جو فقہا بچنے لگوانے سے غسل واجب ہونے کے قائل ہیں ان کی مخالفت سے بچ جائے (۱۳) اور اس لئے بھی مستحب ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بچنے لگوانے کے بعد غسل فرمایا ہے۔ رواہ یو داؤد (۱۴) ۵۔ میت کو نہلانے کے بعد نہلانے والوں کے لئے، یہ بھی وجوب کے قائلین کی مخالفت سے بچنے کے لئے ہے۔ (۱۵) ۶۔ شب برأت یعنی شعبان کی پندرہویں شب میں، (۱۶) ۷۔ شب قدر میں جبکہ یقین کے ساتھ اس کو دیکھ لے یا علامات ماثورہ (اور کشف و اہام) سے معلوم ہو جائے۔ (۱۷) ۸۔ مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے لئے۔ (۱۸) ۹۔ عرفہ کی رات میں ظاہر یہ ہے کہ یہ حاجی اور غیر حاجی سب کے لئے ہے۔ (۱۹) ۱۰۔ مزدلفہ میں توقف کے لئے دسویں ذی الحجہ کی صبح کو طووع فجر کے بعد۔ (۲۰) ۱۱۔ دسویں ذی الحجہ کو رمی یعنی کنکریاں پھینکنے کے لئے مٹی میں داخل ہوتے وقت اور اسی طرح باقی دو دن (۱۲ ذی الحجہ کو) جہدوں پر کنکریاں پھینکنے کے لئے (۲۱) بعض کے نزدیک اگر ۱۰ ذی الحجہ کو رمی کرے تو غسل کرنا مستحب ہے ورنہ نہیں اور بعض کے نزدیک خواہ دس ذی الحجہ کو رمی کرے یا نہ کرے غسل کرنا مستحب ہے کیونکہ ان کے نزدیک مٹی میں دخول کے لئے غسل کرنا الگ مستحب ہے اور رمی کے لئے غسل کرنا الگ مستحب ہے۔ (۲۲) ۱۲۔ طواف زیارت کے لئے تاکہ طواف اکمل طہارت کے ساتھ ادا ہو اور بیت اللہ شریف کی تعظیم بھی ادا ہو جائے۔ (۲۳)

تنبیہ

مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوا کہ دس ذی الحجہ کو پانچ غسل میں یعنی ۱۔ توقف مزدلفہ، ۲۔ دخول مٹی، ۳۔ رمی جمرہ، ۴۔ دخول مکہ، ۵۔ طواف کے لئے اور ان سب کی نیت سے ایک غسل کر لینا کافی ہے جیسا کہ جمعہ و عید اگر ایک دن جمع ہوں تو دونوں کی نیت سے ایک غسل

(۱)۔ بخروج و در	(۲)۔ ش	(۳)۔ ع وغیرہ	(۴)۔ بخروج و باغ	(۵)۔ م و ش مطلقاً	(۶)۔ د
(۷)۔ بخروج و دروم	(۸)۔ م و ش	(۹)۔ ط	(۱۰)۔ دروم و م و باغ	(۱۱)۔ ط	(۱۲)۔ ش تصرفاً
(۱۳)۔ م و ط	(۱۴)۔ ط	(۱۵)۔ باغ و بخروج و م و ط	(۱۶)۔ م و ط و ش	(۱۷)۔ ایضاً	(۱۸)۔ م و دروم و باغ و بخروج و غیرہ
(۱۹)۔ دروم	(۲۰)۔ دروم	(۲۱)۔ ایضاً	(۲۲)۔ ش ملخصاً	(۲۳)۔ م	

کر بیانی کافی ہے۔ (۱) ۱۳۔ مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے (۲) مدینہ منورہ کی تعظیم و حرمت اور رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے ہے۔ (۳) ۴۔ نماز کسوف۔ (سورج گرہن) کے لئے۔ (۴) ۱۵۔ نماز خسوف (چاند گرہن) کے لئے۔ (۵) ۱۶۔ نماز استسقاء (طلب بارش) کے لئے تاکہ یہ تینوں مسنون نمازیں کامل طہارت کے ساتھ ادا ہوں۔ (۶) ۱۷۔ رفع خوف و دفع مصیبت کی نماز کے لئے۔ (۷) ۱۸۔ دن میں تاریکی چھ جانے کے وقت کی نماز کے لئے۔ (۸) ۹۔ دن بارات میں شدید آندھی کے وقت کی نماز کے لئے۔ (۹) ۲۰۔ کسی مٹا ہونے سے توبہ کرنے والے کے لئے۔ (۱۰) ۲۱۔ سفر سے واپس پہنچنے والے کے لئے جب وہ اپنے وطن پہنچ جائے۔ ۲۲۔ اتحاضہ ولی عورت کے لئے جبکہ اس کے متوضہ کا خون بند ہو جائے یعنی تھوڑا سا دور ہو جائے (یعنی) کیونکہ اس اثنا میں بیض کے داخل ہو جانے کا احتمال ہے۔ (۱۱) ۲۳۔ اس شخص کے لئے جس کے قتل کا قصد کیا جائے (۱۲) (خواہ اس کو جبراً قتل کیا جائے یا قصد میں یا ظلم سے ہو) اس کے لئے غسل اس نے مستحب ہے تاکہ اس کی موت مکمل طہارت پر واقع ہو۔ (۱۳) ۲۴۔ دیوں کے جمع میں جانے کے لئے۔ (۱۴) ۲۵۔ نیا کپڑا پہننے والے کے لئے۔ (۱۵) ۲۶۔ مجلس خیر کی حاضری کے لئے (۱۶) وغیرہ ان سب حالتوں میں غسل کرنا مستحب و مندوب ہے۔ (بعض نمبروں میں بعض ایک سے زیادہ مستحب بیان ہو گئے ہیں اس طرح ان کی کل تعداد ۱۱ تیس سے کچھ اوپر ہو جاتی ہے جیسا کہ علامہ شامی نے بھی یہی لکھا ہے مؤلف)

### غسل کے متفرق مسائل

۱۔ جن شخص نماز سے وقت تک غسل میں تاخیر کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوتا (۱۷) کیونکہ اس بات پر اجماع نقل یا گیا ہے۔ وضو شخص پر وضو کرنا اور جنسی شخص اور حیض و عا س دان عورت پر غسل کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب اس پر نماز واجب ہو یا وہ کسی ایسی عبادت کا ارادہ کرے جو وضو یا غسل کے بغیر جائز نہ ہو اور اس سے پہلے وہ جب نہیں ہوگا (۱۸) مثلاً جب وہ نماز سجدہ ثلاث اور قرآن مجید کا چھوٹا یا ای کے، منہ کسی اور کام کا ارادہ کرے تب واجب ہوتا ہے (۱۹) لیکن جنسی ہو جائے کہ تاخیر نہ کرے کہ خلاف ولی ہے۔ (۲۰)

۲۔ رخصتی آدمی پر غسل فرض ہے اور اس جگہ آدمی موجود ہیں تو غسل کرنا ترک نہ کرے اگرچہ عاگ اس کو دیکھیں، یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ وہاں پردہ نہ ہو سکتا ہو اور اس کے پاس کپڑ وغیرہ بھی نہ ہو ورنہ نماز کے فوت ہونے کا ڈر ہو، ایسی صورت میں جو شخص عدا اس کو دیکھے گا وہ گنہگار ہوگا نہ ہائے گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ وہ معذور ہے کسی طرح اگر ولی جنسی عورت ہے اور وہاں صرف عورتیں ہیں تو اس کا حکم وہی ہے جو جنسی آدمی کا آدمیوں کے درمیان نہ گاہ بیان ہو یعنی وہ غسل نہ چھوڑے اور ان عورتوں کے سامنے ہی نہ بے کیونکہ ہم جنس سے پردہ نہ کرنا غیر جنس سے پردہ نہ کرنے سے خفیف تر ہے اور ضرورتاً مباح ہے ورنہ ضرورت مباح نہیں ہے (۲۱) (کیونکہ عورت کو بلا ضرورت) ناف سے گھٹنے کے نیچے تک دوسری کے سامنے کھونا بھی گناہ ہے، اکثر عورتیں دوسری عورتوں کے سامنے (بلا ضرورت) تنگی ہو کر نہاتی ہیں یہ بہت بری اور بے غیرتی کی بات ہے (۲۲) اگر جنسی عورت مردوں یا مردوں اور عورتوں درمیان میں ہو تو غسل کرنے میں تاخیر

(۱) شامی (۲) فتح مخرج و غیرہ (۳) ط (۴) م دور (۵) ایضاً (۶) م دور ملقطاً

(۷) م دور (۸) م دور و ش (۹) ایضاً (۱۰) م دور (۱۱) ط (۱۲) م دور

(۱۳) ط (۱۴) م دور (۱۵) م دور (۱۶) بہار شریعت (۱۷) م دور (۱۸) م دور (۱۹) م دور

(۲۰) م دور (۲۱) شامی و م دور کبیری ملقطاً (۲۲) بہار شریعت

کے دور میں عورت کو چاہئے کہ (گر نماز کا وقت فوت ہونے کا ڈر ہو تو تیمم کرے اور نماز پڑھے اس لئے کہ وہ عورت مردوں میں پانی کے استعمال سے شرماء جز ہے (۱) اور جنبی مرد اگر عورتوں اور مردوں یا صف عورتوں کے درمیان میں ہو تو قیاس یہ ہے کہ وہ غسل کو مؤخر کرے (۲) اور نماز کا وقت فوت ہونے کا ڈر ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے (۳) اور ظاہر یہ ہے کہ اس نماز کو غسل کرنے کے بعد لوٹا نا واجب ہے کیونکہ اکثر شیخ نے کہا ہے کہ اگر تیمم کے لئے عذر بندوں کی طرف سے لاحق ہوا ہے تو اس سے پڑھی ہوئی نماز کا احاد واجب ہے اگرچہ تیمم کرنا اس کے لئے سہا ہے (۴) یہ حکم غسل فرض کے بارے میں ہے لیکن اگر کسی شخص نے ڈھیے سے استنجہ کیا ہو در پانی سے استنجہ کرنے کے لئے تنہائی کی جگہ نہ ملے تو اس سب حالتوں میں پانی سے استنجہ کرنا مرد و عورت کو مطلقاً چھوڑ دینا چاہئے (۵) خواہ وہ مرد یا عورت، مردوں یا عورتوں یا دونوں میں ہو (۶) اور نجی ست خواہ درہم سے زیادہ لگی ہو یا کم ہو (۷) اور خنثی مشکل کو استنجہ اور غسل کے لئے کسی کے سامنے اپنا ستر ہرگز نہیں کھونا چاہئے اس لئے کہ اگر وہ کسی مذکر (آدی) کے سامنے ستر کھولے گا تو یہ احتمال ہے کہ وہ مونث ہو اور اگر کسی مونث (عورت) کے سامنے ستر کھولے گا تو یہ احتمال ہے کہ وہ مذکر (آدی) ہو پس اس مسئلے کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر وہ کرنے والا شخص ۱۔ یا مرد ہے، ۲۔ یا عورت ۳۔ یا خنثی مشکل سے اور وہ یا مردوں یا عورتوں یا خنثی کے درمیان ہے یا مردوں اور عورتوں یا مردوں اور خنثی یا عورتوں اور خنثی یا مردوں اور عورتوں اور خنثی کے درمیان ہے پس یہ اکیس (۲۱ = ۷ × ۳) صورتیں ہوں گی ان میں سے صرف دو صورتوں میں یعنی جبکہ آدی آدمیوں کے درمیان ہو یا عورت عورتوں کے درمیان ہو یا عورتوں میں خنثیوں میں سے صرف دو صورتوں میں غسل کو مؤخر کرے (۸) اور اگر نماز فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے۔ (اور پھر جب پردہ کی جگہ میسر نہ جائے تو غسل کرے اس نماز کا احاد واجب ہے مؤقف)

۳۔ اگر مرد اور عورت یک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ (۹)

۴۔ جنبی کو وضو کرنے یا ہاتھ منہ دھونے جیسی کلی کرنے کے بعد کھانا پینا مکروہ نہیں ہے اور ہاتھ دھونے اور کھل کرنے سے پہلے کھانا پینا مکروہ ہے (لیکن یہ گناہ نہیں ہے) کیونکہ یہ شخص مستعمل پانی کو پیئے والا ہو گا اور یہ مکروہ تنزیہی ہے اور قاضی حان نے کہا ہے کہ جنبی کو کھانے پینے سے پہلے ہاتھ دھونا اور کھل کرنا مستحب ہے اور اس کو ترک کیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن پہلا قول اولیٰ ہے (۱۰) اور حیض والی عورت کے بارے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ وہ جنبی کی مانند ہے بعض نے کہا کہ اس کو کھانے پینے کے لئے ہاتھ منہ دھونا مستحب نہیں ہے کیونکہ اس طرح منہ اور ہاتھ سے حیض کی نجاست دور نہیں ہوتی اور حائضہ عورت کا جھوٹا پانی اس وقت تک مستعمل نہیں ہوتا جب تک اس پر غسل کرنا فرض نہ ہو جائے (۱۱) اگر جنبی شخص غسل یا وضو کئے بغیر سوئے یا اپنی بیوی سے دوبارہ وطی کرے تو جہیز ہے اور کوئی مضائقہ نہیں ہے (۱۲) لیکن اس کو وضو کر لینا مستحب و بہتر ہے (۱۳) احتلام والے شخص کو وطی کرنے سے پہلے غسل کرنا مستحب ہے اور اس کو غسل سے پہلے وطی کرنا جائز مگر مکروہ ہے (۱۴) بلکہ احتلام والے کا حکم بھی جنبی کی مانند ہے کیونکہ جنابت خواہ جماع سے ہو یا احتلام سے دونوں کا حکم یکساں ہے اور بستان میں ہے کہ بن مقفع نے کہا ہے کہ اگر احتلام واد شخص غسل سے پہلے جماع کرے گا اس سے پیدا ہونے والا بچہ مجنون یا بخیل ہوگا۔ (۱۵)

۵۔ کوئی عورت جنبی ہوئی پھر اس کو حیض آ گیا تو اس کو اختیار ہے کہ جنابت کا غسل ابھی کر لے یا اس کو حیض سے پاک ہونے تک مؤخر کر دے اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ حیض والی عورت کو احتلام ہو جائے یا اس سے جماع کیا جائے تو اس کو اختیار ہے کہ جنابت کا غسل

(۱)۔ موطا و در (۲)۔ ش (۳)۔ ط (۴)۔ ط و ش ملتقطا (۵)۔ در (۶)۔ ش

(۷)۔ حاشیہ، لوع (۸)۔ ش (۹)۔ غ و کبیری (۱۰)۔ ارش و کبیری و غ ملتقطا (۱۱)۔ کبیری (۱۲)۔ کبیری و غ

(۱۳)۔ کبیری (۱۴)۔ ش و حاشیہ انواع (۱۵)۔ ش و تامل فی



ابھی کر لے یا حیض سے پاک ہونے تک موخر کرے۔ (۱)

۶۔ ظہر الروایت کے مطابق غسل کے لئے کم سے کم ایک صاع (تقریباً چار سیر) پانی اور وضو کے لئے ایک مد (تقریباً ایک سیر) پانی کافی ہوتا ہے۔ بعض مشائخ کا قول یہ ہے کہ غسل کے لئے ایک صاع پانی اس وقت کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک مد سے وضو اور ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر مشائخ کا مذہب ہے کہ ایک صاع پانی غسل اور وضو دونوں کے لئے کافی ہے ورنہ صحیح ہے۔ بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ پانی کے کافی ہونے کی کم سے کم مقدار بیان کی گئی ہے اور یہ مقدار لازمی نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو کم کر لے اور اگر کافی نہ ہو تو اس پر اور زیادہ کر لے کیوں کہ لوگوں کی طبیعتیں اور حالات مختلف ہوتے ہیں لیکن اسراف نہ ہو اور حد سے کمی بھی نہ ہو، پس اگر مد سے کم پانی میں اچھی طرح وضو کر لے تو جاتا ہے اور وضو کے لئے ایک مد کی مقدار اس وقت ہے جبکہ استنجا نہ کرنا ہو اور اگر استنجا بھی کرنا ہو تو ایک رطل (تقریباً نصف سیر) پانی سے استنجا کرے اور ایک مد سے وضو کرے اور گرموزے (نخلین) پہنے ہوئے ہو اور استنجا بھی نہیں کرنا ہو تو وضو کے لئے ایک رطل پانی کافی ہے اگر گرموزے پہنے ہوئے ہو اور استنجا کرنا ہو تو ایک رطل پانی سے استنجا کرے اور ایک رطل پانی سے پاؤں دھونے کے علاوہ وضو کرے اور یہ سب مقداریں لازمی نہیں ہیں اس لئے کہ انسانوں کے اجسام و طبائع مختلف ہوتے ہیں (۲) شرعی صاع آٹھ رطل بغدادی کا ہوتا ہے اور یہ عراقی صاع ہے جو کہ چار مد کا ہوتا ہے اور ایک مد دو رطل ہوتا ہے، امام ابو حنیفہؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (۳) رطل بیس مثقال یعنی ۱۳۰ درہم کا اور مثقال ساڑھے چار دانہ کا اور ماشہ آٹھ رتی کا ہوتا ہے اور مد کی مقدار ۲۶۰ درہم یعنی ۶۸ تولہ ۳ ماشہ ہے من کا بھی یہی وزن ہے (۴) عام فہم حساب سے غسل کے لئے تقریباً چار سیر اور وضو کے لئے تقریباً ایک سیر پانی کافی ہو جاتا ہے۔ (۵)

غسل کا مسنون و مستحب طریقہ جو شخص غسل کرنا چاہے اس کو چاہے کہ کپڑا اتار دے یا نہ اتارے اور اگر ننگا ہو کر نہائے تو کسی ایسی جگہ نہائے جہاں کوئی نہ دیکھے، اگر ایسی جگہ نہ ملے تو زمین پر انگلی سے ایک دائرہ کھینچ کر اس کے اندر بسم اللہ پڑھ کر نہائے، عورت کو اور ہر ننگا نہانے والے کو بیٹھ کر نہانا افضل ہے کیونکہ اس میں پردہ زیادہ ہے اور ننگا نہانے والے قبلے کی طرف منہ کر کے نہائے۔ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ کلائیوں (پتھنوں) تک دھوئے پھر استنجا کرے اور خواہ استنجا کی جگہ پر نجاست ہو یا نہ ہو اور بدن پر جہاں کہیں نجاست حقیقی ہو اس کو بھی دھو ڈالے، پھر پر او وضو کرے یعنی پہلے دونوں کلائیوں تک تین بار دھوئے پھر تین بار کھلی (غرارہ) کرے اور تین بار ناک میں پانی ڈالے اگر روزہ دار نہ ہو تو غرارہ کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرے اور اگر روزہ دار ہو تو ان دونوں میں مبالغہ نہ کرے اور سر کا مسح بھی کرے اگر چوکی یا پتھر وغیرہ پر غسل کرتا ہو تو وضو کرتے وقت پاؤں بھی دھو لے پھر بعد میں دھونے کی ضرورت نہیں اور اگر ایسی جگہ کھڑا ہو کر نہاتا ہو جہاں نہانے کا پانی جمع رہتا ہو تو وضو کرنے میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ غسل سے فراغت کے بعد دوسری جگہ ہٹ کر پاؤں دھوئے، وضو کرنے کے بعد تمام بدن پر تھوڑا پانی ڈال کر ہاتھ سے ملے پھر سارے بدن پر تین مرتبہ پانی بہائے کہیں سوکھنا نہ رہے اور پہلی دفعہ پانی ڈال کر بدن کو ملے یعنی سارے بدن پر ہاتھ پھیرے، بدن پر پانی اس ترتیب سے ڈالے کہ پہلے اپنے سر پر پھر داہنے کندھے پر پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے اور اسی طرح تین مرتبہ کرے اور سر اور ڈاڑھی کے بالوں کا خلال کرے۔ اگر غسل فرض ہو تو بسم اللہ کے علاوہ کوئی دعا نہ پڑھے اور بسم اللہ بھی کپڑے اتارنے سے پہلے پڑھے۔ غسل کے بعد اگر چاہے تو اپنے جسم کو تولیہ وغیرہ مونسے کپڑے سے پونچھ ڈالے اور اپنے پاؤں دھونے سے پہلے کپڑے پہن لے اور غسل سے فارغ ہو کر دو رکعت نفل پڑھے جیسا کہ وضو کے بعد پڑھنا مستحب ہے نہاتے وقت شدید

ضرورت کے بغیر کسی سے کوئی بات نہ کرے، اور بسم اللہ کے علاوہ کوئی دعاؤ ذکر بھی نہ پڑھے ننگا نہانے کی صورت میں قبلے کی طرف منہ کر کے نہ نہائے، اگر تہبند وغیرہ باندھ کر نہائے تو قبلے کی طرف منہ کرنے میں مضائقہ نہیں ہے اور وضو و غسل کے تمام سنن و مستحبات و آداب کی رعایت ملحوظ رکھے اور مکر وہ بات سے بچے۔ (۱)

## پانی کا بیان

پانی کی تعریف اور اقسام: ۱۔ پانی ایک طیف اور بہنے والا جسم ہے جس سے ہر بڑھنے والی چیز یعنی حیوانات و نباتات کی زندگی ہے۔ (۲) ۲۔ پانی کی دو قسمیں ہیں ۱۔ مطلق ۲۔ مقید۔ مطلق پانی وہ ہے کہ جس کو عرف عام (مخادع) میں اردو میں پانی فارسی میں آب اور عربی میں ماء کہتے ہیں اور جب پان کا حفظ اضافت کے بغیر مطلق طور پر بولا جائے تو وہ جلدی ذہن میں آجائے اور کسی خصوصیت کے بغیر عام لوگ بھی سمجھ جائیں جیسے بارش، چشموں، دریاؤں، کنوؤں وغیرہ کا پانی (۳) ان میں بھی اگر چہ اضافت ہے لیکن یہ اضافت تعریفی (معرفہ کرنے کے لئے) ہے قید لازم کے طور پر نہیں ہے (۴) مقید پانی ہے وہ جس کو عرف عام (مخادع) میں پانی نہ کہتے ہوں جیسے گلاب، کیڑو، رس، سرکہ وغیرہ یا اس میں قید لازم کے ساتھ اضافت پائی جائے اور قید یعنی کسی خصوصیت کے بغیر نہ بولا جائے مثلاً تاریل کا پانی، تر بوز کا پانی وغیرہ (۵) مطلق پانی کے علاوہ جتنی نجات یعنی سیال چیزیں ہیں اصدادہ مقید پانی کہلاتی ہیں ورنہ دراصل وہ پانی نہیں بلکہ نجات ہیں۔ (مؤلف) ۳۔ مطلق پانی سے نجاست حکمی و حقیقی دونوں کو دور کرنا یعنی وضو و غسل کرنا اور بدن اور کپڑے کو حقیقی نجاست سے پاک کرنا درست ہے، اور مقید پانی سے نجاست حکمی (حدیثی) کو دور کرنا یعنی وضو اور غسل کرنا درست نہیں ہے البتہ اس کے ساتھ بدن اور کپڑے کو نجاست حقیقی سے پاک کرنا درست ہے (۶) ۴۔ مطلق پانی کی پانچ قسمیں ہیں اول طاہر مطہر غیر مکروہ یعنی وہ مطلق پانی جو خود پاک ہو اور بد کراہت پاک کرنے والا ہو اس سے وضو و غسل وغیرہ کرہت کے بغیر درست ہے (۷) اور وہ یہ ہے: بارش، دریا، ندی، تالہ، نہر، سمندر، تالاب، چشمہ، کنوئیں وغیرہ کا پانی، شبنم، پگھلی ہوئی برف یا اولوں کا پانی، یہ سب پانی پاک ہیں خواہ ان کا پانی میٹھا ہو یا کھاری ہو اور ان سب سے وضو اور غسل کرنا اور نجاست حقیقی دور کرنا درست ہے (۸) دوم طاہر مطہر مکروہ، یعنی مطلق پانی جو خود پاک ہے مگر طاہر مطہر غیر مکروہ پانی موجود ہوتے ہوئے اس سے وضو و غسل وغیرہ صحیح قول کی بنا پر مکروہ تزیینی ہے لیکن اگر غیر مکروہ پانی موجود نہ ہو تو مکروہ نہیں (۹) اور یہ وہ پانی ہے جو دھوپ سے گرم ہو گیا ہو یا وہ قلیل پانی ہے جس میں آدمی کا تھوک یا ناک کی ریخت مل گئی ہو (۱۰) (مزید تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ مؤلف) سوم طاہر غیر مطہر یہ وہ مطلق پانی ہے جو خود پاک ہے مگر اس سے وضو یا غسل جائز نہیں اور یہ مستعمل پانی ہے (۱۱) چہارم مشکوک یہ وہ مطلق پانی ہے جو خود پاک ہے مگر اس کا مطہر یا غیر مطہر ہونا یقینی نہیں حتیٰ اگر اس سے وضو یا غسل کیا جائے تو اس وضو یا غسل کو نہ جائز کہہ سکتے ہیں نہ ناجائز (۱۲) اور یہ گدھے اور خچر کا جھوٹا پانی ہے (۱۳) (تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ مؤلف)

(۱)۔ مرتبہ عن کتاب الفقہ (۲)۔ درود مکروہ (۳)۔ بخرو و کبیری وغیرہ انصرفا (۴)۔ بخروش و غایۃ الاوطار انصرفا

(۵)۔ بخروش و کبیری وغیرہ (۶)۔ کبیر وغیرہ (۷)۔ ممتصرنا (۸)۔ دروش و بدائع و کبیری مطلقا (۹)۔ موطعنا

(۱۰)۔ علم الفقہ وغیرہ (۱۱)۔ م (۱۲)۔ م (۱۳)۔ عامہ کتب

فائزہ

مطلق پانی کی یہ چاروں قسمیں ناپاک کو پاک کر دیتی ہیں مذکورہ بالا فرق صرف وضو اور غسل کے حکام میں ہے (۱) پنجم بخش، وہ یہ مطلق پانی ہے جو ناپاک ہے اس سے وضو و غسل جائز نہیں ہے اور ناپاک چیزیں اس سے پاک نہیں ہوتیں بلکہ وہ پاک چیزوں کو ناپاک کر دیتا ہے (۲) اور وہ یہ ٹھہرا ہوا قلیل پانی ہے جس میں نجاست گر جائے اگرچہ اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہ بھی ہو تب بھی وہ ناپاک ہو جاتا ہے (۳) مطلق پانی کی قسم اول طاہر مطہر غیر مکروہ یعنی جس سے وضو اور غسل بدرکراہت جائز و درست ہے تین قسم کا ہوتا ہے ۱۔ جاری پانی ۲۔ راکد یعنی ٹھہرا ہوا پانی ۳۔ کنوئیں کا پانی۔ اور ٹھہرا ہوا پانی بھی دو قسم کا ہوتا ہے، ۱۔ ٹھہرا ہوا ۲۔ کثیر پانی ٹھہرا ہوا قلیل پانی (۴) اب پانی کی ان سب اقسام کے مفصل مسائل و احکام عنوان وار درج کئے جاتے ہیں مولف

مطلق پانی، قسم اول طہر و مطہر غیر مکروہ۔ چہری پان، ۲۔ راکد (ٹھہرا ہوا) پانی، ۳۔ کنوئیں کا پانی

۱۔ جاری پانی: جاری پانی وہ ہے جو تنکے کو بہاے جائے یہ ایسی حد ہے جس سے جاری پانی کے پہنچنے میں کوئی دقت نہیں ہوتی۔ بعض کا قول یہ ہے کہ جاری پانی وہ ہے جس کو لوٹ جاری سمجھتے ہوں اور عام طور پر مح اور ہ میں جاری پانی کہتے ہوں اور یہی صحیح ہے (۵) پہلا قول مشہور تر ہے کیونکہ یہ اکثر کتب میں حتیٰ کہ متون میں مذکور ہے اور دوسرے قول ظاہر تر ہے۔ (۶)

۲۔ مہر کار بڑی نالی وغیرہ کے جاری پانی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں نجاست واقع ہو جائے تو جب تک اس نجاست کا اثر اس پانی میں ظاہر نہ ہو یعنی اس کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدے اس وقت تک وہ پانی نجس نہیں ہوتا سی پر فتویٰ ہے کہ اگر جاری پانی میں کون نجس چیز مثل مردار یا شراب ڈال دیں تو جب تک اس کا رنگ یا مزہ یا بو نہیں بدلے گا اس وقت تک وہ پانی نجس نہیں ہوگا (۷) اور اگر ان میں سے ایک صفت بھی بدل گئی تو پانی نجس ہو گیا۔ (۸)

۳۔ اگر مرد رکنا کسی جھوٹی نہر کی جوڑائی کو روک دے اور اس کے دہرے سے پانی گزرتا ہو تو جب تک اس کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدے اس مردار کے مقام سے نیچے کی طرف وضو کرنا جائز ہے یہ حکم امام ابو یوسف سے مروی ہے (۹) اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم عام ہے مردار اور ہر شخص کے لئے یکساں ہے خواہ وہ نجس چیز نظر آنے والی ہو یا نظرنہ آنے والی ہو، محقق کمال اور ان کے شاگرد قاسم نے کہا کہ یہی قول مختار ہے اور نہر الفائق میں اسی کو قوی کہا ہے صاحب در مختار نے اپنی شریعت مختار میں اسی کو ثابت رکھا ہے (۱۰) اور قبیلہ فی میں مضمرات سے اور اس میں نصب سے منقول ہے کہ اسی قول پر قوی ہے (۱) لیکن قادی قاضی خان و نجفیس دواؤی و دہانج و غیرہ بہت سی کتب فقہ میں مذکور ہے کہ یہ حکم مردار (نظر نہ آنے والی نجاست کے علاوہ ہے یعنی نظرنہ آنے والی نجاست کے لئے ہے لیکن مردار (نظر نہ آنے والی نجاست) میں دیکھا جائے گا کہ اگر کھل یا نصف سے زیادہ پانی اس نجاست کے اوپر سے گزرتا ہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے ورنہ نصف سے کم پانی اس کے جسم سے گلتا ہو تو وضو جائز ہے اور اگر نصف پانی نجاست سے لگتا ہو تو قیاس یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے اور استحسان یہ ہے کہ جائز نہیں ہے اور یہی احوط ہے (۱۲) یعنی، اگر وہ پانی جو مردار (نجاست) سے مل کر بہتا ہو اس سے کم ہے جو اس مردار سے نہیں لگتا تو اس نجاست کے مقام کے نیچے کی طرف سے وضو کرنا جائز ہو گا ورنہ جائز نہیں ہو گا اور اس کو فقید ابو جعفر ہندوی نے غلبہ رکھا ہے (۱۳) اور کہا ہے کہ

(۱) - علم الفقه (۲) - م و علم الفقه (۳) - م (۴) - علم الفقه (۵) - علم الفقه و غیره  
(۶) - دروس و کیمیای تصرف (۷) - علم الفقه و المستطاب (۸) - علم الفقه و التواضع و غیره  
(۹) - دروس و کیمیای تصرف (۱۰) - علم الفقه و التواضع و غیره  
(۱۱) - دروس و کیمیای تصرف (۱۲) - علم الفقه و التواضع و غیره  
(۱۳) - علم الفقه و التواضع و غیره

میں نے اپنے مشائخ کو اسی قول پر پایا ہے اور تجنیس میں اس کو صحیح کہا ہے (۱) اور یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے، حاصل یہ ہے کہ دونوں اقوال کی تصحیح کی گئی ہے اور یہ دوسرا قول حوط ہے (۲) اور عن یہ میں محیط سے منقول ہے کہ اگر جاری پانی میں نجاست گر جائے اور وہ نجاست نظر نہ آنے والی ہو مثلاً پیشاب ہو تو جب تک اس کا رنگ یا مزہ یا بونہ بد لے وہ پانی نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ نجاست نظر آنے والی ہو مثلاً مردار یا پاخانہ اور گوبر وغیرہ ہو، اگر وہ نہر بڑی ہو تو جس طرف دوسرا دروغیرہ نجاست پڑی ہو اس سے نیچے کی طرف وضو نہ کرے اور اس نجاست والی جانب کے علاوہ کسی دوسری جانب سے وضو کرے اور اگر وہ نہر چھوٹی ہو اور اس کا اکثر پانی اس نجاست سے لگ کر بہت ہو تو وہ پانی نجس ہے اور اگر اقل یعنی نصف سے کم پانی نجاست لگ کر بہت ہے تو وہ پانی پاک ہے اور اگر نصف پانی نجاست سے لگ کر بہتا ہے تو اس سے وضو جائز ہے لیکن زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ اس سے وضو نہ کیا جائے (۳) اور اگر پانی کے صاف ہونے کی وجہ سے وہ مردار پانی کے نیچے سے نظر آتا ہو اور اس مردار نے چھوئی نہر کا عرض روک لیا ہو تو اس نہر کا اکثر پانی اس لگ کر جاتا ہے (اور اس پانی سے وضو جائز نہیں ہے، مؤلف) اور اگر اتنا پانی ہے کہ وہ مردار پانی میں نظر نہیں آتا یا اس نہر کے نصف سے کم عرض میں ہے تو اس نہر کا اکثر پانی مردار سے لگ کر نہیں جاتا (۴) (اور اس سے وضو جائز ہے مؤلف) اس مسئلے سے ظاہر کیا گیا ہے (کہ نجاست سے) اکثر پانی کا ملنا یا نہ ملنا کیونکر ہوتا ہے۔ (۵)

۴۔ چھت پر نجاست ہونے کا حکم پانی میں مردار ہونے کی مانند ہے (۶) پس اگر چھت پر پاخانہ وغیرہ کوئی نجاست پڑی ہو اور اس پر بارش ہو جائے اور وہ پانی پر تالے سے بہے اور بارش کا اکثر پانی اس نجاست کے اوپر سے نہ گزرے اور نجاست پر تالے کے پاس نہ ہو تو وہ پانی پاک ہے جبکہ اس پانی میں نجاست کا اثر (رنگ یا بویا مزہ) ظاہر نہ ہو یا کیونکہ جو پانی نجاست سے لگ کر نہیں گزرا اور وہ زیادہ ہے اور متبرخہ کا ہے لیکن اگر بارش کا کل یا اکثر یا نصف پانی اس نجاست سے لگ کر آتا ہے یا نجاست پر تالے کے پاس ہے وہ اس پر تالے سے گزرنے والے پانی نجس ہے اگرچہ اس کی کوئی صفت (رنگ یا بویا مزہ) متغیر نہ ہو (۷) اور اگر نجاست چھت پر متفرق طور پر پڑی ہے وپر تالے کے سرے پر نہیں ہے اور اکثر پانی اس نجاست سے لگ کر نہیں گزرتا بلکہ پاک جگہ سے گزرتا ہے تو اس پر تالے کا پانی پاک ہے (۸) یعنی وہ پانی نجس نہیں ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہے (۹) اور نیز اگر بارش کا پانی نجاستوں کے اوپر سے گزرے اور کسی جگہ پر جمع ہو جائے تب بھی جو بای طرح ہے (۱۰) اور حید میں ہے کہ محقق کس رحمہ اللہ کی ترجیح کے مطابق چاہئے کہ چھت پر نجاست کے مسئلے میں بھی صرف کسی صفت یعنی رنگ یا بویا مزہ کے متغیر ہونے کا اعتبار کیا جائے کسی اور بات یعنی کم یا اکثر پانی کے نجاست کے ساتھ لگنے کا اعتبار نہ کیا جائے۔ (۱۱)

۵۔ بعض فتاویٰ میں لکھا ہے کہ ہمارے مشائخ کا یہ قول ہے کہ جب تک بارش برسی رہے اس وقت تک اس کا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ اگر وہ چھت پر پڑی ہوئی ہیستوں سے لگے پھر وہ کٹے کو لگ جائے تو جب تک اس پانی میں تغیر نہ ہو جائے کپڑا نجس نہیں ہوگا (۱۲) پس اگر چھت پر بارش برسی اور چھت پر نجاست پڑی تھی پھر چھت پٹی اور اس کا پانی کپڑے پر پڑا تو صحیح یہ ہے کہ اگر بارش بھی تک بند نہیں ہوئی تھی تو چھت کے سوراخ میں سے جو پانی گرا ہے وہ پاک ہے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ پانی نجاست سے متغیر نہ ہو ہو ورنہ خواہ نجاست چھت کے اکثر حصے پر ہو یا اکثر حصے پر نہ ہو بصورت میں یہ حکم ہے لیکن اگر بارش بند ہو جانے کے بعد چھت کے سوراخ سے پانی نکلا مگر تمام چھت پر یا اس کے اکثر حصہ پر نجاست ہوگی تو اس سوراخ سے نکلے والا پانی نجس ہوگا ورنہ ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا

(۱)۔ ع۔ (۲)۔ ش۔ (۳)۔ ع۔ (۴)۔ ع۔ (۵)۔ حاشیہ اردو۔ (۶)۔ فتح

(۷)۔ کبریٰ، بحر، فتح و ش و ع ملتقطاً۔ (۸)۔ فتح و ع ملتقطاً۔ (۹)۔ ع۔ (۱۰)۔ بحر و فتح۔ (۱۱)۔ ش۔ (۱۲)۔ ع۔



ہے کہ یہی مختار ہے (۱) غرضیکہ اگر نجاست غالب ہے تو نجس ہونے کا حکم ہے اور نجس ہونے کے بارے میں احتیاطاً نصف نجاست کثر کے حکم میں ہے، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (۲)

۶۔ جاری پانی کے لئے یہ شرط نہیں ہے اس کو اوپر سے مدد ملتی رہے یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ اوپر سے پانی آتے رہنے کا سلسلہ جاری ہے یہی صحیح ہے (۳) پس اگر نہر وغیرہ کو اوپر سے بند کر دیا جائے اور اس کا پانی اوپر سے آتا بند ہو جائے اور پانی کا بہنا باقی رہے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا اور جب تک وہ پانی اوپر کے پانی کی اعداد کے بغیر نہر میں بہہ رہا ہے اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ (۴)

۷۔ اگر مسافر کے ساتھ ایک بڑا پر تالہ اور پانی کا برتن ہو اور اس کو پانی کی ضرورت بھی ہو اور پانی ملنے کی امید بھی ہو مگر یقین نہ تو اس کو چاہئے کہ اپنے کسی ساتھی کو کہے کہ وہ ہرنالے کی ایک طرف میں پانی ڈالے اور خود اس پر تالے میں سے وضو کرے اور پر تالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن رکھ دے تاکہ وہ پانی اس میں جمع ہو جائے تو جو پانی اس برتن میں جمع ہوا ہے وہ پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے اور یہی صحیح کیونکہ پانی کا یہ استعمال جاری ہونے کی حالت میں ہوا ہے اور جاری پانی مستعمل نہیں ہوتا (۵) اور اس پانی سے دوسرے آدمی کا وضو کرنا جائز ہے اور دوسری دفعہ بھی اسی طرح پر تالے کے ذریعہ جاری کر کے وضو کرنے اور پھر پاک برتن میں اس کو جمع کر لینے سے تیسری دفعہ اور اسی طرح چوتھی اور پانچویں دفعہ اور چھٹی دفعہ چاہیں وضو کرنا جائز ہے۔ (۶)

۸۔ کسی شخص نے ایک چھوٹے حوض (یا چھوٹی نہر یا چھوٹے تالہ) میں سے نہر کھود کر اس میں اس حوض سے پانی جاری کیا اور اس نہر میں بہتے ہوئے پانی سے اس شخص نے یا کسی اور نے وضو کیا پھر وہ پانی کسی جگہ میں جمع ہو گیا پھر وہاں سے ایک اور شخص نے نہر کھود کر پانی چاکی کیا اور اس جاری پانی سے وضو کیا اور وہ پانی دوسری جگہ جمع ہو گیا اور تیسرے آدمی نے اس میں سے ایک نہر کھود کر اس میں پانی جاری کیا اور اس جاری پانی سے وضو کیا تو ان سب کا وضو جائز و درست ہے جبکہ دونوں جگہوں میں کچھ فاصلہ ہو، مگر چھوٹا اس قدر ہو اس لئے کہ ہر ایک نے جاری پانی ہونے کی حالت میں وضو کیا ہے اور جاری پانی نجس نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی کوئی صفت یعنی رنگ یا بو یا مزہ نہ بدل جائے (۷) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اعضائے وضو سے مستعمل پانی صرف جاری پانی میں ہی گرنے کیونکہ اس صورت میں وہ جاری پانی کے تابع ہوگا اور مستعمل کے حکم میں نہیں ہوگا۔ (۸)

۹۔ اگر دو گڑھوں (چھوٹے حوضوں) میں سے ایک گڑھ سے پانی نکل کر دوسرے گڑھ میں جاتا ہو اور ان دونوں گڑھوں کے بیچ کی تالی میں بیٹھ کر کوئی شخص وضو کرے تو جائز ہے (جبکہ دونوں گڑھوں میں کچھ فاصلہ ہو) اس سے کہ وہ پانی جاری ہے۔ (۹)

۱۰۔ اگر حوض چھوٹا ہو اس میں ایک طرف سے پانی آتا ہو و دوسری طرف نکلتا ہو خواہ خود نکلتا ہو یا کسی دوسرے ذریعہ سے نکلتا ہو مثلاً کوئی شخص اس میں غسل کرتا ہو اور اس کے غسل کرنے کی وجہ سے دوسری جانب لگا تار پانی نکلتا ہو تو پانی جاری ہے اس لئے اس حوض کا پانی نجس نہیں ہوگا اور اس میں ہر طرف سے وضو کرنا جائز ہے خواہ وہ حوض چار در چار ہو یا اس سے کم یا زیادہ ہو اور اسی پر فتویٰ ہے (۱۰) اگرچہ بعض کے نزدیک چار در چار یا اس سے کم ہونے کی صورت میں ہر طرف سے وضو جائز ہے اور اسے بڑا ہونے کی صورت میں اس سے صرف پانی داخل ہونے یا پانی نکلنے کی جگہ سے وضو کرنا جائز ہے ہر طرف سے جائز نہیں۔ فقہاء کے اس کلام سے یہ بات ظاہر ہے کہ جس چھوٹے حوض میں ایک طرف سے پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے اوپر کی سطح سے پانی باہر نکلتا ہو تب وہ جاری پانی کے حکم میں ہے لیکن اگر حوض کے نیچے

(۱)۔ کبیری دغ (۲)۔ کبیری (۳)۔ بحر و حاشیہ (۴)۔ فتح و درود و بحوالہ کبیری ملقط (۵)۔ فتح و خراج و در (۶)۔ در و ش

(۷)۔ بحر و دغ و کبیری ملقط (۸)۔ کبیری دغ (۹)۔ فتح و خراج و دغ (۱۰)۔ کبیری دغ

کے سوراخ سے پانی نکلتا ہو تو وہ جاری پانی کے حکم نہیں ہوگا کیونکہ حوض کے پان کے قلیل و کثیر ہونے کا اعتبار صرف اس کی اوپر کی سطح کے طول عرض میں ہے اس کی گہرائی میں نہیں ہے (۱) اور یہی حکم اس چشمے کا بھی ہے جس سے پانی شدت کے ساتھ نکلتا ہو کہ اس سے پانی نکلنے کی جگہ سے وضو کرنا تو ہر صورت میں جائز ہے اور اس کی باقی اطراف سے وضو کرنا ہاں اتفاق اس وقت جائز ہے جبکہ وہ چار در چار یا اس سے کم ہو اور اگر وہ چشمہ اس سے زیادہ مثلاً پانچ در پانچ ہو اور پانی شدت کے ساتھ نکلتا ہو تو اس میں اختلاف ہے اور مختار قول یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے (۲) لیکن اگر چشمہ کا پانی شدت کے ساتھ نہ نکلتا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں ہے (۳) پس فتویٰ کی رو سے حوض کی لمبائی چوڑائی کم یا زیاد ہونے کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اگر مستعمل پانی اپنی شدت و کثرت کے باعث حوض یا چشمہ سے اسی وقت نکل جاتا ہے تو اس حوض یا چشمہ سے وضو جائز ہے اور نہ جائز نہیں ہے (۴) اور اسی پر فتویٰ ہے (۵) اور یہ حکم اور اس قسم کے دوسرے احکام اس پر مبنی ہیں کہ مستعمل پانی نجس ہوتا ہے (۶) لیکن اصح اور مختار قول یہ ہے کہ مستعمل پانی نجس نہیں ہے اس بنا پر جب تک اس کے گمان غالب میں مستعمل پانی مطلق طاہر و مطہر پانی پر غالب نہ ہو اس حوض کے پانی سے وضو جائز ہے لیکن اگر نجاست حقیقہ اس میں واقع ہو جائے تو حکم مذکور اپنی جگہ پر قائم ہے۔ (۷)

۱۱۔ حمام کے حوض کو بھی فقہانے چھوٹے حوض کی مانند جو کہ درودہ سے کم ہو جاری پانی کے حکم میں رکھا ہے کہ جب تک نجاست کا اثر یعنی رنگ یا بو یا حرہ ظاہر نہ حمام کے حوض کا پانی پاک ہے بشرطیکہ اس حوض میں اوپر سے پانی آتا ہو اس حوض سے پانی کا بیٹا پے در پے ہو یعنی دوبارہ پانی لینے میں اتنا وقفہ نہ ہو کہ پانی کی سطح ساکن ہو جائے پس اگر کوئی شخص حمام کے حوض میں برتن یا ہاتھ پر نجاست لگی ہوئی ہو اس حوض کا پانی ٹھہرا ہوا ہو نہ اس میں قل کے ذریعہ اوپر سے پانی داخل ہوتا ہو اور نہ کوئی اس میں سے برتن وغیرہ کے ذریعہ لگا تار پانی نکلتا ہو تو وہ حوض نجس ہو جائے گا اور اگر اس میں سے برتن وغیرہ کے ذریعے لگا تار پانی نکالا جاتا ہو اور قل کے ذریعے اس حوض میں پانی نہ آتا ہو یا اس کے برعکس ہو یعنی قل کے ذریعے اوپر سے پانی داخل تو ہوتا لیکن برتن وغیرہ کے ذریعے لگا تار پانی نہ نکلا جاتا ہو تو اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ وہ حوض ناپاک ہو جائے گا اور اگر لوگ اس سے برتن وغیرہ کے ذریعے لگا تار پانی نکالتے ہوں اور اس حوض میں اوپر سے قل کے ذریعے پانی آتا بھی ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک اس حوض کا پانی پاک ہے جب تک اس کی کوئی مفت نہ بدل جائے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (۸)

۱۲۔ اگر بہت سے لوگ نہر کے کنارے پر صف باندھ کر بیٹھیں اور وضو کریں تو ان کا وضو جائز ہے اور یہی صحیح ہے (۹) اور یہ پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ (مؤلف)

۱۳۔ اگر پانی بہت آہستہ آہستہ بہتا ہو تو وضو کرنے والے کو چاہئے کہ جلدی جلدی وضو نہ کرے بلکہ ٹھہر ٹھہر کر اطمینان سے وضو کرے یہاں تک کہ مستعمل پانی استعمال کی جگہ سے گزر جایا کرے اور وہی مستعمل پانی ہاتھ میں نہ آیا کرے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ جس طرف سے پانی آ رہا ہو وضو کرنے والا اپنی دائیں جانب کو اس طرف کر کے یعنی اس طرف منہ کر کے بیٹھے تاکہ اس کا پانی لینا مستعمل پانی کرنے کی جگہ سے اوپر واقع ہو۔ (۱۰)

۱۴۔ جب کسی جاری پانی میں نجاست پڑنے سے اس کا کوئی وصف (رنگ یا بو یا حرہ) بدل جائے اور اس کی نجاست کا حکم کیا جائے تو اب تغیر کی موجودگی تک اس کی طہارت کا حکم نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس میں اور پاک پانی مل کر اس سے وصف کے اس تغیر کو دور نہ

(۱)۔ ش	(۲)۔ کبیری دفع و مجرد و غیرہ	(۳)۔ کبیری	(۴)۔ کبیروش	(۵)۔ ش دفع	(۶)۔ ش دفع و مجرد
(۷)۔ ش	(۸)۔ کبیری دفع و مجرد و ش ملخص	(۹)۔ منہ دفع	(۱۰)۔ کبیری		

کر دے (۱) وصف کے تغیر دور ہو جانے پر سب پانی پاک ہو جائے گا۔

۱۵۔ امام محمدؒ نے کتاب ال شراب میں کہا ہے کہ اگر شراب کا مٹکا (نہر) فرات میں انڈیل دیا جائے اور کوئی شخص اس سے نیچے کی جانب وضو کرے تو جب تک وہ اس پانی میں شراب کا مزہ یا بو یا رنگ نہ پائے اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ (۲)

۱۶۔ اگر کسی نہر میں ٹھہرا ہوا (بند) پانی تھا اور وہ شخص ہو گیا اور اس کے اوپر کی جانب سے پاک پانی اس نہر میں آیا اور اس نے اس بند کو چاری کر دیا اور بہا دیا تو وہ بند پانی پاک ہو جائے گا اب اس پانی سے جو شخص وضو کرے گا اس کا وضو جائز ہوگا جبکہ اس نجی ست کے تینوں اوصاف (رنگ و بو و مزہ) میں سے کوئی وصف اس پانی میں نہ پایا جائے اس سے کہ جاری پانی کا یہی حکم ہے جیسا کہ پسے بیان ہو چکا ہے۔ (۳)

### ٹھہرا ہوا بند پانی

۱۔ ٹھہرا ہوا (بند) پانی یا قلیل ہوتا ہے یا کثیر ہوتا ہے۔ (مولف)

۲۔ ہمارے فقہاء احناف کے نزدیک اصل یہ ہے کہ قلیل (تھوڑے) پانی میں نجی ست واقع ہونے سے وہ پانی نجس ہو جاتا ہے اگرچہ اس میں نجاست کا اثر یعنی رنگ وغیرہ ظاہر ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ قلیق ہو یا اس سے زیادہ (۴) اور بہر پانی جب کثیر ہو تو چاری پانی کے حکم میں ہے اس کے ایک طرف نجی ست پڑنے سے وہ پانی سب کا سب ناپاک نہیں ہوتا لیکن اگر نجاست سے اس کا رنگ یا مزہ یا بو بد جائے تو وہ سب پانی نجس ہو جائے گا، اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے۔ (۵)

۳۔ قلیل و کثیر پانی میں امتیاز یہ ہے کہ اگر استعمال کے وقت ایک طرف کا پانی بل کر دوسری طرف تک چلا جائے تو وہ پانی قلیل ہے اور اگر دوسری طرف تک نہ جائے تو کثیر ہے اور تحقیق یہ ہے اس کے لئے کوئی لمبائی پوزائی متعین نہیں ہے بلکہ مہتمن بہ کی رائے پر موقوف ہے پس اگر اس کے گمن غائب میں وہ پانی استعمال کے وقت ہٹنے سے دوسری طرف تک پہنچ جاتا ہے تو اس کو اس پانی سے وضو کرنا ناجائز ہے اور اگر دوسری طرف تک نہیں پہنچتا تو اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور یہ امام ابو حنیفہؒ سے ظاہر المذہب اور ظاہر روایت ہے اور امام محمدؒ نے پہلے کثیر پانی کے لئے وہ درود کا اندازہ مقرر کیا تھا پھر اس قول سے امام ابو حنیفہؒ کے قول کے طرف رجوع کیا تھا جبکہ کثرت سے منقول ہے اور یہی اصح ہے (۶) اور علامہ ابوسین جو زجانی نے کہا ہے کہ اگر پانی وہ درود (۱۰ x ۱۰ شرعی گز) ہو تو ہٹنے سے دوسری طرف تک نہیں پہنچتا اور عام طور پر مشائخ رحمہم اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے (۷) متاخرین فقہانے لوگوں پر آسانی کے لئے ابوسیمان جو زجانی کے اس قول کو اختیار کیا ہے مگر حوض وہ درود (۱۰ x ۱۰ شرعی گز) ہو تو اس کا پانی کثیر ہے یعنی اس کا طوں دس ذراع اور عرض ذراع (شرعی گز) ہو پس اس کا رقبہ سو مربع ذراع (شرعی گز) اور اس کے چاروں ضلعوں کا مجموعہ چالیس ذراع ہوگا جبکہ وہ حوض مربع شکل کا ہو اور اگر وہ جگہ گول ہو تو اس کا محیط (گیرا) اکثر فقہاء کے نزدیک اڑتالیس ذراع کا ہونا چاہئے و محیط مریضی میں ہے کہ سی میں زیادہ احتیاط ہے اور ابن ابیہائم نے کہا ہے کہ مختار یہ ہے چھ بیس ذراع کا ہو اور ظہیر یہ مطلقہ میں سے کہ پچیس ذراع ہونا چاہئے بعض نے اس کو اٹھ کہا ہے ظہیر یہ میں اسی کو ترجیح دی و صحیح کہا ہے اور حساب کی رو سے یہی واضح ہے کیونکہ اس حساب سے اس کا رقبہ تقریباً سو مربع گز ہو جاتا ہے اور فتح مقدیر میں کہا ہے کہ چھیالیس ذراع والے قول پر مبنی دیا جائے (۸) اور اگر وہ جگہ شش (۹) ہو تو اس کا مربع تقریباً چار ذراع ہونا تعبیر ہے اور

(۱) ع۔ (۲)۔ خروج، بیری (۳)۔ ع۔ (۴)۔ ع۔ (۵)۔ ع۔ (۶)۔ بیری و درودش و خروج مطلقاً

(۷)۔ ع۔ (۸)۔ بیری و فتح، و درودش مطلقاً





کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹے حوض کی مقدار یعنی نہاست کے ہر طرف سے چار چار گز شرعی (وگرہ) تک جگہ چھوڑ کر وضو کرے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ جب تک پانی کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے ہر طرف سے وضو کرنا جائز ہے اس لئے کہ وہ جاری پانی کے حکم میں ہے اگر نجاست حوض کے درمیان میں واقع ہو تو ظاہر کہ روایت پر قیاس کرتے ہوئے وہ درودہ جگہ چھوڑ کر اس میں وضو کرنا جائز ہے ورنہ نہیں اور نجاست نظر نہ آنے والی ہو مثلاً پیشاب یا شراب وغیرہ، تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے، مشائخ عراق کے نزدیک اس کا حکم نظر آنے والی نجاست کی مانند ہے پس نجاست واقع ہونے کی جگہ سے چھوٹے حوض یعنی چار در چار کی مقدار جگہ چھوڑ کر وضو کرنا جائز ہے اور مشائخ اہل ہند اور انہر یعنی مشائخ ہند و بخارا نے دونوں قسم کی نجاستوں میں فرق کیا ہے اور عموم بلوی کے باعث اس میں توسع کیا ہے کہ نظر نہ آنے والی نجاست کے بڑے حوض میں واقع ہونے کی صورت میں اس کی ہر طرف سے وضو کرنا جائز ہے (یعنی نجاست گرنے کے مقام سے بھی وضو کرنا جائز ہے جب تک اس کے کسی وصف میں تغیر نہ ہو جائے) جیسا کہ جاری پانی کے لئے حکم ہے اور یہی اصح ہے (۱) پس خلاصہ یہ ہے کہ نظر نہ آنے والی نجاست کے حوض کبیر میں واقع ہونے کی صورت میں نجاست کے چاروں طرف چار چار گز جگہ چھوڑ کر وضو کرنا چاہئے اور نظر نہ آنے والی نجاست کی صورت میں دو قول نقل کئے ہیں ایک قول کے مطابق یہی حکم ہے جو نظر نہ آنے والی نجاست کا مذکور ہوا ہے بعض نے اس کو صحیح کہا ہے اور دوسرے قول کے مطابق اس حوض سے ہر طرف سے وضو کرنا جائز ہے حتیٰ کہ موضع نجاست پر بھی وضو کرنا جائز ہے، اور بعض نے اس کو صحیح کہا ہے اور آخر ان میں ہے کہ اگر کسی حوض کے وصف میں تغیر نہ آئے تو عموم بیوی کی وجہ سے مطلق طور پر پانی نجس نہ ہونے پر فتویٰ ہے خواہ وہ نجاست نظر نہ آنے والی ہو یا نظر نہ آنے والی ہو اور فتح القدیر میں ہے کہ یہی قول صحیح قرار دیا جانا چاہئے اور نظر نہ آنے والی نجاست کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہئے بلکہ میں اسی کو مستحسن قرار دیتا ہے۔ (۲) لیکن اختلاف سے بچنے کے لئے احتیاط پر عمل کرنا مستحب ہے۔ (۳)

۵۔ اگر لوگ صحن بنا کر بڑے حوض سے وضو کریں تو مشائخ بخارا کے قول کے مطابق جائز ہے اور اسی پر عمل ہے اور احادیث اہل حنفی میں یہاں ہے کہ اگر کسی شخص نے بڑے حوض میں غسل کیا تو دوسرے شخص کو، جگہ سے وضو کرنا جائز ہے کیونکہ بڑا حوض مستمسک پانی کو نیست و نابود کرنے میں جاری پانی کے حکم میں ہے۔ (۴)

۶۔ اگر بانس کے درختوں کے گنجاں جھنڈ میں یا ایسے کھیت میں جس کی زراعت یا گھاس گھان اور پس میں ٹٹی ہوئی ہو یا پانی جمع ہو اور وہ درودہ گز ہے آراں کے درخت اور گھاس وغیرہ اس قدر گنجان ہوں کہ اس کا پانی بدلنے سے حرکت نہ کرتا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں ہے کیونکہ مستعمل پانی پھر استعمال میں آتا رہے گا، اور اگر اس کا پانی ہلانے سے حرکت کرتا ہو تو اس سے وضو جائز ہے کیونکہ مستعمل پانی کثیر پاک پانی میں مل کر نیست و نابود ہو جائے گا اور بانسوں، (اور گھاس اور فصل وغیرہ) کا باہم ملا ہوا ہونا پانی کے باہم ملا ہوا ہونے کا، مع نہیں ہے اور اس سے اس تار ب تارے بڑا ہونے میں کوئی نقص نہیں آتا۔ (۵)

۷۔ اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس میں پانی کی تمام سطح پر کائی جھی ہوئی ہے اگر وہ کائی ہلانے سے مل جائے (یعنی پانی نظر آجائے) تو اس میں وضو جائز ہے ورنہ اس سے وضو جائز نہیں ہے۔ (۶)

۸۔ اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس کے پانی کے اوپر کا حصہ جم کر برف ہو گیا ہے اگر وہ برف ایسی تپتی ہے کہ پانی کے حرکت کرنے سے ٹوٹ جاتی ہے تو اس میں وضو کرنا جائز ہے اور اگر حوض کے پانی پر برف حد جدا لکڑے ٹکڑے ہو اور اتنی زیادہ ہو کہ پانی ہلانے سے نہ بے

تو اس میں وضو جائز نہیں ہے اور اگر برف تھوڑی ہو اور پانی کے ٹپنے سے مل جائے تو اس میں وضو جائز ہے۔ (۱)

۹۰۔ اگر کسی بڑے حوض کی سطح پر پانی جم گیا اور کسی نے اس میں سوراخ کر لیا اگر اس سوراخ کے اندر کی طرف بھی برف پانی سے ملی ہوئی ہے تو اس میں وضو جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے (۲) اور اگر پانی اس سوراخ میں سے نکل کر اس برف کے اوپر اس قدر پھیل گیا کہ اگر اس میں چلو کے ذریعہ پانی لیا جائے تو اس کے نیچے کی برف کھل نہیں جاتی درودہ پانی وہ درودہ ہے تو اس میں وضو جائز ہے اور اگر چلو بھرنے سے اس کے نیچے کی برف کھل جاتی ہے یا وہ پھیلا ہوا پانی وہ درودہ سے کم ہے تو اس میں وضو جائز نہیں ہے اور اگر وہ پانی (اوپر تو نہیں آیا بلکہ) اس سوراخ میں اس طرح ہے جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تب بھی اس میں وضو جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درودہ ہوگا تو اس میں وضو جائز ہوگا۔ (۳)

۹۱۔ اگر حوض کا پانی جم گیا ہو اور اس میں کسی جگہ سوراخ کر لیا گیا ہو اور پانی برف کے نیچے اس کے ساتھ ملا ہوا ہو اور وہ سوراخ اس گڑبھ کی مانند ہو جس کے نیچے پانی ہو اور اس سوراخ میں نجاست واقع ہو جائے یا اس میں کوئی کتا پانی پئے یا اس پانی میں جو سوراخ کی تہ میں ہے کوئی شخص وضو کرے وہ نصیر بن یحییٰ اور ابو بکر اسد کاف نے کہا کہ وہ پانی نجس ہو جائے گا کیونکہ وہ پانی برف سے متصل ہونے کے باعث آپس میں متحرک نہیں ہوتا پس نجاست یا مستعمل پانی کا ہونا قلیل پانی میں ہوگا اور وہ اس کو فاسد کر دے گا اور عبد اللہ بن مبارکؒ جو شخص کبیر بخاری نے کہا کہ اگر برف کے نیچے کا پانی وہ درودہ ہو تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ ورنہ توئی نصیر و ابو بکر رضی اللہ عنہم کے قول پر ہے اور برف کے نیچے کا پانی برف کے ساتھ ملا ہوا نہ ہو بلکہ اس سے الگ ہو تو اس میں وضو جائز ہے اور پانی فاسد نہیں ہوگا اور نظر آنے والی اور نظر نہ آنے والی نجاست کے حکم میں جو اختلاف اوپر بیان ہوا ہے اس کی اسی تفصیل یہاں بھی جاری ہوگی اور یہی تفصیل اس وقت بھی جاری ہوگی جبکہ حوض چھتا ہوا ہو اور اس چھت میں سوراخ ہو پس اگر پانی اس چھت کے ساتھ ملا ہوا ہوگا اور وہ سوراخ وہ درودہ سے کم ہوگا تو اس سوراخ کا پانی نجاست کے واقع ہونے سے نجس ہو جائے گا اور اگر چھت سے جدا ہوگا تو نجس نہیں ہوگا اور اسی لئے نجد حوض بھی مستحق حوض کی مانند ہے اگر نجد حوض کی برف میں سوراخ کیا گیا ہو جو وہ درودہ سے کم ہو اور پانی اس سوراخ کے اوپر آ کر برف کی سطح پر پھیل گیا ہو یا پانی اس سوراخ میں پیالے کے پانی کی مانند ہو پس اس میں کسی کتے نے پانی پیایا اس میں کوئی نجاست واقع ہوئی تو وہ پانی جمہور علماء کے نزدیک نجس ہو جائے گا اور برف کے نیچے کے پانی کا اعتبار نہیں ہوگا اور جب وہ سب پانی نجس ہو گیا تو جب تک وہ تمام پانی نہیں نکلے گا جو نجاست گرے کے وقت تھا اس وقت تک وہ پانی پاک نہیں ہوگا اور اگر کسی نے حوض کی سطح پر جمی ہوئی برف میں سوراخ کیا اور کسی شخص نے اس سوراخ میں اس طرح وضو کیا کہ مستعمل پانی (دھوون) اس سوراخ کے پانی میں نہیں گرنے دیا تو اس کا وضو ہر حال میں جائز ہے خواہ وہ سوراخ بڑا یعنی وہ درودہ ہو یا اس سے چھوٹا ہو اور اگر مستعمل پانی اس سوراخ میں داخل ہو گیا اور وہ سوراخ وہ درودہ سے چھوٹا ہے تو اس میں وضو جائز نہیں ہے اور اگر اس سوراخ میں کوئی بکری وغیرہ گر کر مری گئی تو اگر برف کے نیچے کا پانی وہ درودہ ہے تو وہ کثیر ہونے کی وجہ سے نجس نہیں ہوگا (جب تک کہ اس کا کوئی وصف تبدیل جائے) اور سوراخ کے اندر جو پانی تھا وراہ نیچے اتر گیا ہے وہ بھی نجس نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کی موت غالب طور پر اس پانی کے نیچے اتر جانے کے بعد واقع ہوئی لیکن اگر اس کی موت اس پانی کے نیچے ترنے سے پہلے واقع ہوئی ہو یا وہ حیوان جو اس میں گرنا ناپاک ہو تو اس سوراخ کے اندر کا پانی نجس ہو جائے اور اسی طرح اگر برف کے نیچے کا پانی وہ درودہ کم ہوگا تو وہ تمام پانی نجس ہو جائے گا۔ (۴)

۱۔ چھت والے حوض کی چھت میں پانی لینے کے طاق کا حکم حوض کی مانند ہے جبکہ اس طاق (سوراخ) کا پانی جم جائے اگر پانی گھٹ کے تختوں سے جدا ہے اگرچہ کم ہو تو اس میں وضو کرنا جائز ہے اور اگر پانی طاق کے تختوں سے ملا ہوا ہو تو اس میں وضو جائز نہیں ہے یہی

مختار ہے (۱) اگر بڑے حوض یعنی وہ درودہ حوض میں پانی لینے کے طاق (سوراخ) بنے ہوئے ہوں اور کسی شخص نے کسی طاق سے وضو یا غسل کیا اور پانی گھاٹ کے تختوں سے ملا ہوا ہے اور ہلانے سے جلتا نہیں تو اس جگہ سے دوسرے شخص کو وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر پانی تختوں سے نیچے ہے تو اس جگہ سے وضو کرنا جائز ہے اس لئے کہ پہلی صورت میں وہ جگہ چھوٹے حوض کی مانند ہے کہ اس کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے لیکن اس کے مستعمل پانی سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور دوسری صورت میں چھت اٹے بڑے حوض کی مانند ہے۔ (۲)

۱۲۔ اگر چھوٹا حوض یعنی جو وہ درودہ سے کم ہو لیکن گھر ہو نجاست پڑ جانے سے ناپاک ہو جائے اس کے بعد اس حوض کا پانی پھیل کر وہ وہ درودہ ہو جائے تو اور حوض اب بھی ناپاک ہے کیونکہ پھیلنے والا وہی نجس پانی ہے اور اس طرح اگر اس میں تھوڑا تھوڑا ناپاک پانی داخل ہوتا رہے یہاں تک کہ وہ حوض وہ درودہ ہو جائے تب بھی وہ پانی وہ ناپاک ہے (۳) اس لئے کہ پانی کا استعمال سطح سے ہوتا ہے نہ کہ گہرائی سے اور ہمارے فقہائے لمبکی چوڑائی کا اعتبار کیا ہے گہرائی کا نہیں۔ (۴)

۱۳۔ اگر حوض میں نجاست واقع ہو جائے اور اس وقت وہ حوض وہ درودہ پھر اس کا پانی کم ہو جائے اور وہ حوض وہ درودہ سے کم ہو جائے تو اس حوض کا پانی پاک ہے۔ (۵)

۱۴۔ اگر حوض اوپر سے وہ درودہ  $10 \times 10$  ہو اور نیچے سے وہ درودہ سے کم ہو اور وہ پانی سے بھرا ہوا ہو اور اس میں اوپر سے نجاست گر جائے تو اس میں وضو اور غسل کرنا جائز ہے پھر اگر اس کا پانی کم ہو جائے اور نیچے اتر جائے یہاں تک کہ وہ درودہ سے کم رہ جائے تو وہ پانی اب بھی پاک ہے اور اس سے وضو و غسل کرنا جائز ہے اور نجاست کے واقع ہونے کے وقت کا اعتبار کیا جاتا ہے اور وہ درودہ سے کم رہ جانے کے بعد اگر اس میں نجاست گر جائے تو وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اس میں وضو کرنا جائز نہیں ہوگا اس کے بعد اگر اس قلیل پانی میں اور اپنی کرمل جائے یہاں تک کہ وہ حوض پر ہو جائے (یعنی پانی وہ درودہ ہو جائے) اور پر ہونے کے بعد اس میں سے کچھ پانی نہ نکلے تو وہ حوض اب بھی ناپاک ہے جیسا کہ قلیل ہونے کی صورت میں ناپاک تھا کیونکہ جس وقت اس میں یہ پانی داخل ہو وہ یہ پانی بھی اس سے مل کر نجس ہو گیا اور بعض کے نزدیک اس صورت میں وہ پانی نجس نہیں ہوگا لیکن یہ قول اصح ہے دوسرے قول کی کوئی وجہ خارج نہیں ہے در مستعمل پانی کی نجاست کے قور کے مطابق اگر اس قلیل پانی میں مستعمل پانی شامل ہوگا تب بھی یہی حکم ہے، اسی بنا پر بحر اراقت میں کہا ہے کہ اگر حوض کا پانی وہ درودہ سے کم رہ جائے تو اس پانی میں وضو نہ کرے بلکہ اس میں سے چلو کے ذریعہ پانی لے کر حوض سے باہر وضو کرے۔

۱۵۔ اور اگر مذکورہ بالا صورت کے برعکس حوض اوپر سے وہ درودہ سے کم ہو اور نیچے سے وہ درودہ یا اس سے زیادہ ہو اور اس میں اوپر سے نجاست واقع ہو جائے تو وہ نجس ہو جائے گا اور اس سے وضو جائز نہیں ہوگا یہاں تک وہ درودہ کی حد تک پہنچ جائے۔ پس اگر اس کا پانی اوپر سے کم ہوتے ہوئے وہاں تک پہنچ گیا جہاں سے حوض وہ درودہ ہو جاتا ہے تو صحیح یہ ہے کہ اب اس میں وضو اور غسل کرنا جائز ہے۔ (۶)

۱۶۔ اگر بڑا حوض خشک ہو گیا اور اس میں نجاستیں پڑی ہوئی ہیں اس کے بعد وہ حوض پانی سے بھر گیا تو بعض نے کہا کہ وہ پانی نجس ہے کیونکہ اس میں تھوڑا تھوڑا پانی آتا رہا ہے اور نجاست سے مل کر نجس ہوتا رہا ہے اور بعض نے کہا کہ وہ نجس نہیں ہے کیونکہ وہ پانی سے بھر ہو حوض بڑھ گیا (وہ درودہ یا اس سے زیادہ) ہے پس یہ ایسا ہو گیا کہ حوض بھرا ہوا ہونے کے بعد اس میں نجاست واقع ہوئی ہے اس کے بجائے ہونے کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اختصار کیا ہے اور خدا صدہ رفاضی خان کے نزدیک حیرت یہ ہے کہ جب پانی نجس جگہ میں تھوڑا تھوڑا داخل ہو کر نجاست

(۱)۔ فتح و مخرج ملقط (۲)۔ مدح و فتح و ملقط (۳)۔ مداح (۴)۔ مداح (۵)۔ مداح ملقط

(۶)۔ بحر و درودہ ۱۰۰ و سیر فی فتح ملقط

سے ملتا رہا تو وہ سب پانی ناپاک ہے (اگر چہ جتنے ہو کر وہ درودہ ہو جائے) اور اگر پاک جگہ میں پانی داخل ہوا اور نجی ست سے ستے سے پئے اس پاک جگہ میں جمع ہوا یہاں تک کہ وہ درودہ ہو گیا اس کے بعد وہ پانی نجاست سے ملا تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا (۱) پس اگر ایک بڑا تاراب ہے، گرمیوں میں اس میں پانی نہیں ہوتا اور جانور آدمی اس میں گوبر و پاخانہ کرتے ہیں پھر سردی کے موسم میں اس میں پانی بھر جاتا ہے اور اس پر برف بھی جمتی ہے تو جو پانی اس تاراب میں داخل ہوتا ہے اگر وہ نجس جگہ داخل ہو کر جمع ہوتا ہے تو وہ پانی اور جو برف اس پر جم جاتی ہے دونوں نجس ہیں اگر چہ وہ پانی جمع ہو کر کثیر (دہ درودہ) ہو جائے اور اگر پانی پہلے پاک جگہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں ٹھہر کر اور جمع ہو کر درودہ ہو جاتا ہے پھر وہ اس سے نجاست والی جگہ میں پہنچتا ہے تو پانی اور برف دونوں پاک ہیں۔ (۲) ان مسائل مذکور کا حاصل یہ ہے کہ جب پانی وہ درودہ سے کم ہونے کی صورت میں نجس ہو جائے تو وہ درودہ ہو جانے کی صورت میں بھی پاک نہیں ہوتا (جب تک وہ جاری نہ ہو جائے) و اگر پاک پانی وہ درودہ ہو پھر اس میں نجی ست گر جائے تو وہ نجس نہیں ہوتا اگر چہ نجی ست گرنے کے بعد وہ درودہ سے کم ہو جائے۔ پس پانی کی قلت و کثرت کا اعتبار نجاست کے ملنے کے وقت ہے خواہ نجاست پانی پر وارد ہوئی ہو یا پانی نجی ست پر وارد ہو ہو بھی مقدار ہے۔ (۳)

۱۔ اگر کسی حوض کا پانی ناپاک ہو گیا پھر اس کا ناپاک پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک ہو گیا تو اس حوض کے پاک ہونے کا حکم کیا جائے گا اب اگر اس میں دوبارہ پانی داخل ہو جائے تو اس کی نجاست کے دوبارہ ٹوٹ آنے میں امام ابو حنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں اور اظہر یہ ہے کہ وہ نجاست دوبارہ نمود نہیں کرے گی۔ (۴)

۱۸۔ اگر چھوٹا (دہ درودہ سے کم) حوض ناپاک ہو جائے پھر اس میں ایک طرف سے پانی داخل ہو جائے اور اس پانی کے داخل ہوتے وقت دوسری طرف سے پانی باہر نکلے تو حوض پاک ہو جاتا ہے لیکن اس بارے میں ہارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ کس قدر پانی نکلنے سے حوض پاک ہو جاتا ہے بعض نے کہا کہ جس قدر پانی نجی ست واقع ہونے کے وقت اس میں تھا جب تک اس قدر پانی باہر نہ نکلے وہ حوض پاک نہیں ہوگا اور بعض نے کہا کہ جب تک نجاست کے وقت موجود پانی کی مقدار کا تین گنا پانی نہ نکلے اس وقت تک وہ حوض پاک نہیں ہوگا۔ اور جو بعض ہندوائی نے کہا کہ ایک جانب سے داخل ہونے اور دوسری جانب سے پانی نکلنا شروع ہوتے ہی وہ حوض پاک ہو جائے گا اگرچہ بہت تھوڑا سا پانی نکلنا ہو یعنی نجاست کے وقت کی مقدار نہ نکلا ہو، صدر الشہید حسام الدینؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے محیط میں سی کو صحیح کہا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم سی کو پیتے ہیں اور یہی حکم کنوئیں اور حمام کے حوض کا ہے کہ یہ بھی پانی جاری ہوتے ہی پاک ہو جاتے ہیں (کنوئیں کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ پانی اوپر سے داخل ہوا اور کنواں بالباب ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ کنوئیں کے چشمے (سوت) نے جوش مارا اور اندر سے بطریق کاریز کے بہا (۵) چلوں کے ذریعے حوض سے لگا تا پانی لینے سے جاری پانی کے حکم میں ہو کر وہ ناپاک چھوٹا حوض پاک ہو جاتا ہے جس کے ایک طرف سے پانی داخل ہو رہا ہو (۶) جیسا کہ حوض حمام کے بیان میں مذکور ہے (مؤلف) اور یہ ضروری نہیں ہے کہ نجس پانی کا چھوٹا حوض ایک طرف سے پانی داخل ہونے سے پہلے سے بھرا ہوا ہو بلکہ اگر وہ نجس حوض نہ تک بھرا ہوا نہیں تھا پھر اس میں ایک طرف سے پانی داخل ہوا اور پورا بھر جانے کے بعد دوسری طرف سے پانی باہر نکلنے لگا تو شروع سے بھرے ہوئے حوض کی مانند ہو گیا اس صورت میں بھی صحیح قول کی بنا پر پانی کے باہر نکلنے ہی وہ حوض پاک ہو جائے گا ورنہ اس کا جو پانی اس وقت پہلے باہر نکلے گا وہ بھی پاک ہوگا حتیٰ کہ اگر کسی نے اس پانی کو لے کر وضو کیا تو اس کا وضو جائز ہے۔ (۷)

۹۔ اگر بڑے حوض کا پانی بہت عرصہ تک ٹھہرا رہنے کی وجہ سے بدبودار ہو جائے یا اس کا رنگ و مزہ بدل جائے اگر اس میں نجاست



کا وقع ہونا مضموم نہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے (۱) لیکن اگر اس میں نجاست کا واقع ہونا، اور اس کی وجہ سے اس کا متغیر ہونا مضموم ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے اور اگر نجاست واقع ہونے میں شک ہو اور اس کو اس کا یقین نہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور اس کے بارے میں اس کو کسی سے پوچھنا واجب نہیں ہے۔ (۲)

۲۰۔ اگر پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے اور اس تینوں اوصاف میں سے یعنی مزہ، رنگ، اور بو میں سے کوئی وصف بدل جائے اور وہ ملی ہوئی چیز مغلوب اور پانی غائب ہو تو ہرے فقہاء کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے کیونکہ مغلوب پاک چیز کے ملنے سے پانی مصلح ہونے کے حکم میں ہی رہتا ہے۔ (۳) (اس مسئلے کی تفصیل مفید پانی کے بیان میں درج ہے مؤلف)

۲۱۔ قلت و کثرت کے بارے میں تمام مائعات کا حکم پانی کی مانند ہے جتنی پانی کی جو مقدار نجاست ملنے سے نجس ہو جاتی ہے ہر مائع چیز کی اتنی مقدار نجاست ملنے سے نجس ہو جاتی ہے۔ (۴)

۲۲۔ حوض سے وضو کرنا برخلاف معتزلہ نہر سے وضو کرنے سے افضل ہے کیونکہ معتزلہ حوض سے وضو کرنے کو جائز نہیں کہتے (کیونکہ ان کے نزدیک حوض کبیر نجاست واقع ہونے سے نجس ہو جاتا ہے اگرچہ نجاست قلیل ہو) (۵) ان کی یہ مخالفت اس وقت ہے جبکہ معتزلہ موجود ہوں اور جہاں وہ لوگ نہیں ہیں وہاں حوض کی بہ نسبت نہر سے وضو کرنا افضل ہے۔ (۶)

کنوئیں کا پانی: کنوئیں سے مراد یہاں وہ کنواں ہے جو درود (۱۰×۱۰) سے کم ہو اور جو کنواں دو درودہ ہو نجاست کے واقع ہونے سے ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے پانی کی کوئی صفت یعنی رنگ یا بو یا مزہ نہ بدل جائے۔ جیونہ درودہ سے کم کنواں ہمارے ائمہ کے نزدیک چھوٹے حوض کے حکم میں ہے پس جن چیزوں کے گرنے سے چھوٹے حوض کا پانی ناپاک ہو جاتا ہے نئی چیزوں کے کنوئیں میں گر جانے سے کنوئیں کا پانی بھی ناپاک ہو جاتا ہے۔ (۷) درودہ یا اس سے بڑا کنواں یعنی جس کا محیط اڑتالیس گز شرعی ہو بڑے حوض کے حکم میں ہے مگر ایسے کنوئیں شاذ و نادر ہی ہوتے ہیں عام کنوئیں چھوٹے حوض کے حکم والے ہی ہیں لیکن ان کنوؤں کے حکم میں چھوٹے حوض کے برخلاف یہ خصوصیت ہے کہ ان چھوٹے کنوؤں کا ناپاک پانی بھی شرعی مقدار کے مطابق نکال دینے کے بعد پاک ہو جاتا ہے بخلاف دوسرے قلیل پانی کے کہ وہ جب تک چاری نہ ہو جائے پاک نہیں ہوتا۔ چنانچہ بننے کے کنوؤں کے مسائل قیاس پر مبنی نہیں بلکہ آثار صحت پر مبنی ہیں قیاس کا مقتضی تو یہ ہے کہ یا تو کنوئیں کا پاک ہونا کسی طرح بھی ممکن نہ ہو کیونکہ اس کی کچڑ اور دیواروں سے بھی نجاست لگی ہوئی ہوتی ہے، اس میں تھوڑا تھوڑا پانی آتا ہی رہتا ہے اور یا کنواں کبھی ناپاک ہی نہ ہو کیونکہ اس میں پانی نیچے سے سوت (چشمہ) کے ذریعہ آتا ہی رہتا ہے اور اوپر سے نکال جاتا ہے اس لئے وہ حمام کے حوض کی مانند جاری پانی کی مانند ہو گیا (۸) اور ہمارے فقہاء کی کتابوں میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے کہ کنوؤں کے مسائل میں رائے کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ کنوئیں کا پانی نکالنے سے کنوئیں کا پاک ہونا اصول ضرورت کے تحت قیاس نفی یعنی استحسان سے ثابت ہے اور آثار صحابہ سے، خود ہے (۹) جن چیزوں کے گرنے سے کنوئیں کا پانی نکالاجاتا ہے وہ دو قسم کی ہیں۔ اول وہ کہ جس کے گرنے سے پانی نکالنا واجب ہوتا ہے دوسری وہ جس کے گرنے سے پانی نکالنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے (۱۰) اور وہ ناپاک چیز جس کے گرنے سے کنوئیں کا پانی نکالنا واجب ہوتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں ایک وہ چیزیں ہیں جن کے واقع ہونے سے بیس ڈول نکالنا واجب ہیں، دوسری وہ ہیں جن کے واقع ہونے سے چالیس ڈول نکالنا واجب ہیں، تیسری وہ ہیں جن کے واقع ہونے سے تمام پانی نکالنا واجب

(۱)۔ ع و حر و فتح و در۔ (۲)۔ بحر و در و فتح۔ (۳)۔ بحر و ش۔ (۴)۔ بحر۔ (۵)۔ غنیۃ الاموال۔ (۶)۔ فتح و در و ش۔

(۷)۔ بحر۔ (۸)۔ بحر و فتح و غنیۃ و بدیع و فتح و ملخصاً و ملقطاً۔ (۹)۔ بحر ملخصاً و مقدمہ فیہ۔ (۱۰)۔ ع

ہوتا ہے (۱) ان سب قسم کے احکام کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

جن صورتوں میں تمام پانی نکالنا واجب ہے ۱۔ اگر کنوئیں میں نجاست گر جائے تو اس کنوئیں کا تمام پانی نکالنا واجب ہے اور باجماع سلف اس پانی کا نکالنا اس کنوئیں کی طہارت ہے۔ (۲) پانی کو ناپاک کر دینے میں نجاست ضعیفہ وغلیظہ دونوں کا حکم یکساں ہے۔ (۳)

۲۔ چاند کے عدوہ کوئی اور نجاست کنوئیں میں گرنے سے اس کا تمام پانی نکالنا واجب ہے اور اگر کوئی چاند یعنی جس کا نور میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے اور وہ مشکلی کا رہنے والا (غیر دریائی) ہو کنوئیں میں گر کر مر جائے یا مر کر کنوئیں میں گر جائے تو کنوئیں کا پانی نکالنے کے حکم کے تحت درجے ہیں (اول) اگر وہ چاند چوہا یا اس کی مثل ہے تو میں ڈول نکالنا (دوم) اگر وہ مرغی یا اس کی مثل ہے تو چائیس ڈول نکالنا (سوم) اگر وہ بکری یا اس کی مثل (یا اس سے بڑا) ہے تو کل پانی نکالنا واجب ہے (۴) ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے۔ مؤلف (۳) اگر کنوئیں میں مبتلی اور کور وغیرہ کے عدوہ تھوڑی اسی نجاست بھی گر جائے مثلاً ایک قطرہ پیشاب گر جائے، گر چہ وہ حد دل چاند کا پیشاب ہو لیکن جن چاندوں کے پیشاب سے پینا ممکن نہیں ہے ان کا پیشاب معاف ہے جیسا کہ آگے آتا ہے، یہ شراب یا خون کا ایک قطرہ گر جائے تو کنوئیں کا تمام پانی نکالنا واجب ہوتا ہے کیونکہ کنوئیں تھوڑے پانی اور چھوٹے حوض کے حکم میں ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور قلیل پانی میں نجاست گرنے سے وہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے خواہ اس سے اس کی کوئی بھی صفت متغیر نہ ہوئی ہو۔ (۵) ۳۔ نجاست خواہ بلا واسطہ یعنی براہ راست گرے یا بلا واسطہ مثلاً جوتی یا لکڑی یا کپڑے پر نجاست لگی ہو اور وہ کنوئیں میں گر جائے تو کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا، ۵۔ اگر اونٹ یا بکری کی مبتلیں کنوئیں میں گریں تو جب تک وہ کثیر یعنی بہت زیادہ مقدار میں نہ ہوں اس وقت تک کنوئیں نجس نہیں ہوتا۔ کثیر کی حد میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اس کے بارے میں کئی اقوال ہیں جن میں سے دو قول کی تصحیح کی گئی ہے ان دو اقوال میں بھی راجح قول یہ ہے کہ کثیر وہ ہیں جن کو دیکھنے والے کثیر سمجھے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کی مادت ہے کہ ایسی چیزوں میں جن کی کوئی تعداد یا مقدار معین کرنے کی ضرورت ہو اور اس میں کوئی نص وارد نہ ہوئی ہو تو اس میں اپنی رائے سے کچھ مقرر نہیں فرماتے تھے بلکہ مبتلی کی رائے پر چھوڑ دیتے تھے۔ بدائع و کافی اور بہت سی کتابوں میں اس کو صحیح کہا ہے اور معراج الدراہم میں ہے کہ یہی قول مختار ہے، ہدایہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہے، فیض میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر کوئی ڈول مبتلی سے خالی نہ آتا ہو تو کثیر ہیں ورنہ قلیل ہیں اور یہی صحیح ہے، نہایت میں اسی کو صحیح کہا ہے اور اس کو مبسوط کی طرف منسوب کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ سالم اور ٹوٹی ہوئی ورت اور خشک میں کچھ فرق نہیں ہے اور حکم لید، گور اور مبتلی سب کے لئے یکساں ہے اور اس بارے میں جنگل اور شہر کے کنوئوں میں یعنی چار دیواری اور بغیر چار دیواری والے کنوئیں میں کچھ فرق نہیں ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ شہر میں بھی اس کی ضرورت واقع ہوتی ہے جیسا کہ جمہور درمب فرخانوں میں ضرورت پڑتی ہے۔ (۶) ۶۔ اگر کنوئیں میں حبیہ میں بکری کے برابر کوئی چاند مر جائے مثلاً بکری یا کتا یا آدمی مر جائے تو اس کا تمام پانی نکال جائے گا خواہ گرتے وقت اس کا جسم پاک ہو یا ناپاک ہو اور خواہ وہ چاند پھولا یا پھٹا نہ ہو اور خواہ باہر سے مر کر گرے تب بھی یہی حکم ہے۔ (۷) ۷۔ دو یا زیادہ ملیا یا ایک ہی اور تین چوہے یا چھ یا زیادہ صرف چوہے کنوئیں میں گر کر مر جائیں یا مر کر گر جائیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ ان میں سے کوئی پھور یا پھٹا نہ ہو۔ (۸) (اس کی تفصیل آگے تھوڑا پانی نکالنے کی صورتوں کے بیان میں

(۱)۔ بحر (۲)۔ ہدایہ وغنائیہ ومنیہ (۳)۔ بدائع وط (۴)۔ بحر زیادۃ عن در (۵)۔ دروش و کبیری و ملتقطاً

(۶)۔ ہدایہ دغ و بحر و دروش وغیرہ ملتقطاً (۷)۔ بحر و ہدایہ دغ ملتقطاً و نصرفا (۸)۔ ما حوا عن بحر و فتح و دروش وغیرہ

مذکور ہے مؤلف (۸)۔ اگر کوئی جاندار کنوئیں میں گر کر مرنے کے بعد پھول یا پھٹ جائے یا باہر سے پھول یا پھٹ کر کنوئیں میں گرے تو اس کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے اس لئے تم پانی نکالنا واجب ہوتا ہے خواہ وہ جانور چھوٹا یعنی چوہا وغیرہ ہو یا بڑا یعنی آدمی یا ہنسی وغیرہ ہو کیونکہ اس جانور کی نجس رطوبت پانی میں مل جائے گی۔ اسی طرح اگر اس کے بال یا پاؤں یا دم یا جسم کا کوئی حصہ جدا ہو کر کنوئیں میں گر پڑے یا جانور کے کنوئیں میں گرتے وقت کٹ جائے تو اس کے گرتے ہی تم پانی ناپاک ہو جائے گا (پھولنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا جسم متورم ہو جائے اور اصلی حجم سے بڑھ جائے اور پھٹنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا جسم پھٹ گیا اور پارہ پارہ ہو گیا ہو یا اس کے عضو الگ الگ ہو گئے ہوں۔ (۲) ۹۔ خنزیر (سور) کے کنوئیں میں گرنے سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ مراد ہو یا نکلے یا زندہ نکل آئے اور اگر چہ اس کا منہ پانی میں داخل نہ ہوا ہو اس لئے کہ خنزیر نجس العین ہے (۳) یعنی اس کا تمام بدن اور بدن کا ہر ایک جزو پیشاب یا حائضہ کی طرح ناپاک ہے۔ (۳) ۱۰۔ اگر کتا کنوئیں میں گر کر مر جائے (یا باہر سے مر کر گر جائے) تو اس کا تمام پانی نکالا جائے گا ورنہ اگر مرانہیں بلکہ کنوئیں سے زندہ نکل آیا اور اس کا منہ پانی میں داخل نہیں ہوا (اور اس کے جسم پر کوئی نجاست بھی معلوم نہیں ہے) تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا اس لئے کہ صحیح قوس کی بنا پر کتا نجس العین نہیں ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک کتا نجس العین ہے جیسا کہ خنزیر نجس العین ہے فتویٰ اور امام ابو حنیفہ کے قول ہے (۱۵) اور اس کا منہ پانی میں داخل ہو گیا (یا اس کے بدن پر نجاست کا ہونا معلوم ہے) تو کنوئیں کا تمام پانی نکالا جائے گا (۱۶) ورنہ حکم ان سب جانوروں کا ہے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے وحشی درندے اور پرندے کہ اگر وہ زندہ نکل آئیں اور ان کا منہ پانی میں داخل نہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ پانی نجس نہیں ہوتا (۷) (جب تک ان کے پیشاب یا پاخانہ کر دینے کا یقین نہ ہو جائے لیکن اس کا امکان قوی ہونے کی وجہ سے احتیاطاً سارا پانی نکالنا ہی مناسب ہے مؤلف) اور حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کنوئیں سے زندہ نکلے والا جانور نجس العین ہے یا اس کے بدن پر نجاست کا ہونا معلوم ہے تو اس کنوئیں کا تمام پانی نکالا جائے گا (۸) اور خنزیر کے علاوہ جاندار کنوئیں میں گرنے کے بعد زندہ نکال دیا جائے گا اگر اس کے جسم پر نجاست معلوم نہیں تھی اور نہ ہی اس کا منہ پانی میں داخل ہوا تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا اور اگر اس کے جسم پر نجاست تو معلوم نہیں تھی لیکن اس کا منہ پانی میں داخل ہو گیا ہو تو اس کے جھوٹے کا اعتبار کیا جائے گا جس اگر اس کا جھوٹا پاک ہے تو وہ پانی بھی پاک ہے لیکن اس پانی سے احتیاطاً وضو نہ کیا جائے گا کیونکہ اس جانور پر نجاست ہونے کا حتمی ہے یا یہ احتمال ہے کہ کنوئیں میں گرتے وقت اس کو حادث ہوا ہو اس کے باوجود اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے ورنہ اگر اس جانور کا جھوٹا نجس ہے تو وہ پانی نجس ہو جائے گا ورنہ تمام پانی نکالا جائے گا اگر اس کا منہ پانی تک نہیں پہنچا تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا اور اگر اس جانور کا جھوٹا مکروہ ہے تو وہ پانی مکروہ ہے اور اس میں سے دس ڈول نکالنا مستحب ہے۔ اور بعض نے کہا کہ احتیاطاً بیس ڈول نکالنا مستحب ہے اور اگر اس کا جھوٹا مشکوک ہے تو وہ پانی مشکوک ہے اور وہ تمام پانی نکالا جائے گا جیسا کہ جھوٹا نجس پانی تمام نکالا جاتا ہے کیونکہ مشکوک پانی اور نجس دونوں عدم طہوریت میں مشترک ہیں۔ (۹) ۱۱۔ مردہ کا غسل سے پہلے بھی اور غسل دینے کے بعد بھی نجس ہے (۱۰) پس کافر کی میت کے کنوئیں میں گرنے سے کنوئیں کا تمام پانی مطلق طور پر ناپاک ہو جائے گا خواہ وہ غسل دینے سے پہلے گرے یا غسل دینے کے بعد گرے کیونکہ مردہ کا غسل ایسے سے پاک نہیں ہوتا (۱۱) اور مسلمان کی میت اگر غسل دینے سے قبل کنوئیں میں گر پڑے تو کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا ورنہ غسل دینے کے بعد گرے تو کنواں ناپاک نہیں ہوگا یہی مختار ہے (۱۲) یعنی مسلمان کی میت غسل دینے سے پہلے گرے تو پانی میں گر جائے تو اس کو ناپاک کر دیتی ہے

(۱)۔ مردہ کا غسل و طہارت (۲)۔ غسل و طہارت (۳)۔ کبیری و طہارۃ وغیرہ (۴)۔ علم الفقہ تصرفاً (۵)۔ ط

(۶)۔ کبیری (۷)۔ غسل (۸)۔ فسخ (۹)۔ کبیری و درویش و غسل (۱۰)۔ غسل (۱۱)۔ درویش (۱۲)۔ غسل وغیرہ

اور اس میت کو ٹھا کر نہ زپڑھنے والے کی نماز درست نہیں ہوگی، اس سے معلوم ہوا کہ میت کی نجاست حقیقی ہے حکمی نہیں ہے اس لئے میت کے غسل کا مستعمل پانی جس سے یہی صحیح ہے۔ (۱) ۱۲۔ ساقط غسل اور بکری اور بھیڑ کا بچہ اور بڑی بلیغ کنوئیں میں گر کر مر جائے (یا مر کر گرے) تو تمام پانی نکالا جائے گا (۲) بچہ اگر پیدا ہوتے ہی رویا (جس سے اس کے زندہ پیدا ہونے کا ثبوت ملتا ہے) اور پھر مر گیا تو اس کا حکم مسلمان بڑے آدمی کی میت کا ہے (خواہ وہ کافر ہی کا بچہ ہو) اگر وہ غسل دینے کے بعد کنوئیں میں گرے گا تو اس کا پانی ناپاک نہیں ہوگا (اور اگر غسل دینے سے قبل مرے تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا) (۳) اور اگر پیدا ہوتے ہی نہ روئے (یعنی مردہ پیدا ہو) تو اگرچہ کئی بار غسل دینے کے بعد کنوئیں میں گرے تب بھی اس کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا (۴) اگر مرغی کے پیٹ سے تازہ نکلا ہوا انڈا یا بکری کا بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہی پانی میں گر جائے، اگرچہ اس پر رطوبت لگی ہوئی ہو وہ پانی نجس نہیں ہوتا (۵) جب تک ان دونوں پر نجاست کا لگا ہونا معلوم نہ ہو اس لئے کہ مخرج کی رطوبت نجس نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ رطوبت نجس مخرج سے نکلتی ہے اس لئے وہ پانی کو نجس کر دے گی، پہلے قول امام صاحب کے قول کا قیاس ہے در دوسرے قول صاحبین کے قول کا قیاس ہے اور پہلے قول کو قاضی نے اختیار کیا ہے اور دوسرے قول کو صاحب خلاصہ نے اختیار کیا ہے۔ (۶) ۱۳۔ اگر شبیہ تھوڑے پانی میں گرے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا لیکن اگر اس سے خوں بہے گا تو وہ پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (۷) (اس کی تفصیل کنواں بالکل ناپاک نہ ہونے کے بیان میں مذکور ہے مؤلف) ۱۴۔ اگر چوہے کی دم کاٹ کر کنوئیں ڈال دی جائے یا کٹ کر خود گر جائے اور کٹی ہوئی جگہ پر صوم وغیرہ نہ لگایا گیا ہو جس کی وجہ سے اس دم سے رطوبت کا نکلنا بند ہو جائے تو کنوئیں کا تمام پانی نکالا جائے گا (۸) اسی طرح بڑی چھپکلی حس میں بہتا ہوا خوان ہوتا ہو اس کی دم گرنے سے بھی سب پانی نکالا جائے گا (۹) اور اگر کنڈکی جگہ صوم وغیرہ لگا دیا گیا ہو جس کی وجہ سے رطوبت نہ نکلے تو اسی قدر پانی نکالنا واجب جب ہوگا جس قدر چوہے کے مرنے سے نکالنا واجب ہوتا ہے (۱۰) یعنی، اگر چوہا پھول یا پھن نہ ہو تو بیس ڈوں نکالنا واجب ہے (۱۱) اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی بہتے والے خون والا جانور یعنی خشکی کا جانور زخمی ہو کر یا اس کا کوئی عضو کٹ کر کنوئیں میں گر جائے تو اس کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسی لئے خانیہ میں کہا ہے کہ مردہ جانور کے گوشت کا ٹکڑا کنوئیں میں گرنے سے اس کو ناپاک کر دے گا (۱۲) اگر بلی نے چوہے کو پکڑا اور وہ اس کے دانت لگنے سے زخمی ہو گیا پھر اس سے چھوٹ کر اسی طرح خون میں بھرا ہو کنوئیں میں گر پڑے تو اس کنوئیں کا سارا پانی نکال جائے گا (۱۳) اسی طرح چوہا نابہان (گندی موری یا نالی) سے نکل کر بھاگا اور اس کا جسم نجاست سے ملوث ہو گیا پھر وہ کنوئیں میں گر گیا تو سارا پانی نکل جائے گا خواہ چوہا زندہ نکلا آئے یا مر جائے دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے۔ (۱۴) ۱۵۔ اگر چوہا مکے میں پھول یا پھٹ جائے پھر اس مکے کے پانی میں سے ایک قطرہ کنوئیں میں ڈال دیا جائے تو اس کنوئیں کا سارا پانی نکالا جائے گا۔ (۱۵) ۱۶۔ کتہ، بلی، گائے، کمری پیشاب کر دے تو اس کا سارا پانی نکالا جائے گا چوہے اور بلی کے پیشاب کر دینے کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک معاف ہے اور اس سے کنواں نجس نہیں ہوگا یہی قول صحیح ہے اور یہی پر فتویٰ ہے، اور بعض کے نزدیک اس سے کنواں نجس ہو جائے گا اسی قول کی بنا پر جوہرہ سے منقول ہے کہ اگر چوہا بلی سے بھاگ کر یا بلی کتے سے بھاگ کر یا بکری درندے سے بھاگ کر (یا کوئی اور جانور دوسرے جانور سے بھاگ کر) کنوئیں میں گرے تو مطلق طور پر اس کنوئیں کا سارا پانی نکال جائے گا خواہ اس کا منہ پانی میں داخل ہوا ہو یا داخل نہ ہوا ہو کیونکہ خوف کی وجہ سے اس کا پیشاب نکل جانے کا نکلنا سب سے

(۱) ش (۲) در (۳)۔ نوع (۴) ع (۵)۔ ش و م (۶)۔ م

(۷)۔ ع (۸)۔ مجرد در و ش ملحقہ در و ش (۹)۔ منیہ و ہشتی زیور (۱۰)۔ مجرد در (۱۱)۔ ش (۱۲)۔ ش

(۱۳)۔ ہشتی زیور و علم الفقہ (۱۴)۔ ہشتی زیور (۱۵)۔ ع



لیکن نہر الفائق میں بھٹی سے منقول ہے کہ فتویٰ اس کے برخلاف ہے یعنی اس کا پانی نکالنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ ان کے پیشاب کر دینے میں شک ہے ور شک سے کوئی چیز ثابت نہیں ہوتی اور یہ جواب اس قول کی بنا پر ہے کہ بی اور چوہے کا پیشاب گرنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے اور اس میں کدہ ہے جیسا کہ وہ بیان ہوا اور اس کی مزید تفصیل نجستوں کے بیاں میں مذکور ہے۔ (۱)۔ اگر مرے ہوئے جانور کی ہڈی کنوئیں میں گر جائے اگر وہ ہڈی خنزیر (سور) کی ہو تو ہر حال میں اس کا تمام پانی نکالنا واجب ہے اور اگر خنزیر کے علاوہ کسی اور جانور کی ہو اور اس پر گوشت یا چربی (چکنائی) لگی ہو تو اس کی وجہ سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر اس پر کچھ لگا ہوا نہیں تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اس لئے کہ خنزیر کے علاوہ ہر جانور کی ہڈی فی نفسہ پاک ہے۔ (۲)۔ اگر کنوئیں میں ناپاک لکڑی یا ناپاک کپڑے کا ٹکڑا گر گیا اور اس کا نکالنا ممکن نہ ہو یا وہ غائب ہو جائے تو اس کنوئیں کا تمام پانی نکال دیے سے کنوئیں کے پاک ہونے کے ساتھ وہ لکڑی یا کپڑے کا ٹکڑا بھی پاک ہو جائے گا۔ (۳)

جن صورتوں میں تھوڑا پانی نکال جاتا ہے کنوئیں کا سارا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ جن صورتوں میں کنوئیں کا تمام پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ اس کا کچھ حصہ پاک ہوتا اور نکال جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں اول وہ صورتیں جن میں میں ڈول نکالنا واجب ہے۔ دوم وہ صورتیں جن میں چالیس ڈول نکالنا واجب ہے ان دونوں قسموں کے مسائل کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔ (مؤلف)

۱۔ اگر چوہا یا اس کی مثل کوئی جانور چڑیا وغیرہ کنوئیں میں گر کر مر جائے اور پھولنے یا پھٹنے سے پہلے اس کو کنوئیں سے باہر نکال دیا جائے تو بیس سے تیس تک ڈول نکالے جائیں اور پانی نکالنے کا یہ حکم اس مردہ چوہے یا چڑیا وغیرہ کو کنوئیں سے باہر نکالنے کے بعد ہے کنوئیں میں گرے ہوئے اس مردہ جانور کو نکالنے سے پہلے جس قدر پانی نکال جائے گا اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا (۴) اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ چوہا کنوئیں کے اندر مرے یا کنوئیں کے باہر مرے پھر اس میں ڈال دیا جائے اور تمام حیوانات کا یہی حکم ہے (۵) سوائے اس میت کے جس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے جیسا کہ کسی مسلمان کی غسل دی ہوئی میت یا شہید (۶) اور بیس سے تیس تک ڈول نکالنے کا مطلب یہ ہے کہ بیس ڈول نکالنا واجب ہے اس سے رکتیں ڈول تک نکالنا مستحب ہے (۷) بعض نے کہا کہ یہ حکم جانور کے چھوٹا ہونے کے لحاظ سے پس چھوٹے جانور میں کم مقدار اور بڑے جانور میں زیادہ مقدار ڈول نکالنے جائیں۔ (۸)

۲۔ جو جانور جسم کے اعتبار سے چوہے کے برابر ہے وہ چوہے کے حکم میں ہے (۹) پس اگر کنوئیں میں بڑی چھچکی (جس میں بنے والا خون ہوتا ہے) گر کر مر جائے تو ظاہر لحدایت میں بیس ڈول نکالے جائیں گے ورمولہ چوہے کے حکم میں ہے (۱۰) اگر کنوئیں میں بڑی چھڑی گر کر مر گئی (جس میں بنے والا خون ہوتا ہے) تو یک روایت میں بیس یا تیس ڈول نکالے جائیں گے۔ (۱۱)

۳۔ اگر کنوئیں میں مرغی یا بلی یا کبوتر یا بلی کا جسم اس کی مانند کوئی اور جانور گر کر مر گیا اور وہ پھولا یا پھٹا نہ ہو تو اس کنوئیں سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائیں، یہ چالیس مع صغیر مذکور ہے اور یہی اظہر ہے ورنہ کتاب الاصل کی روایت یہ ہے کہ ساٹھ تک ڈول نکالے جائیں شرح الجمع میں ہے کہ یہ احوط ہے (۱۲) یعنی چالیس ڈول نکالنا واجب ہے اور پچاس یا ساٹھ ڈول نکالنا مستحب ہے (۱۳) اور ورثان ایک جانور کا نام ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اس کے کنوئیں میں گر کر مر جانے سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائیں گے۔ (۱۴)

(۱)۔ درویش وغیرہ الا و حار وغیرہ مطلقاً (۲)۔ مدنی و فتح (۳)۔ بخرو و در (۴)۔ دم و دم و دہایہ و بخرو وغیرہ مطلقاً (۵)۔ بخرو و

(۶)۔ بخرو (۷)۔ بخرو و دم (۸)۔ مدنی و بخرو (۹)۔ بخرو و دہایہ (۱۰)۔ بخرو (۱۱)۔ بخرو

(۱۲)۔ دہایہ دم و دم و غیرہ مطلقاً (۱۳)۔ درو و دہایہ (۱۴)۔ بخرو

۳۔ جو جانور بچنے میں چوہے، مرغی یا بلی کے درمیان کے ہیں وہ چوہے کے حکم میں ہیں اور جو جانور مرغی اور بکری یا بلی اور کتے کے درمیان کے ہیں وہ مرغی، اور بلی کے حکم میں ہیں اور یہ ظاہر الروایت ہے اور اسی طرح ہمیشہ چھوٹے اور بڑے کا درمیان پانی جانور چھوٹے جانور کے حکم میں ہوتا ہے (۱) اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تمین چوہے سے پانچ چوہے تک ایک بلی کے حکم میں ہیں اور چھ چوہے ایک بکری اور کتے کے حکم میں ہیں اور یہ ظاہر الروایت ہے جیسا کہ مبسوط کی عبارت سے ظاہر ہے اور اسی قول کو ترجیح ہے اور مواہب میں امام محمدؒ کے قول پر اعتماد کیا گیا ہے اور دو بلیوں بالا جماع ایک بکری کے حکم میں ہیں پس دو میوں کے کنوئیں میں مرجانے سے اس کا سارا پانی نکالنا واجب ہے اور دو چوہے ایک چوہے کے حکم میں ہے اگر چہ وہ دونوں نیک میں مرغی کی مانند ہوں لیکن امام محمدؒ کی ایک روایت میں ہے کہ اگر دو چوہے جسم میں مرغی کی مانند ہوں تو چالیس ڈول نکالے جائیں گے، ایک بلی کے ساتھ ایک چوہا ایک بلی کے حکم میں ہے اور اقل (چھوٹے) کو اکثر (بڑے) میں داخل کیا جائے گا (۲) (پس اگر وہ بازیدہ بلیاں یا ایک بلی در تین یا چار یا پانچ چوہے یا چھ یا زیادہ صرف چوہے کنوئیں میں گر کر مرجائیں یا مرکز کریں تو اس کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ اس میں سے کوئی پھولا یا پھن نہ ہو اور اگر تمین یا چار یا پانچ صرف چوہے کنوئیں میں مرجائیں یا مرکز کریں تو اس کنوئیں سے چالیس تا پچاس یا ستھ ڈول نکالے جائیں اور اگر صرف دو چوہے مرجائیں یا مرکز کریں تو بیس تا تیس ڈول نکالے جائیں۔ (مؤلف)

۵۔ اور کنوئیں کو پاک کرنے کے لئے چالیس یا بیس ڈول نکالنے کا یہ حکم چشمہ دار اور غیر چشمہ دار دونوں قسم کے کنوؤں کے لئے ہے بخلاف حوض در بڑے مکے (مشہور) کے کہ اس کا تمام پانی بہا دیا جائے گا جبکہ اس میں بلی پڑے کی مانند جانور مرکز کر مرجائے اس لئے کہ کنوؤں کا ناپاک ہونا اور پھر چند ڈول نکالنے سے ان کا پاک ہو جانا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار یعنی اقوال و افعال سے بالخصوص ثابت ہے (۳) یعنی کنوؤں سے کچھ مقررہ ہے تعدد ڈول پانی کا نکالنا خلاف قیاس آثار صحابہ سے ثابت ہے پس حوض اور بڑے مکے (مشہور) وغیرہ کو کنوئیں کے ساتھ ملحق نہیں کیا جاسکتا۔ (۴)

۶۔ مردہ چوہے وغیرہ کے کنوئیں سے نکالنے کے بعد کنوئیں کے پانی کی نجاست غلیظ ہوتی ہے اس میں سے جس قدر نکال دیا جائے اسی قدر پانی اس نجاست میں تخفیف ہو جاتی ہے پس جس کنوئیں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اگر اس میں سے پہلا ڈول نکال کر کسی پاک کنوئیں میں ڈال دیا تو اس دوسرے کنوئیں سے بھی بیس ڈول پانی نکالنا واجب ہوگا اور اگر پاک کنوئیں میں دوسرا ڈول ڈالا تو انیس ڈول پانی نکالنا واجب ہوگا، اور اگر تیسرا ڈول ڈالا ہے تو اٹھارہ ڈول نکالے جائیں اور اسی طرح اگر آخری بیسواں ڈول پاک کنوئیں میں ڈالا ہے تو اس دوسرے کنوئیں سے صرف ایک ڈول نکال جائے گا کیونکہ اس وقت پہلے کنوئیں کا پاک ہونا بھی اس ایک ڈول پر ہی موقوف تھا اور اس مسئلے میں اصل یہ ہے کہ دوسرا کنواں بھی اسی قدر ڈوبوں سے پاک ہوتا ہے جس قدر ڈوبوں سے پہلا کنواں اس وقت پاک ہوگا جس وقت اس میں سے وہ ڈول نکال گیا تھا جو دوسرے کنوئیں میں ڈال گیا اور اگر دوسواں ڈول ڈالا گیا ہے تو امام ابو حنیفہؒ کی روایت کے بموجب گیارہ ڈول نکالے جائیں گے اور یہی اصح ہے، اور اگر ایک کنوئیں سے چوبہا نکال کر دوسرے (پاک) کنوئیں میں ڈال دیا گیا اور پہلے کنوئیں سے بیس ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوئیں میں ڈال دیئے گئے تو اب دوسرے کنوئیں میں سے اس چوہے کو نکال کر بیس ڈول نکالنے واجب ہوں گے جیسا کہ پہلے کنوئیں کا حکم تھا (۵) اگر ناپاک کنوئیں کا پانی کسی دوسرے کنوئیں میں ڈالا اور دوسرا کنواں پہلے بھی ناپاک تھا تو یہ دیکھا جائے گا کہ دوسرے کنوئیں سے کس قدر ڈول نکالے واجب تھے اور پہلے کنوئیں سے جس کا پانی اس میں ڈالا گیا ہے کس قدر ڈول نکالنے

واجب تھے ان دونوں میں سے جو تعداد اکثر ہوگی وہی نکل جائے گی اور اکثر قُل سے مستغنی رہے گا اور اگر دونوں سے نکالے جانے والے  
 ذلوں کی تعداد یکساں ہے تو دونوں میں سے کسی ایک کی تعداد کا نکالنا کافی ہے (۱)۔ یعنی برابر تعداد ہونے کی صورت میں ایک کی تعداد  
 دوسرے کی تعداد میں داخل ہو جائے گی اور اگر ان میں سے ایک کی تعداد دوسرے کی تعداد سے زیادہ ہے تو قلیل کثیر میں داخل ہو جائے گی  
 (۲)۔ (یعنی برابر تعداد ہونے کی صورت میں کسی ایک کنوئیں کے ذلوں کی تعداد نکالنی واجب ہوگی اور کم و بیش ہونے کی صورت میں جو تعداد  
 زیادہ ہے وہ نکالنی واجب ہوگی) (مؤلف) اس کی مثال یہ ہے کہ دو کنوئیں میں سے ہر ایک میں ایک ایک چوہا مر گیا جس کی وجہ سے ہر ایک  
 میں سے بیس ذول نکالنے واجب ہوئے پھر ان میں سے ایک کنوئیں سے دس ذول کر دوسرے کنوئیں میں ڈال دیئے گئے تو دوسرے کنوئیں  
 سے بیس ذول نکالنا واجب ہے اور اگر اس ایک کنوئیں سے ایک ذول نکال کر دوسرے کنوئیں میں ڈال دیا گیا تب بھی یہی حکم ہے کہ دوسرے  
 کنوئیں سے بیس ذول نکالنا واجب ہوگا۔ (۳) اگر دو کنوئیں میں سے ہر ایک سے بیس ذول نکالنا واجب ہو پھر ان میں سے ایک کنوئیں سے  
 بیس ذول نکال کر دوسرے کنوئیں میں ڈال دیئے گئے تو دوسرے کنوئیں سے بھی بیس ذول نکالنا واجب ہے اور اگر ایک کنوئیں سے بیس ذول  
 نکالنا واجب ہو اور دوسرے کنوئیں سے چالیس ذول نکالنا واجب ہو پھر ان میں سے ایک کنوئیں سے ستر ذول نکال کر دوسرے کنوئیں  
 میں ڈال دیئے گئے جتنے اس سے نکالنے واجب تھے تو اس دوسرے کنوئیں سے چالیس ذول نکالے جائیں (۴) اور سی طرح اگر تین کنوئیں  
 میں سے ہر ایک میں مثلاً ایک چوہا مر گیا جس کی وجہ سے ہر ایک کنوئیں سے بیس ذول نکالنا واجب ہے پس ان میں سے دو کنوئیں سے قدر  
 و جب یعنی میں میں ذول پانی نکال کر تیسرے کنوئیں میں ڈال دیا تو تیسرے کنوئیں سے چالیس ذول نکالے جائیں۔ (یہ ایسا ہو گیا کہ  
 تیسرے کنوئیں میں تین چوہے مرے ہیں اور تین چوہے ایک مرغی یا بک کے حکم میں ہیں اس لئے تیسرے کنوئیں سے چالیس نکالنے واجب  
 ہوں گے بخلاف پہلی صورت کے جس میں ہے کہ دو کنوئیں سے بیس ذول نکالنا واجب ہو ان میں سے ایک کنوئیں سے بیس ذول نکال  
 کر دوسرے کنوئیں میں ڈال دیئے تو دوسرے سے بھی بیس ہی ذول نکالنا واجب ہوگا اس لئے کہ یہ ایسا ہو گیا دوسرے کنوئیں میں دو چوہے  
 مرے ہیں اور دو چوہے ایک چوہے کے حکم میں ہیں، واللہ اعلم بالصواب مؤلف) اور اگر ان دونوں کنوئیں میں سے کسی ایک کنوئیں سے بیس  
 ذول اور دوسرے کنوئیں سے دس ذول نکال کر تیسرے میں ڈالے گئے تو تیس ذول نکالے جائیں، اور امام ابو حفص کی روایت کے مطابق  
 مناسب یہ ہے کہ پہلے ان ذول نکالے جائیں جو پہلے کنوئیں سے اس میں ڈالے گئے ہیں پھر اتنے ذول نکالے جائیں جو اس میں سے  
 نکالنے واجب تھے اور اگر دو کنوئیں میں سے ایک سے بیس ذول نکالنا واجب ہو اور ان دونوں کنوئیں سے  
 قدر واجب پانی نکال کر تیسرے پاک کنوئیں میں ڈال دیا تو اس تیسرے کنوئیں سے مذکورہ بالا اصول کے مطابق چالیس ذول نکالنا واجب  
 ہوگا اور اگر ایک کنوئیں سے چالیس ذول نکالنا واجب تھے اس میں سے ایک ذول نکال کر اس کنوئیں میں ڈال دیا جس میں سے بیس ذول  
 نکالنا واجب تھے اب اس سے بھی چالیس ذول نکالے جائیں گے سوائے کہ اگر وہ ذول کسی پاک کنوئیں میں ڈال دیا جاتا تو اس سے بھی  
 چالیس ہی ذول نکالنا واجب ہوتا جس کی طرح یہاں بھی ہے۔ اور یہ سب امام محمد کے قول کے مطابق ہے، و امام ابو یوسف سے اس بارے  
 میں دو روایتیں ہیں ایک روایت کے مطابق اس کا تمام پانی نکال دیا جائے گا اور ایک روایت کے مطابق بقدر واجب، اور جس قدر اس میں  
 دوسرے کنوئیں سے پانی ڈال گیا ہے دونوں کا مجموعہ نکال دیا جائے گا (۵) اگر چوہا کسی مکے میں گر کر مر گیا تو اس مکے کا تمام پانی گر دیا جائے اور  
 اگر اس مکے کا پانی کسی پاک کنوئیں میں ڈال دیا گیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جس قدر تا پاک پانی اس میں ڈال دیا گیا ہے وہ اور بیس ذول

نکال دیئے جائیں اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر مٹکے کا پانی بیس ڈول یا اس سے زیادہ ہے تو کنوئیں سے اسی قدر پانی نکال جائے اور اگر مٹکے میں بیس ڈول سے کم پانی ہے تو اس کنوئیں سے بیس ڈول نکالے جائیں کیونکہ کنواں چوبے کی نجاست سے ناپاک ہوا ہے، (۱) ورنہ بحر الرائق میں ہے کہ محیط میں نو در کی طرف منسوب کرتے ہوئے مذکور ہے کہ اگر مٹکے میں چوبہا مریاں، اس مٹکے کا پانی کنوئیں میں ڈال دیا گیا تو امام محمدؒ سے کہا کہ جس قدر پانی اس میں ڈال گیا ہے اس میں اور بیس ڈول میں سے جو مقدار زیادہ ہے اسی قدر پانی نکالا جائے اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ اگر چوبہا کنوئیں میں گر کر مر جاتا ہے تو اس سے بیس ڈول نکالے جاتے ہیں اسی طرح جب کسی کنوئیں میں وہ پانی ڈال گیا جس میں چوبہا مرا ہے تب بھی بیس ڈول نکالے جائیں گے لیکن اگر کنوئیں میں ڈال ہوا ناپاک پانی بیس ڈول سے راند ہو تو وہ زیادتی مع بیس ڈول نکالی جائے گی، اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ پاک کنوئیں میں ڈال ہوا ناپاک پانی اور بیس ڈول نکالے جائیں اس لئے کہ یہ ایسا مویا گویا کہ اگر کنوئیں میں دو چوبے گر کر مر جاتے تو اس میں سے ان دونوں چوبوں کو نکالنا اور بیس ڈول نکالنا واجب ہوتا ہے اسی طرح یہاں ہے۔ (۲)

۷۔ اگر پانی کے کسی پاک کنوئیں کے قریب کوئی نجاست کا کنواں یا گڑھ یا نال یا کوزی وغیرہ ہو تو اس بارے میں فقہ کا اختلاف ہے کہ دونوں میں کس قدر فاصلہ نجاست کے پاک کنوئیں میں سریت کرنے کا مانع ہے، امام حواثیؒ نے کہا ہے کہ تا دور ہو تا معتبر ہے کہ اس نجاست کا اثر یہی مزہ یا رنگ یا بو ظاہر نہ ہو پس اگر کنوئیں کے پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدلے تو اس کا پانی پاک ہے اور اگر اس کی کوئی صفت بدل جائے تو کنوئیں کا پانی ناپاک ہے خواہ فاصلہ کتنا ہی ہو، خلاصہ اور فتویٰ قاضی خاں میں کہا ہے کہ اسی پر اعتبار ہے اور محیط میں اسی کو صحیح کہا ہے (۳) پس کنوئیں کا پانی نجاست کے گڑھے کے قریب ہونے کی وجہ سے اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک کنوئیں کے پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدلے ورنہ اس بارے میں گزروں کے فاصلے اعتبار نہیں ہے حتیٰ کہ اگر نجاست کا گڑھا پانی کنوئیں سے اس گز کے فاصلے پر ہو اور وہاں سے اس گڑھے کی نجاست کا اثر کنوئیں میں آجائے تو کنوئیں کا پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر دونوں میں ایک گز کا فاصلہ ہو ورنہ اس سے نجاست کا اثر کنوئیں میں نہ آئے تو کنوئیں کا پانی پاک ہے اور یہی صحیح ہے۔ (۴) اس لئے کہ زمین کی سختی و نرمی کے باعث نجاست کے سرایت کرنے کا فاصلہ مختلف ہوتا ہے جیسا کہ شامی و دیگرہ میں مذکور ہے مؤلف

۸۔ اگر کنوئیں میں مرنے والے جانور کے کنوئیں میں گرنے کا وقت معلوم ہو تو اس جانور کے مرنے کے وقت سے اس کنوئیں کے ناپاک ہونے کا حکم کیا جائے گا خواہ وہ ظلم خود دیکھ کر یا ظن کے ذریعہ سے حاصل ہو یا دو گویا ہو کہ قتل وقت یہ جانور گرا تھا، ورنہ اگر جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو اور نہ ہی اس کا گناہ ثابت ہو تو گردہ جانور پھو، اور پھٹ نہیں ہے تو ایک دن رات سے اس کنوئیں کی ناپاکی کا حکم کیا جائے گا ورنہ گردہ جانور پھو یا پھٹ گیا ہو تو سببنا تین دن رات سے اس کنوئیں کی ناپاکی کا حکم کیا جائے گا، یہ حکم وضو، غسل اور اس سٹے کے بارے میں ہے جو اس پانی سے گوندھا گیا ہو کہ اس آنے کو کنوئیں کو کھلادیا جائے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور یہ خود نے اور یہی معتد ہے، صحابین کے نزدیک جس وقت لوگوں کو معلوم ہوگا، اسی وقت سے پانی کی نجاست کا حکم ہوگا اسے پہلے کوئی چیز۔ زم نہیں ہوگی بعض نے اسی قول کو مفتیٰ کہا ہے۔ (۵) پس اگر کنوئیں میں چوبہا یا کوئی اور جانور مر رہا ہو یا پانی گرا ہو یا یہ معلوم نہ ہو کہ کب گرا تھا اور وہ پھو یا پھٹ نہیں تو ایک دن رات کی نمازیں یا جو نمازیں اس پانی سے وضو کر کے پڑھی ہیں لونا کی جائیں اور اس عرصے میں جس چیز کو وہ پانی لگا ہے اس کو دھویا جائے اور اگر وہ جانور پھو یا پھٹ گیا تھا تو تین دن رات کی نمازیں یا جو نمازیں اس پانی سے وضو کر کے پڑھی ہیں لونا کی جائیں اور اس عرصے میں جس چیز کو وہ پانی لگا ہے اس کو دھویا جائے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور یہ استحسان ہے اور امام محمدؒ و امام ابو یوسفؒ کا



قول یہ ہے کہ کسی نماز کو نہیں لوٹائیں گے جب تک یہ معصوم نہ ہو کہ وہ کب گرا تھا (یعنی جس وقت معصوم ہو اس وقت سے ہی اس کی نجاست کا حکم ہوگا) یہ قیاس ہے (۱) اور اگر اس کے گرنے کا وقت معلوم ہو جائے تو اس پر اجماع ہے کہ اس وقت سے وضو اور نمازیں لوٹائیں گے کیونکہ اب معلوم ہو گیا کہ ناپاک پانی سے وضو کیا گیا تھا اور اس پانی سے آٹا گوندھا گیا تھا تو استحسان یہ ہے کہ اگر وہ جانور جو کنوئیں سے مر ہو نکلا پھولا یا پھٹا ہوا تھا تو تین دن سے جو آٹا اس کنوئیں کے پانی سے گوندھا گیا ہے وہ نہ کھائیں گے ورنہ اگر وہ پھولا یا پھٹا نہیں تھا تو ایک دن رات سے جو آٹا اس کنوئیں کے پانی سے گوندھا گیا ہے وہ نہ کھائیں گے، امام ابو حنیفہؒ نے سی قول کو اختیار کیا ہے۔ (۲)

### کنواں پاک کرنے کا طریقہ

۱۔ جس نجس چیز کے کرنے سے کنواں ناپاک ہوا ہے پہلے اس چیز کو نکالنا چاہئے، نجس چیز کے نکالنے سے پہلے جو پانی نکال جائے وہ بے فائدہ ہے کیونکہ کنوئیں کی ناپاکی کا سبب وہ نجس چیز ہے کنوئیں میں اس کے موجود ہوتے ہوئے کنوئیں کی پانی کا حکم گناہکس نہیں، مگر اس صورت میں جبکہ اس نجس چیز کا نکالنا دشوار ہو جائے۔ (۳) (جیسا کہ آگے مذکور ہے مؤلف)

۲۔ اگر کنوئیں میں مری ہوئی نجس چیز کا نکالنا دشوار ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس چیز کی ناپاکی خارجی نجاست کی وجہ ہو یعنی وہ چیز خود تو ناپاک نہ ہو بلکہ نجاست لگنے سے ناپاک ہو گئی ہو مثلاً ناپاک لکڑی یا ناپاک کپڑا (اور جوتی وغیرہ) اگر کنوئیں میں گر کر غائب ہو گئی اور اس کا نکالنا دشوار ہو گیا تو اس صورت میں اسی حالت میں بقدر واجب پانی نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا کنوئیں کو کچھ عرصے یونہی چھوڑ دینے کی ضرورت نہیں ہے اور کنوئیں کے پاک ہوتے ہی وہ ناپاک چیز لکڑی یا کپڑا (یا جوتی وغیرہ) بھی پاک ہو جائے گی (۴) اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ ناپاک چیز بذات خود ناپاک ہو مثلاً مردہ جانور کا گوشت اور خنزیر (سور) یا وہ جانور جو کنوئیں میں گر کر مر گیا ہو) اور اس کا نکالنا دشوار ہو جائے تو اس کے بارے میں قہستانی میں جو اہر سے منقول ہے کہ اگر کوئی چیز یا کنوئیں میں گر کر مری اور لوٹ اس کے نکالنے سے عاجز ہو گئے تو جب تک وہ نجست کنوئیں میں ہے اس وقت تک کنواں ناپاک ہے اس صورت میں کنوئیں کو اتنی مدت تک یونہی چھوڑ دینا چاہئے جس میں یہ یقین ہو جائے کہ وہ ناپاک چیز گل سر کر مٹی ہو گئی ہے جس کی مقدار بعض فقہاء نے چھ مہینے لکھی ہے پھر اس مدت کے بعد بقدر واجب پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۵)

۳۔ جب کنوئیں میں چوہا یا اس کی مانند کوئی جانور گر کر مر جائے کی وجہ سے (چوہے وغیرہ کو سے نکالنے کے بعد) جس سے میں تک ڈول نکال دینے تو کنوئیں پاک ہو جائے گا اور اس کے ساتھ ہی ڈول رسی چرخی کنوئیں کے اندر کے کنکر و دیوار وغیرہ پانی کھینچنے والوں کے ہاتھ پر بھی پاک ہو جائیں گے اور اسی طرح ہر صورت میں مقدار واجب پانی نکال دینے سے کنوئیں کے ساتھ ساتھ مذکور تمام چیزیں پاک ہو جائیں گی۔ یہ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے (۶) اور کنوئیں کو پاک کرنے کے لئے چائیس یا مین ڈول نکالنے کا حکم عام ہے خواہ وہ کنواں چشمہ دار ہو یا غیرہ چشمہ دار ہو۔ (۷)

۴۔ جن صورتوں میں کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے ان میں کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا تمام پانی نکال دیا جائے پس اگر وہ کنواں چشمہ دار نہیں ہے یعنی اس کا پانی ٹوٹ سکتا ہے تو اس قدر پانی نکال دیا جائے کہ اس کا پانی ٹوٹ جائے اور اس قدر رہ جائے کہ اب آدھا ڈول بھی نہ بھر سکے تو وہ کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کے ساتھ ہی ڈول رسی چرخی، کنوئیں کے اندر کی دیوار اور

(۱)۔ ہادیہ دوع و کبیری و بدائع ملتقطاً (۲)۔ ع و بدائع (۳)۔ عروش ملتقطاً (۴)۔ عروش دوع و ملتقطاً

(۵)۔ ش و ملتقطاً (۶)۔ کبیری (۷)۔ عروش

کنکریں وغیرہ اور پانی کھینچے والوں کے ہاتھ پر بھی پاک ہو جائیں گے (ان کو امگ دھونے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ان اشیاء کی نجاست کنوئیں کی نجاست کے ساتھ ہے جب کنواں پاک ہو گیا تو یہ اشیاء بھی پاک ہو گئیں جیسا کہ شراب کے مٹکے میں جب شراب سرکہ بن جائے تو وہ مٹکا بھی اس کے تابع ہوئے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے اور پانی سے استنجا کرنے سے استنجا کرنے والے کا ہاتھ بھی اس کے ساتھ ہی پاک ہو جاتا ہے۔ (۱)

۵۔ اگر کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے اور کنواں چشمہ اور ہو یعنی اس کا پانی ٹوٹ نہ سکتا ہو بلکہ جتنا پانی نکالتے جائیں ساتھ ساتھ اتنا ہی یا اور زیادہ پانی اس میں تار ہے اگر ممکن ہو تو اس میں پانی آئے کے ماسور۔ (سورخ) بند کر دینے چاہئیں اس کے بعد اس کا تمام جس پانی نکال دیا جائے (یہ تک کہ نصف ڈول نہ بھرا جاسکے) اور اگر پانی سے خبے کے باعث اس کے سوتوں (پانی آنے کے سورخوں) کا بند کرنا ممکن نہ ہو تو پانی نکال شروع کرتے وقت اس میں جس قدر پانی موجود ہے اس قدر پانی اس کنوئیں سے نکال دیا جائے اس بارے میں فقہ کا اختلاف ہے کہ اس میں اس وقت موجود پانی کی مقدار کس طرح معلوم کی جائے، بعض نے کہا کہ کنوئیں میں موجود پانی کی گہرائی اور لمبائی جوڑائی (محیط) کے برابر اس کے قریب ایک گڑھا کھودا جائے اور بعض نے کہا کہ اس کو چونا گچ کیا جائے پھر اس کنوئیں سے اس قدر پانی نکالا جائے کہ وہ گڑھا بھر جائے، پس جب وہ گڑھا بھر جائے گا تو کنواں پاک ہو جائے گا، اور بعض نے کہا کہ اس کنوئیں کی یہ تک ایک ہنس (یا وزن بندھی ہوئی رسی) ڈال کر ناپ لیا جائے اور پانی کی اوپر کی سطح تک اس پر نشان لگایا جائے پھر اس کنوئیں میں سے کچھ اول نکالے جائے چائیں اور دوبارہ اس میں ہنس (یا رسی) ڈال کر دیکھ جائے کہ کتنا پانی تم ہو پس اس سے حساب لگائے کہ کل پانی کے لئے کتنے ڈول نکالے جائیں گے اور اسی حساب سے کنواں کا پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا مثلاً ہنس (یا رسی) ڈال کر دیکھ تو دس ہاتھ پانی ہے سو ڈول نکالنے کے بعد پھر ہنس (یا رسی) ڈال کر دیکھ تو ایک ہاتھ پانی کم ہو یعنی نو ہاتھ باقی رہ گیا اب اگر اس حساب سے سو ڈول اور نکال دیئے جائیں تو کنوئیں کا کل نجس پانی نکل جائے گا اور کنواں پاک ہو جائے گا یہ دونوں قول امام ابو یوسف سے مروی ہیں اور جو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ پانی اس قدر نکالا جائے کہ نیا پانی اس پر غالب آجائے اور اس بارے میں فقہ کے زیادہ موافق وہ قول ہے جو امام ابو نصر محمد بن محمد بن سلام سے مروی ہے اور امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور وہ یہ ہے کہ دو متقی دیندار مسلمان آدمیوں سے جن کو پانی کی مقدار پہچاننے اور اندازہ کرنے میں مہارت ہو اندازہ کرایا جائے اور جتنے ڈول وہ بتائیں اتنے ڈول نکال دیئے جائیں یہی صحیح اور فقہ کے زیادہ مشابہ ہے ورا سی پر فتویٰ ہے اور یہی صحیح ہے، اور معراج الدار یہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور اس کو ایک جماعت نے صحیح کہا اور اسی کو اختیار کیا ہے، پس اگر ان دو آدمیوں نے مثلاً یہ کہا کہ اس میں ایک ہزار ڈول پانی ہے تو اسی قدر پانی نکال دیا جائے (۲) بعض نے کہا کہ آدمی پانی کھینچنا شروع کر دیں تو جب وہ تھک جائیں تو کل پانی نکل جائے گا اور کنواں پاک ہو جائے گا (۳) بعض علماء نے کہا کہ کنوئیں کے پانی میں کوئی رنگ مثلاً لال دوائی گھول دی جائے اس کے بعد پانی نکالا جائے جب رنگ منقطع ہو کر بے رنگ پانی آنے لگے تو کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کو احوط کہا گیا ہے (۴) اور ایک قول جو امام محمد سے مروی ہے یہ ہے کہ چشمہ دار کنوئیں سے دو سو سے تین ڈول تک نکال دیئے جائیں، کنز اور ملتقی میں اس پر اعتناء کیا گیا ہے اور اس پر فتویٰ ہے اور یہ قول بھی مختار ہے اور اس میں زیادہ آسانی ہے پس جمع فتویٰ میں اختلاف ہے اور حلیہ و بحر اراقت میں اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے فقہانے کہا ہے کہ امام محمد نے جب بغداد کے کنوؤں کو دیکھا کہ (چشمہ دار ہونے کے باوجود) ان میں زیادہ سے زیادہ اس قدر پانی ہے اس سے زیادہ نہیں ہے تب یہ فتویٰ دیا یہ مبسوط میں مذکور ہے اور امام

ابو حنیفہ سے بھی روایت اصول کے علاوہ ایک روایت میں ہے کہ چشمہ دار کنوئیں سے سو ڈول نکالے جائے اور یہ پانی پیا جائے تو کوفہ کے کنوئیں میں پانی کی مقدار کم تھی یعنی اس مقدار سے زیادہ نہیں تھی جیسے کہ کفایہ میں مذکور ہے (۱) پس امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ سے منقول یہ دونوں قول بھی اس طرف راجع ہیں کہ ایسے آدمی سے اس کنوئیں کے پانی کا اندازہ کرایا جائے جس کو اس علاقہ کے کنوئیں کے پانی کا تجربہ ہو نہ یہ کہ ہر جگہ کے کنوئیں کے لئے یہ قول زنی قرار دیئے جائیں (۲) پس اس بنا پر دو سو ڈول نکالنے پر مطلقاً فتویٰ نہیں دینا چاہئے بلکہ اس شہر کے کثر کنوئیں کے پانی کی مقدار کو مد نظر رکھ جائے اور یہی لوگوں کے لئے زیادہ مناسب ہے اور ہر کنوئیں کے لئے پانی کی مقدار کا علیحدہ اعتبار کرنا ہی احوط ہے۔ (۳)

۶۔ اگر کوئی کنواں ایسا ہے کہ اس پانی ٹوٹ جائے گا مگر ایسا کرنے سے اس کنوئیں کی دیوار کے پھٹ جانے سے نقصان نہ ہو غالب ہے تو اس صورت میں اس کا پانی توڑنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ جتن پانی اس وقت اس میں موجود ہے بطریق مذکور اندازہ کر کے اتنا ہی پانی ایک ساتھ یا متفرق طور پر نکال دیا جائے تو وہ کنواں پاک ہو جائے گا۔ (۴)

۷۔ ناپاک کنوئیں سے جتنے ڈول پانی نکالنا واجب ہے اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ ان کو متواتر ایک دم نکال جائے (خود ایک دم متواتر نکالیں یا تھوڑا تھوڑا کر کے کئی دفعہ میں نکالیں ہر طرح سے کنواں پاک ہو جائے گا خود اس وقت میں درمید پانی کنوئیں میں آ جائے تو اس کا مضائقہ نہیں ہے) حتیٰ کہ اگر کسی نے ہر روز ایک ڈول نکالنا بھی جائز ہے (درمقررہ تعداد پانی نکل جانے سے کوں پاک ہو جائے گا) پس اگر ایک روز میں کنوئیں کا کچھ پانی نکالا گیا اور دوسرے روز اس میں اور پانی آ گیا تو اس میں فقہ کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اب اس کا (بقدر واجب) کل پانی نکالا جائے اور بعض نے کہا کہ جو مقدار نکالنی تھی رہ گئی ہے صرف اسی قدر نکالا جائے یہی مختار ہے۔ (۵)

**فائدہ:** مذکورہ بار فردعات سے معلوم ہوا کہ جس صورت میں پانی کا توڑنا مقصود ہو اس صورت میں تو کنوئیں کا پانی لگا تاریک دم سے نکالا جائے اس کے بغیر پانی کا توڑنا مشہور نہیں ہوگا اور اس کے علاوہ باقی سب صورتوں میں بھی صورتوں میں ڈولوں کی تعداد مقرر ہے یا کنوئیں چشمہ دار ہے تو پانی کا لگا تاریک دم سے نکالنا ضروری نہیں ہے بلکہ متفرق وقتوں میں وہ تعداد پوری کر سکتے ہیں پس غور کر لیجئے۔ (۶)

۸۔ کنوئیں کا پانی اوسط درجے کے ڈول سے نکالنا چاہئے اور اس سے مراد وہ ڈول ہے جو اس کنوئیں پر ملتا مستعمل ہوتا ہے اور یہ ظاہر اور روایت ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ ڈول بہت بڑا (یا بہت چھوٹا) نہ ہو، اگر اس کنوئیں پر کوئی خاص ڈول نہ ہو یا کنوئیں کا ڈول بہت بڑا یا بہت چھوٹا ہو تو ان صورتوں میں درمیانی ڈول کا اعتبار ہے یعنی جس میں ایک صاع پانی ساتا ہوا اور صاع ٹھہر چکا ہوتا ہے (اور صاع (انگریزی) اسی روپے بھر کے حساب سے تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے) (۷) اگر ڈول متوسط سے بہت بڑا یا بہت چھوٹا ہو تو اوسط ڈول کے ساتھ اس کا حساب کر کے پانی نکالا جائے، اگر بہت بڑا ایک ہی ڈول مقدار واجب کے برابر ہو تو ایک ہی ڈول نکالنا کافی ہے اور کنواں پاک ہو جائے گا کیونکہ مقصود یعنی قدر واجب پانی کا نکالنا حاصل ہو گیا (۸) یعنی ساڑھے تین سیر کے حساب سے مقدار واجب کے بہت بڑے یا بہت چھوٹے ڈول جس قدر نہیں اتنے نکال دینے چاہئیں مثلاً اس ڈول میں متوسط دو ڈول کی برابر پانی ساتا ہے تو اس ایک ڈول کو دو ڈول سمجھیں اور تیس ڈول نکالنے کی صورت میں دس ڈول اور چالیس ڈول نکالنے کی ضرورت میں بیس ڈول نکالیں اور اگر وہ ڈول متوسط چار ڈول کی برابر ہو تو اس ایک ڈول کو چار ڈول سمجھیں حتیٰ کہ اگر ایک ڈول بیس یا چالیس ڈول کے برابر کا ہو تو اتنی ہی سمجھیں اسی طرح

(۱)۔ ش. و بحر و کبیری وغیرہ ملاحظہ (۲)۔ ش. (۳)۔ کبیری (۴)۔ بہار شریعت

(۵)۔ بحر (۶)۔ مستفاد من علم الفقہ وغیرہ (۷)۔ دروش و بحر و بدائع مستطفاً و مختصاً (۸)۔ ش. و بحر ملاحظہ

اگر وہ ڈول بہت چھوٹا ہو مثلاً ایک ڈس متوسط نصف ڈول کی برابر ہو تو اس کے دو ڈول ایک شمار کریں (مؤلف)  
۹۔ ڈول کا بھرا ہوا نکلنا ضروری نہیں بلکہ نصف سے زیادہ ہونا کافی ہے پس اگر ڈول پھٹا ہوا تھا (اور اس سے کچھ پانی ٹپک کر نکل گیا یا خشک کر گر گیا مگر جتن بھی وہ آدھے ڈول سے زیادہ ہے تو وہ پورا ڈول ہی شمار کیا جائے گا اور اگر نصف ڈول یا اس سے بھی کم رہ گیا تو وہ ڈول شمار نہیں کیا جائے گا۔ (۱)

۱۰۔ اگر کنوئیں میں قدر دو، جب سے کم پانی ہے تو جس قدر موجود ہو اسی کا نکالنا کافی ہے (مثلاً چالیس ڈول نکالنا واجب ہوا اور کنوئیں میں فقط تیس ڈول پانی ہے تو وہی تیس ڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا) اس کے بعد اگر اور پانی آ جائے تو مزید کچھ نکالنا واجب نہیں ہے۔ (۲)

۱۱۔ ناپاک کنواں اگر بالکل خشک ہو جائے اور اس کی تہ میں تری نہ رہے تب بھی کنواں خود بخود پاک ہو جائے گا اس کے بعد اگر اس کنوئیں میں دوبارہ پانی نکل آ جائے تو اس کی ناپاکی عود نہیں کرے گی (یعنی اب وہ پہلی ناپاکی کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوگا اور اگر کنوئیں کی تہ پوری طرح خشک نہیں ہوئی بلکہ اس میں تری ماتی ہے تو صبح یہ ہے کہ دوبارہ پانی آنے سے وہ کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ (۳)

۱۲۔ اگر کنواں ناپاک ہو جائے تو اس کنوئیں کو پاک کرنے کے لئے اس کے پانی کا جاری ہو جانا کافی ہے مثلاً اگر اس کنوئیں میں سرنگ کی طرح سورخ کھودا جائے اور اس سرنگ سے کچھ پانی جاری ہو کر نکل جائے اگرچہ تھوڑا ہی ہو تو وہ کنواں پاک ہو جائے گا اس لئے کہ اس طرح طہارت کا سبب یعنی پانی کا جاری ہونا پایا گیا ہے اور وہ کنواں اس حوض کی مانند ہو گیا جو ناپاک ہو گیا ہو کہ اگر اس کا پانی جاری ہو تو اس حوض میں سے کچھ پانی نکل گیا ہو تو وہ حوض پاک ہو جاتا ہے (۴) کنوئیں کا پانی جاری ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ اس کنوئیں میں دھتھرے ہوں ایک سے پانی کنوئیں میں آتا ہو اور دوسرے کے ذریعے کنوئیں سے باہر نکلتا ہو تب بھی وہ کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ (۵)

۱۳۔ کنواں پاک کرنے کی مذکورہ تمام صورتوں میں سے کسی صورت میں بھی کنوئیں کی مٹی کا نکالنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ آثار صحابہ صرف پانی کے نکالنے کے بارے میں وارد ہوئے ہیں۔ (۶)

۱۴۔ جس کنوئیں کا پانی نکال کر اس کو پاک کیا گیا ہے، حتیٰ اُن کے گارے سے مسجد کو نہ لیا جائے۔ (۷)  
۱۵۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس وقت تک کنوئیں کے پاک ہونے کا حکم نہیں کیا جائے گا جب تک آخری ڈول کنوئیں کے منہ (دہنہ) سے باہر نہ آ جائے کیونکہ ڈول نکالنے کا حکم پانی اور کنواں دونوں کے ساتھ متصل ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جب آخری ڈول پانی کی سطح سے جدا ہونے ہو جائے اس وقت سے کنواں پاک ہو جائے گا، اگرچہ اس ڈول سے کنوئیں میں پانی ٹپک جائے اس لئے ضرورت کی وجہ سے اس سے پانی کے پھینکے کا کوئی اعتبار نہیں ہے پس اگر آخری ڈول سے کنوئیں کے منہ سے باہر آنے سے پہلے کسی نے اس کنوئیں سے پانی نکال کر کپڑا دھویا تو شیخین کے نزدیک وہ کپڑا ناپاک ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔ (۸)

جن صورتوں میں کنواں بالکل ناپاک نہیں ہوتا اور جن میں پانی نکالنا مستحب ہے: ۱۔ پاک چیز کے کنوئیں میں گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا (۹) پس مسلمان میت کی لاش اگر غسل دینے کے بعد کنوئیں میں گر جائے تو کنوئیں کا پانی ناپاک نہ ہوگا یہی مختار ہے (۱۰) بشرطیکہ اس کے جسم پر نجاست نہ ہو اور لاش پھولی یا پھٹی نہ ہو (۱) اس کی تفصیل تمام ناپاک ہونے کے بیان میں گزر چکی ہے،

(۱)۔ ردّش (۲)۔ فتح وعر (۳)۔ بحر المختصا وفتح (۴)۔ فتح وعر ودر وعاہ ودر (۵)۔ غایۃ الزوطر

(۶)۔ فتح وعر (۷)۔ بحر وعر (۸)۔ فتح وعر وملتقطا (۹)۔ علم الفقہ (۱۰)۔ وغیرہ (۱۱)۔ علم الفقہ



(مولف)

۲۔ شہید اگر (مسل دینے سے پہلے انواع) تھوڑے پانی میں گرے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا جبکہ اس کے جسم پر اور کوئی نجاست نہ ہو اور اس سے خون نہ بہہ رہا ہو لیکن اگر اس سے خون بہے گا (اور پانی میں مل جائے گا) تو وہ پانی ناپاک ہو جائے گا (۱) پس شہید جو بہنے والے خون سے پاک و صاف ہے جو خون اس کے بدن پر شہادت کے وقت کا لگا ہوا ہے وہ معاف ہے (خواہ کتنا ہی ہو) اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا (یعنی اگر شہید کے بدن پر لگا ہوا خون بہنے کے قابل نہیں تھا تو اس کے بدن سے دھل کر پانی میں مل جانے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا اور اگر اس کے بدن پر بہنے کے قابل خون لگا ہوا تھا اور خشک ہو گیا تھا اور شہید کے پانی میں گرنے سے اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہیں ملا تب بھی پانی پاک رہے گا کیونکہ شہید کا خون جب تک اس کے بدن پر ہے خواہ کتنا ہی ہو پاک ہے لیکن اگر یہ خون اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں مل گیا تو اب وہ پانی ناپاک ہو گیا (بہار شریعت) اور اگر (اب) اس سے بہتا ہوا خون نکلا اور پانی میں ملا تو وہ پانی ناپاک ہو جائے گا لیکن اگر اب نکلنے والے خون میں بہنے کی قوت نہیں ہے تب بھی اس کے ملنے سے پانی نجس نہیں ہوگا اور اگر بہنے والا خون شہید سے الگ نہیں ہوا تب بھی پانی نجس نہیں ہوگا غور کر لیجئے (۲) اگر شہید کے جسم پر خون کے علاوہ کوئی اور نجاست ہے تو شہید کی لاش کے گرنے سے ہی کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ (۳)

۳۔ زندہ آدمی کنوئیں میں گر جائے اور زندہ نکل آئے یا ذلول وغیرہ نکالنے کے لئے کنوئیں میں غوطہ کھائے تو کنوئیں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ اس کے جسم پر نجاست ہونے کا یقین یا گمان غالب نہ ہو اور اس نے پانی سے استنجا کیا ہو یا خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان اور مرد ہو یا عورت اور جنسی ہو یا حیض یا نفاس والی عورت ہو، بشرطیکہ مرتے وقت حیض والی عورت کا خون بند ہو، اس حکم میں یہ سب برابر ہیں البتہ اگر ان کے کپڑے یا جسم پر نجاست حقیقہ گئی ہوگی یا اس نے پانی سے استنجا نہیں کیا ہوگا تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اس کے کپڑے یا جسم پر نجاست ہونے کا شک ہو تب بھی کنواں پاک سمجھا جائے گا لیکن دل کی تسلی کے لئے بیس یا تیس ذلول نکال دینا مستحب ہے نجاست حکمیہ والے شخص یعنی بے وضو یا جنسی مرد و عورت یا حیض و نفاس والی عورت کے گرنے اور زندہ نکل آنے سے کنوئیں کا ناپاک ہونا ان فقہاء کے قول کی بنا پر ہے جن کے نزدیک وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا اور اسی طرح جن کے نزدیک وہ پانی مستعمل تو ہو جاتا ہے لیکن ان کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہے پس ان کے نزدیک بھی کنواں ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ مستعمل پانی (یعنی جو اس آدمی کے بدن سے ملا ہے) تھوڑا ہے اور غیر مستعمل پانی زیادہ ہے اور جب تک مستعمل پانی غالب نہ ہو وہ پانی پاک ہے لیکن جن فقہاء کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور ان کے نزدیک مستعمل پانی ناپاک ہو جاتا ہے تو ان کے نزدیک اس کنوئیں کا تمام پانی نکالنا واجب ہے جیسا کہ خون یا شراب کا ایک قطرہ کنوئیں میں گر جانے سے اس کا تمام پانی نکالنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ کہا کافر اگر کنوئیں کے پانی میں داخل ہو جائے تو اس کنوئیں کا تمام پانی نکالا جائے اس لئے کہ اس کا جسم نجس استحقاقاً یا حکم سے خالی نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس (کے بدن اور کپڑے) کے پاک ہونے کا یقین ہو مثلاً اس نے غسل کیا ہو اور اسی وقت وہ کنوئیں میں داخل ہو ہو تو اس کی وجہ سے کچھ پانی نہیں نکلا جائے گا (بدائع وغیرہ) (کافروں کا جسم اور کپڑا عموماً اور اکثر ناپاک ہی رہتا ہے اس لئے ان کے نہانے اور پاک کپڑے پہنے بغیر اپنے نہی ہی کپڑوں سمیت کنوئیں میں اترنے یا گرنے سے تمام پانی ناپاک ہونے کا حکم کیا جائے اور یہی حکم غیر مختلط لئے لمزی شخص کے لئے بھی ہونا چاہئے واللہ اعلم مولف)

(س مسنے کی مزید تفصیل مستعمل پانی کے بیان میں درج ہے مولف)

۴۔ کہتے کے نجس العین ہونے میں اختلاف ہے سب سے صحیح روایت یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک کتا نجس العین ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجس العین نہیں ہے پس محیط میں ہے کہ جب کتہ کنوئیں میں گر جائے اور زندہ نکال دیا جائے اگر اس کا منہ پانی تک پہنچ جائے تو کنوئیں کا تمام پانی نکالنا واجب ہے ورنہ اگر اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے تو صاحبین کے قول کے مطابق اس کا تمام پانی نکالنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق اس کا کوئی مضائقہ نہیں ہے یعنی اس کا کچھ بھی پانی نکالنا واجب نہیں ہے اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ کتا نجس العین نہیں ہے ورنہ ایہ میں کہہ رہا ہوں کہ کتا نجس العین نہیں ہے (۱) پس خنزیر کے سوکھلے جانوروں کا حکم یہ ہے کہ اگر کنوئیں میں گرنے کے بعد وہ جانور زندہ نکل آئے اور اس کا منہ پانی تک نہیں پہنچا اور اس کا جسم پاک ہو تو کنوئیں پاک ہے ورنہ اگر اس کا منہ پانی تک پہنچ جائے تو اس کے جھوٹے کا اعتبار ہوگا (جیسا کہ پہلی قسم میں بیان ہو چکا ہے اور مزید تفصیل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں مذکور ہے مؤلف) اور اگر اس کے جسم پر نجاست لگی ہوگی تو کنوئیں ناپاک ہو جائے گا اور اس کا تمام پانی نکالنا واجب ہوگا (۲) پس خنزیر کے سوا تمام جانوروں کا یہ حکم ہے کہ اگر یقین (یا گمان غالب) کے ساتھ یہ معلوم ہو کہ ان کے بدن یا ان کے مخرج پر نجاست لگی ہے تو اس نجاست کے پانی میں مل جانے کی وجہ سے کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ اس جانور کا منہ پانی تک پہنچے یا نہ پہنچے۔ اگر نجاست کا لگنا (یقین یا گمان غالب کے ساتھ) معلوم نہ ہو تو اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس جانور کے حلال یا حرام ہونے کا اعتبار ہے اگر اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اور کچھ بھی پانی نہیں نکالنا جائے گا خواہ اس کا منہ پانی تک پہنچے یا نہ پہنچے اور اگر اس کا گوشت کھانا حرام ہے تو پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ اس کے بدن یا مخرج پر نجاست ہو یا نہ ہو، اور بعض فقہائے کہا کہ اس جانور کے جھوٹے کا اعتبار ہے پس اگر اس کا منہ پانی تک نہیں پہنچا تو اس کنوئیں سے کچھ بھی پانی نہیں نکالنا جائے گا اور اگر اس کا منہ پانی تک پہنچ گیا تو اگر اس کا جھوٹا پاک ہے تو پانی پاک ہے اور اس میں سے کچھ بھی نہیں نکالنا جائے گا، ورنہ اگر اس کا جھوٹا ناپاک ہے تو پانی ناپاک ہے اور کنوئیں کا تمام پانی نکالنا جائے گا اور اگر اس کا جھوٹا مکروہ ہے تو اس کا نکالنا مستحب ہے اور اگر اس کا جھوٹا مشکوک ہے تو پانی بھی مشکوک ہے اور اس کنوئیں کا تمام پانی نکالنا واجب ہے فقہی ابو یوسفؒ میں اسی طرح مذکور ہے (۳) اس سے معلوم ہوا کہ حلال و حرام تمام جانوروں اور پرندوں کا یہی حکم ہے کہ ان کے جھوٹے کا اعتبار کیا جائے گا (مؤلف) پس اگر ایسا جانور کنوئیں میں گرا، اور زندہ نکال لیا گیا جس کا گوشت کھایا جاتا ہے مثلاً اونٹ یا گائے یا بکری اور اس کے بدن پر نجاست کے ہونے کا یقین یا گمان غالب نہیں ہے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اور بظہر ان کی رانوں وغیرہ پر پیشاب لگانے کو نہیں دیکھا جائے گا کیونکہ کثیر پانی میں ان کے داخل ہونے کی وجہ سے ان کے پاک ہونے کا احتمال ہے، (۴) اور اگر خچر یا گدھا یا کوئی شکاری پرندہ مثلاً شکرہ یا شاہین یا چیں وغیرہ کنوئیں میں گرا اور زندہ نکل آیا یا صحیح قول کے مطابق کوئی درندہ اور بندر وغیرہ جنگلی جانور کنوئیں میں گر کر زندہ نکل آیا تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ ان جانوروں کے بدن پاک ہیں اور یہ موت سے ناپاک ہوتے ہیں اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور کا منہ پانی تک نہ پہنچا ہو اور اگر اس کا منہ پانی تک پہنچ گیا تو اس کے جھوٹے کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے مطابق پانی نکالنے یا نہ نکالنے کا حکم کیا جائے گا۔ (۵) (اس کی تفصیل جانوروں کے جھوٹے کے بیان میں مذکور ہے مؤلف) اور اگر جانور کے بدن پر نجاست کا ہونا معلوم ہو (یا اس بات کا گمان غالب ہو) تو پانی ناپاک ہو جائے گا اگرچہ اس جانور کا منہ پانی تک نہ پہنچے (۶) (لیکن عام طور پر جانوروں کے جسم ناپاک ہی رہتے ہیں اور خوف و دہشت کے باعث ان کا پیشاب یا پاخانہ نکل جانے کا بھی قوی امکان ہے اس لئے

(۱)۔ کبیری مخلصا (۲)۔ کبیری دم و ط وغیرہ مخلصا و ملتقطا (۳)۔ بدیع (۴)۔ دم و ط و فتح دیش

(۵)۔ دم و ط و نصرنا (۶)۔ بحر

کنوئیں کے پانی کے ناپاک ہونے کا ہی حکم کیا جائے اور حمام پانی ہی نکالا جائے، نیز ان کا منہ پانی تک پہنچے کا بھی قوی امکان ہے اس لئے ہر حال میں اس کے جھوٹے کا اعتبار کرنا ضروری ہے، مؤلف)

۵۔ خنزیر (سور) کے علاوہ تمام جانوروں کا یہ حکم ہے کہ اگر کسی مردہ جانور کی ہڈی یا ناخن یا بال کنوئیں میں گر جائیں اور ان پر گوشت یا چکنائی لگی ہوئی نہ ہو تو کنواں بالکل ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ یہ چیزیں پاک ہیں لیکن اگر ان میں گوشت یا چکنائی لگی ہوئی ہو تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (۱) (جیسا کہ پہلی قسم میں بیان ہو چکا ہے اور مزید تفصیل نچا ستوں کے بیان میں مذکور ہے مؤلف)

۶۔ مرغی یا کسی اور حلال پرندہ کا تازہ انڈا جس پر ابھی رطوبت لگی ہوئی ہو اگر کنوئیں میں گر جائے تو کنواں پاک ہے اسی طرح اگر بکری کا بچہ پیدا ہوتے ہی کنوئیں میں گرے اور مر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ اس پر نجاست لگی ہوئی ہے اگر چہ اس کو ابھی رطوبت لگی ہوئی ہے اس لئے کہ انڈے اور بچے کی پیدائش کے ساتھ نکلنے والی رطوبت ناپاک نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ ناپاک غرض سے نکلنے کی وجہ سے وہ رطوبت بھی ناپاک ہے، پہلے قول امام ابو حنیفہ کے قول پر قیاس ہے اور دوسرے قول صاحبین کے قول پر قیاس ہے، اور پہلے قول کو قاضی خان نے لیا ہے اور دوسرے قول کو صاحب غلام نے لیا ہے (۲) چنانچہ غنیہ میں ہے کہ اگر مرغی کا تازہ انڈا یا بکری کا بچہ پیدا ہوتے ہی پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا (۳) عورت زندہ بچہ جنے اور وہ بچہ اسی وقت کنوئیں میں گر جائے اور زندہ نکال دیا جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ اس کے جسم پر خون یا کسی قسم کی نجاست نہ ہو۔ (۴)

۷۔ جن جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے مچھر، کبھی، بھڑ، بچھو، جو تک، مڈھی ہتھوڑوں اور اس قسم کے دوسرے جانور مثلاً برساتی چنگے اور چھوٹے حشرات الارض، اگر ایسا جانور پانی یا کسی اور مائع میں گر کر مر جائے یا مر کر گر جائے (یا پھول یا پھٹ جائے) تو وہ پانی یا مائع ناپاک نہیں ہوتا (اس سے وضو اور غسل جائز و درست ہے) (۵) لیکن ایسا جانور اگر پانی میں پھٹ کر ریزہ ریزہ ہو گیا ہو تو اس پانی کا پینا مکروہ تحریمی ہے البتہ غسل اور وضو اس سے بھی جائز ہے کیونکہ اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۶) کبھی اگر دال سارن وغیرہ میں گر جائے تو اس کو غوطہ دے کر نکال دیں اور سارن وغیرہ کو استعمال کر لیں (۷) (جیسا کہ بخاری شریف کی حدیث میں آیا ہے مؤلف) خشکی کا کچھوا، سانپ جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا اگر وہ تھوڑے پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا، اور جس سانپ میں بہتا ہوا خون ہو اس کے تھوڑے پانی میں مرنے سے وہ پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (۸)

۸۔ پانی کا جانور (دریائی جانور) مثلاً مچھلی، دریائی مینڈک اور کچھوا، دریا کی سانپ، دریا کی کتاب، دریائی خنزیر وغیرہ اگر پانی میں مر جائے یا مرا ہو پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ مچھلی کے پانی یا دیگر مانعات اور غذاؤں مثلاً سرکہ، شیرہ، دودھ وغیرہ میں مرنے سے بلاجماع وہ چیز ناپاک نہیں ہوتی مچھلی کے علاوہ کسی، دریا کی جانور کے بارے میں اختلاف ہے اور اصح روایت کے مطابق مچھلی کے علاوہ کسی اور دریائی جانور کے پانی یا دیگر مانعات یا غذاؤں میں مرنے سے وہ چیزیں ناپاک نہیں ہوتیں (۹) مینڈک، کچھوا وغیرہ اگر پانی میں مر کر بالکل گل جائے اور ریزہ ریزہ ہو کر پانی میں مل جائے تب بھی پانی پاک ہے لیکن اس کا پینا اور اس سے کھانا پکانا درست نہیں البتہ وضو اور غسل اس سے کر سکتے ہیں (۱۰) دریائی اور خشکی کے جانور میں حد فاصل یہ ہے کہ جو جانور پانی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا وہ پانی کا (دریائی) جانور ہے اور جو جانور خشکی ہے علاوہ زندہ نہیں رہ سکتا وہ خشکی کا جانور ہے اور جو جانور خشکی اور پانی دونوں جگہوں میں رہتا ہے اس

(۱)۔ ہائع وغیرہ نصرنا (۲)۔ م (۳)۔ ش (۴)۔ م (۵)۔ موطا و کبیری ملتقفا (۶)۔ دروہم الفہم دہشتی زیور

(۷)۔ بہر شریعت وغیرہ (۸)۔ کبیری (۹)۔ کبیری تصرفا (۱۰)۔ دروہشتی زیور

کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں کہا ہے کہ اس کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور چنی وجہ ہے (۱) یعنی مچھلی کے علاوہ ہر وہ جانور جو پانی میں یا خشکی اور پانی دونوں جگہ میں زندگی گزارتا ہے اس کے پانی میں مرنے سے بھی اصح روایت کے مطابق ناپاک نہیں ہوتا اس لئے کہ جانور میں بننے والا خون نہیں ہوتا کیونکہ بننے والا جانور پانی میں نہیں رہتا اور ان جانوروں میں جو خون کا گمان ہوتا ہے وہ حقیقت میں خون نہیں ہوتا یعنی وہ غیر حقیقی خون ہے (۲) خشکی کے مینڈک میں، مگر بننے والا خون ہوتو اس کے پانی میں مرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور اگر اس میں بننے والا خون نہ ہوتو اس کا اور پانی کے مینڈک کا حکم یکساں ہے کہ پانی میں اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ خشکی کے مینڈک کی اگلیوں کے درمیان جھلی نہیں ہوتی اور پانی کے مینڈک کی اگلیوں کے درمیان جھلی ہوتی ہے۔ (۳) جس جانور کی پیدائش خشکی کی ہو مگر پانی میں رہتا ہو جیسے بٹخ اور مرغابی اور اس کے قلیل پانی میں مرنے سے اصح روایت کے مطابق پانی ناپاک ہو جائے گا (۴) اسی طرح اگر الگ مر کر پانی میں گرے تب بھی پانی نجس ہو جاتا ہے۔ (۵)

۹۔ مرغی، بٹخ اور خشکی مرغابی وغیرہ جو پر والے جانور ہوا میں نہیں اڑتے ان کی بیٹ نجس ہوتی ہے اور ان کی بیٹ سے بچنا ممکن ہے، اگر اس کی بیٹ کنوئیں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے ان کے علاوہ کسی پرندے کا پیشاب یا بیٹ کنوئیں میں گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا پس ان کے علاوہ کبوتر اور چڑیا وغیرہ جن پر پرندوں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کی بیٹ کنوئیں میں گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور اس کا کچھ بھی پانی نکالنا واجب نہیں ہوتا اس لئے ہمارے فقہاء کے نزدیک ان کی بیٹ نجس نہیں ہے، اور استسنا اس کی طہارت کا حکم ہے۔ (۶) کیونکہ مذکورہ جانوروں کی بیٹ سے بچنا مشکل ہے اور اس تعمیل کا مفاد یہ ہے کہ یہ نجس ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے معاف ہے پس اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے اور ہدایہ اور بہت سی کتب فقہ میں اس کو اختیار کیا ہے کہ ان کی بیٹ ہمارے فقہاء کے نزدیک نجس نہیں ہے کیونکہ علمی طور سے اس پر اجماع ہے کہ مسجد حرام میں کبوتر بیٹ کرتے رہتے ہیں اور اس علم کے باوجود بغیر کسی تکبر کے سب لوگ اس جگہ پر نماز پڑھتے ہیں (۷) اور شکاری پرندے یعنی جن پرندوں کا گوشت کھانا حرام ہے (مثلًا ہڈ، شکرہ، خیل وغیرہ) ان کی بیٹ کا بھی اصح روایت کے مطابق یہی حکم ہے کہ، مگر چہ ان کی بیٹ نجاست خفیفہ کے ساتھ ناپاک ہے لیکن عموم ہوئی کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔ خشکی مرغابی جو ہوا میں نہ سہ والی ہے اس کی بیٹ سے بھی ضرورت کی وجہ سے پانی ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ وہ ہوا میں اڑتی ہوئی بیٹ کر دیتی ہے اسی طرح چکاڈر کیا بیٹ اور اس کے پیشاب سے بھی ضرورت کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور اسی طرح جس پرندے کا گوشت حلال نہیں ہے اس کی بیٹ بھی پاک ہے (۸)

۱۰۔ اگر بکری یا گائے وغیرہ حلال جانور نے کنوئیں میں پیشاب کر دیا تو کنواں ناپاک ہو جائے گا کیونکہ ان جانوروں کے پیشاب سے کنوئیں کو بچنا ناممکن ہے بخلاف پرندوں کے کہ وہ ہوا میں اڑتے ہوئے پیشاب کرتے ہیں ان سے کنوئیں کو بچنا ممکن نہیں ہے اس لئے ان کے پیشاب سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا۔ (۹)

۱۱۔ اصح روایت کے مطابق جو ہے کہ پیشاب کر دینے سے کنوئیں کا پانی نہ نکالا جائے (۱۰) (یعنی اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا) اور جو ہے کہ خشکی سے بھی جب تک اس کا اثر ظاہر نہ ہو کنواں (یا آنا وغیرہ) ناپاک نہیں ہوتا اور ملی کا پیشاب پانی کے برتنوں میں معوف ہے۔ در اسی پر فتویٰ ہے اور فتاویٰ خانہ میں ہے کہ ملی اور جو ہے کا پیشاب اور ان دونوں کا پاخانہ اظہار الروایات میں نجس ہیں ان سے

- |                                      |                   |                          |            |                |
|--------------------------------------|-------------------|--------------------------|------------|----------------|
| (۱)۔ موطا و کبیری تصرفاً             | (۲)۔ کبیری مصلحاً | (۳)۔ موطا و کبیری وغیرہا | (۴)۔ در    | (۵)۔ بہشتی زہر |
| (۶)۔ موطا و بحر و روش و کبیری مصلحاً | (۷)۔ بحر و روش    | (۸)۔ کبیری               | (۹)۔ کبیری | (۱۰)۔ در       |



پانی اور کپڑا پاک ہو جاتا ہے شاید فقہ نے معاف ہونے کے قول کو ضرورت کی وجہ سے ترجیح دی ہے (۱) (یعنی ضرورت کی وجہ سے بعض چیزوں میں معاف کیا گیا ہے اس کی مزید تفصیل نجاستوں کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

۱۲۔ اونٹ یا بکری کی یٹکنیں یا گائے وغیرہ کا گوہر یا گھوڑے، گدھے وغیرہ کی پید اگر کنوئیں میں گر جائے تو جب تک وہ کثیر نہ ہوں کنواں نجس نہیں ہوتا اور کثیر وہ ہیں جس کو دیکھنے والے کثیر سمجھے اور قیس وہ ہیں جن کو دیکھنے والا قلیل سمجھے (یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے) اور اسی پر اعتماد ہے (۲) اس مسئلے کی تفصیل کل پانی نکالنے کی صورتوں میں بیان ہو چکی ہے مؤلف

۱۳۔ آدمی کی کھل یا گوشت اگر ناخن کی برابر یا زیادہ پانی میں گر جائے تو کنواں یا حوض وغیرہ ناپاک ہو جائے گا اگر ناخن سے کم گرے تو کنواں وغیرہ ناپاک نہ ہوگا اور اگر ناخن بذات خود پانی میں گر جائے تو کنوئیں وغیرہ کا پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۳)

۱۴۔ پیشاب کے جو پھیٹے سوئی کی نوک کے برابر چھوٹے ہوں، ان کے کنوئیں وغیرہ میں پھینکے سے اس کا پانی ناپاک نہیں ہوتا اسی طرح ناپاک خیار پڑنے سے بھی ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ یہ دونوں معاف ہیں (۴) اور فیض میں اس قول کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ ہے قہستانی نے نجاستوں کے بیان میں ذکر کیا ہے کہ اگر یہ پانی میں وقع ہو جائے تو اصح قول کے مطابق وہ پانی سے نجس ہو جائے گا اور اسی طرح حدادی نے کفایہ سے ذکر کیا ہے کہ پانی کی طہارت زیادہ مؤکدہ ہے اور پانی کے معاملے میں یہ حرج میں داخل نہیں بخلاف بدن اور کپڑے کے (۵) اس مسئلے کی مزید تفصیل نجاستوں کے بیان میں مذکور ہے مؤلف

۱۵۔ جس چیز کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (۶) جس چیز کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (۶) جس چیز کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (۶) جس چیز کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (۶) جس چیز کے ناپاک ہونے کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (۶)

۱۶۔ اگر زندہ چوہا (وغیرہ) کنوئیں میں سے نکلے تو بیس ڈول نکالنا مستحب ہے اور اگر جلی یا مرغی جو آزاد پھرتی ہو (وغیرہ) کنوئیں میں سے زندہ نکلے تو چالیس ڈول نکالنا مستحب ہے اس لئے کہ ان چوہوں کا جھوٹا کردہ ہے اور اکثر یہ ہوتا ہے کہ پانی گرنے والے جانور کے منہ تک پہنچ جاتا ہے یہاں تک کہ اگر یہ یقین ہو جائے کہ پانی ان کے منہ تک نہیں پہنچا ہے تو کچھ پانی نہیں لکھا جائے گا اور اگر مرغی آزاد نہ پھرتی ہو تب بھی کچھ پانی نہیں لکھا جائے گا، یہ سب کچھ جس کا ذکر ہونا ہر روایت ہے۔ (۷)

۱۷۔ اور بدائع میں قوی سے منقول ہے کہ اگر بکری (وغیرہ) کنوئیں میں گر جائے اور زندہ باہر نکل آئے تو بیس ڈول نکال دیئے جائیں، یہ اطمینان قلب کے لئے ہے پاک کرنے (یعنی وجوب) کے لئے نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کچھ نہ نکالے اور وضو کرے تو جائز ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان (۸) اور اسی طرح گدھا یا خچر اگر کنوئیں سے زندہ نکل آئے اور اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے تب بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح جن جانوروں کا گوشت کھانا حدیث ہے یعنی اونٹ دگائے و بکری اور پرندے اور ہند کی ہوئی مرغی ان سب کا بھی یہی حکم ہے (۹) ان سب کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ مؤلف

۱۸۔ جن صورتوں میں پانی نکالنا مستحب ہے ان میں مستحب یہ ہے کہ بیس ڈول سے کم نہ نکالے جائیں اور کردہ پانی میں سے سے دس دوں لکھنا مستحب ہے (۱۰) اور بعض نے کہا کہ احتیاطاً بیس ڈول نکالنا مستحب ہے۔ (۱۱)

(۱) ش۔ (۲) م وغیرہ (۳) ط و مثلاً فی بحر (۴) در (۵) ش۔ (۶) عم اللہ (۷) ع و در

(۸) ع و ش (۹) ش (۱۰) ع و ش (۱۱) ش و ج

**خلاصہ بیان:** جانتا چاہئے کہ کنوئیں میں واقع ہونے والی چیز نجاست ہوگی یا کوئی جاندار ہوگا اور نجاست کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر تھوڑے پانی میں گر جائے تو وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اس تمام پانی کو گرا دیا جائے گا ورنہ نجاست تھوڑی سی بھی کنوئیں میں گر جائے تو کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور نجاست سے مراد جاندار کے علاوہ ہے مثلاً خون و پیشاب و شراب وغیرہ اور جاندار یا آدمی ہوگا یا غیر آدمی اور غیر آدمی یا نجس العین ہوگا یعنی خنزیر یا غیر نجس العین ہوگا یعنی خنزیر کے علاوہ دیگر حیوانات اور غیر نجس العین یا ایسا جانور ہوگا جس کا گوشت کھانا حلال ہے یا ایسا جانور ہوگا جس کا گوشت کھانا حرام ہے ورنہ میں سے ہر ایک یا کنوئیں سے زندہ نکال دیا گیا ہوگا یا کنوئیں میں مر گیا ہوگا، ورنہ مر ہوا جانور یا پھول یا پھٹ گیا ہوگا یا پھول پھن نہیں ہوگا، ورنہ جانور پھولا یا پھن نہیں ہوگا ظاہر ابراہیمیت میں اس کے تین درجے کئے ہیں اول چوہا، اور اس کی مانند، دوم مرغی اور اس کی مانند سوم بکری اور اس کی مانند اور ان سب اقسام کے حکام بیان ہو چکے ہیں۔ (۱)

حار غیر مطہر یعنی مستعمل پانی: ۱۔ جانتا چاہئے کہ مستعمل پانی کے بارے میں چار امور کا بیان ہوتا ہے:

اول استعمال کے سبب کے بارے میں، پس اگر پانی قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کی نیت سے یا رفع حدث کے لئے استعمال کیا جائے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک صرف قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کی نیت سے استعمال کیا جائے تو مستعمل ہوتا ہے اور صرف رفع حدث کے لئے استعمال کیا جائے تو وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا (۲) پس شیخین کے نزدیک مستعمل پانی وہ ہے جس سے حدث اصغر یا حدث کبیر کو در کیا جائے یا قربت کی نیت سے بدن پر استعمال کیا جائے اور ان دونوں سہوں میں عموم و خصوص کا ایک لحاظ ہے پس یہ دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں اور منفرد بھی، دونوں کے جمع ہونے کی صورت یہ ہے کہ کوئی بے وضو شخص وضو کرے اور وضو کرنے کی نیت بھی کرے تاکہ ثواب حاصل کرے (اس صورت میں ہمارے تینوں ائمہوں کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ مولف) اور دونوں کے منفرد ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک فقط ازالہ حدث بد قربت، اس کی مثال یہ ہے کہ بے وضو شخص نیت کے بغیر وضو کرے اور اس صورت میں ازالہ حدث تو ہوگا مگر قربت یعنی ثواب نہیں ہوگا کیوں کہ نیت کے بغیر ثواب نہیں ہوتا (اس صورت میں شیخین کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہوگا امام محمد کے نزدیک مستعمل نہیں ہوگا، مولف) دوسری صورت فقط قربت بلا ازالہ حدث، اس کی مثال یہ ہے کہ با وضو آدمی دوسرا وضو نیت وضو کے ساتھ کرے یا پاک آدمی نیت غسل کے ساتھ غسل کرے، اس صورت میں تو پانی مٹی لیکن ازالہ حدث نہیں ہوا (اس صورت میں بھی ہمارے تینوں ائمہوں کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جائے گا، مولف) (۳) پانی کے مستعمل ہونے کا تیسرا سبب بھی ہے اور وہ اسقاط فرض ہے اور رفع القدر میں اس کی تصریح کی ہے اور اسقاط فرض پانی کے مستعمل ہونے کا اصل سبب ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ قربت بھی اصل سبب ہے بخلاف رفع حدث کے اس لئے کہ رفع حدث قربت یا اسقاط فرض یا ان دونوں کے ضمن میں ثابت ہو جاتا ہے پس یہ ان دونوں کی فروغ ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ ان دونوں کے ساتھ رفع حدث سے بے نیاز ہو سکتے ہیں پس پانی کے مستعمل ہونے میں صرف یہ دو اصلیں ہی موثر ہوں گی یعنی پانی کا استعمال قربت کے لئے ہو یا خواہ اس کے ساتھ رفع حدث یا اسقاط فرض پایا جائے دونوں میں سے کوئی ایک یا دونوں نہ پائے جائیں یا اسقاط فرض کے لئے پانی استعمال کیا جائے خواہ اس کے ساتھ قربت یا رفع پایا جائے یا کوئی ایک یا دونوں سبب پائے جائیں (۴) بدن پر اس کے استعمال کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر بدن کے علاوہ کپڑے وغیرہ میں نیت کے ساتھ استعمال کیا جائے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ (۵) پس پاک کپڑا یا دیگر جامد چیزوں مثلاً برتن، پیالے و پھل کے دھونے یا حلال جانوروں یا دیگر جانوروں مثلاً گدھا چوہا

درد مندے کے دھونے یا ان کے پانی میں واقع ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا جب کہ ان کا منہ پانی تک نہ پہنچا ہو (۱) اور گران کا منہ پانی تک پہنچ جائے گا تب بھی پانی مستعمل نہیں ہوگا بلکہ ان کے چھوٹے کا اعتبار ہوگا، مؤلف

دوم اس کے ثبوت کے بارے میں ہدایہ میں کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب پانی عضو سے جدا ہو جاتا ہے تو مستعمل ہو جاتا ہے اس لئے عضو سے جدا ہونے سے قبل ضرورت کی وجہ سے مستعمل ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا اور عضو سے جدا ہونے کے بعد ضرورت باقی نہ رہنے کی وجہ سے اس پر مستعمل ہونے کا حکم لگ جائے گا (۲) اور اسی لئے عید میں ہے کہ مستعمل پانی کے لئے کسی جگہ میں جمع ہونا شرط نہیں ہے اور یہ ہمارے صحاب کا مذہب ہے (کبیری) پس صحیح مذہب کی بنا پر اگر عضو سے پانی جدا ہو گیا تو مستعمل ہو گیا اگرچہ وہ کسی چیز میں قرار نہ پکڑے (۳) اول قول ضعیف کے مطابق شرط یہ ہے کہ جب پانی عضو سے جدا ہو کر کسی جگہ یا زمین یا تھیلی یا کپڑے میں ٹھہر جائے اور حرکت کرنے سے روک جائے تب مستعمل ہوگا، یہ قول سنین ثوری و ابراہیم نخعی اور بعض مشائخ بلخ کا ہے اور طحاوی و آخر الاسام بزدوی وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے ظہیر الدین مرغینانی اسی پر فتویٰ دیتے تھے و خلاصہ میں اسی کو مختار کہا ہے (۴) لیکن عام مشائخ پہلے قول پر ہیں اور وہی اصح ہے، اس اختلاف کا نتیجہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ جبکہ پانی عضو سے جدا ہوا اور ابھی کہیں نہ ٹھہرا ہو بلکہ وہ ہوا میں ہو پھر وہ کسی آدمی کے عضو پر گر جائے اور بغیر اس کے کہ اس نے اس کو اپنی تھیلی میں لیا ہو اس عضو پر پہنچے تو پہلے قوس کی بنا پر اس کا وضو صحیح نہیں اور دوسرے قوس کی بنا پر صحیح ہے (۵) اور کتاب لامل میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی داڑھی سے تری لے کر اپنے سر کا مسح کیا تو جائز نہیں ہے اگرچہ وہ پانی کسی جگہ میں ٹھہرا نہ ہو اور اسی طرح اگر موزوں کا مسح کرنے کے بعد ہاتھ تری سے اپنے سر کا مسح کیا تو جائز نہیں ہے (۶) اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اعضائے غسل ایک عضو کی مانند ہیں اگر غسل کرتے وقت کسی عضو سے پانی جدا ہو کر دوسرے اعضائے غسل پر گرے اور اس شخص نے اس عضو پر اس کو بہا یا تو دونوں قوس کی بنا پر اس کا غسل درست ہے (۷) پس صحیح یہ ہے کہ جب غسل کرتے ہوئے بدن سے پانی جدا ہو یا وضو کرتے ہوئے اس عضو وضو سے جس پر وہ پانی استعمل ہوا ہے جدا ہوا تو مستعمل ہو گیا اور جدا ہونے کے بعد اس کا کسی جگہ میں ٹھہرنا شرط نہیں ہے۔ (۸) سوم مستعمل پانی کی صفت کے بارے میں درودہ یہ ہے کہ وہ پانی پاک ہے درچہ رم مستعمل پانی کے بارے میں درودہ یہ ہے کہ وہ پانی غیر مطہر ہے یعنی پاک کرنے والا نہیں ہے (۹) (مستعمل پانی کے ان چاروں امور کے متعلق احکام آگے آتے ہیں، مؤلف)

۲۔ ہمارے ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں ہے اور اس سے وضو جائز نہیں ہے اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے، امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (۱۰) مشائخ بلخ کی تحقیق یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک مستعمل پانی نجس ہے اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے اور مشائخ عراق کی تحقیق یہ ہے کہ ان تینوں اماموں میں کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی ان تینوں اماموں کے نزدیک پاک ہے اور پاک کرنے والا نہیں ہے اور ہمارے مشائخ و راہبہر میں سے محققین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (۱)

۳۔ جس پانی سے چھوٹا یا بڑا حدث دور کیا جائے (یعنی اس سے وضو یا غسل کیا جائے) یا وہ قربت جیسی ثواب کی نیت سے استعمال کیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ جس وقت وہ پانی عضو سے جدا ہوگا مستعمل ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر کسی بے وضو شخص نے اپنے دونوں بازو دھوئے اور کسی دوسرے آدمی نے اس کے بازوؤں کے نیچے اپنا ہاتھ ٹھہرا کر اس کے مستعمل پانی سے ہاتھ دھوئے یا وضو کیا تو یہ جائز نہیں ہے۔ (۱۲)

(۱)۔ درویش و بحر ملقط (۲)۔ ہدایہ و کبیری (۳)۔ در (۴)۔ ش و بحر کبیری ملقطاً (۵)۔ ش و بحر و ملقطاً (۶)۔ بحر

(۷)۔ ش (۸)۔ کبیری (۹)۔ بحر و ش (۱۰)۔ ع (۱)۔ بدائع و بحر (۲)۔ ع

- ۴۔ اگر بے وضو شخص نے غنڈک حاصل کرنے کے لئے یا کسی کو سکھانے کے لئے وضو کیا تو شیخین کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جائے گا اور امام محمد کے نزدیک مستعمل نہیں ہوگا۔ (۱) کیونکہ پانی کا استعمال قربت (ثواب) کے لئے نہیں کیا گیا۔ (۲)
- ۵۔ اگر بے وضو شخص نے قربت (ثواب) کی نیت سے وضو کیا تو باوجود اس کے کہ وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ (۳)
- ۶۔ اگر بے وضو آدمی نے غنڈک حاصل کرنے کے لئے وضو کیا تو باوجود اس کے کہ وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا اور اگر بے وضو آدمی نے قربت کی نیت سے وضو کیا تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ (۴)
- ۷۔ اگر بے وضو یا جنبی یا نفاس والی عورت نے جو کہ حیض یا نفاس سے پاک ہو چکی ہے پانی لینے کے لئے اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا یعنی چوبھر کر پانی نکالا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا (۵) اور اگر عورت نے حیض یا نفاس سے پاک ہونے سے پہلے چلو بھرنے کے لئے پانی میں ہاتھ داخل کیا اور اس پر کوئی نجاست بھی نہیں ہے تو اب ہے جیسا کہ پاک آدمی نے داخل کیا ہو پس وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا، (۶) اور سی طرح اگر منکے میں کوزے گر گیا اور اس کو زہ کو نکالنے کے لئے کہنی تک ہاتھ اس منکے میں ڈالتا تب بھی پانی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اگر غنڈک حاصل کرنے کے لئے ہاتھ یا پاؤں پانی کے برتن میں ڈالا تو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے وہ پانی مستعمل ہو جائے گا (۷) چنانچہ اپنے کہ غنڈک حاصل کرنے کے لئے پانی میں ہاتھ یا پاؤں داخل کرنے سے پانی اس وقت مستعمل ہوتا ہے جبکہ وہ شخص بے وضو ہو لیکن اگر بے وضو ہو تو پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ (۸)

- ۸۔ امام ابو یوسف سے مشہور روایت کے مطابق پانی کے مستعمل ہونے کے لئے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے اور ہتھیلی کے بغیر ایک یا دو یا زیادہ انگلیاں داخل کرنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور ہتھیلی کے داخل کرنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ (۹)
- ۹۔ اگر بے وضو آدمی، اعضائے وضو کے عد وہ کسی اور عضو مثل ران یا پہلو (چپٹ یا پنڈل) کو دھوئے تو صحیح یہ ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا مگر اعضائے وضو کو دھوئے گا تو اپنی مستعمل ہو جائے گا (۱۰) اور خطا یہ ہے کہ اعضائے وضو سے مراد وہ اعضا بھی ہیں جن کا دھونا سنت ہے جبکہ ان کو سنت ہونے کی نیت سے دھویا جائے (۱۱) پس اگر بے وضو آدمی نے حیض، اعضائے وضو کو دھویا یا جنبی شخص نے بعض اعضائے غسل کو دھویا، پنا ہاتھ یا پاؤں منکے میں پانی لینے وغیرہ کے لئے داخل کیا تو فرض سقط ہوئی کی وجہ سے بال تفاق وہ پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ مستند قویٰ کی بنا پر اس کا حدیث یا اجتہاد اس وقت تک دور نہیں ہوگا جب تک کہ باقی اعضا کو دھو کر وضو یا غسل پورا نہ کر لے اور بقیہ اعضا کو دھوئے وقت اس عضو کے دھونے کا اعادہ لازمی نہیں ہے۔ (۱۲)
- ۱۰۔ اگر کسی پاک شخص نے منی یا آٹا یا میل چھڑانے کے لئے وضو کیا یا پاک شخص غنڈک ہونے کے لئے نہایا تو پانی مستعمل نہ ہوگا (۱۳)
- اور اگر بے وضو شخص نے میل چھڑانے کے لئے اپنا ہاتھ دھویا تو عدم ازالہ حدث وعدم قربت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہ ہوگا۔ (۱۴)
- ۱۱۔ اگر بال منڈانے کے لئے سر کو بھگو یا اور وہ بے وضو تھا تو وہ پانی مستعمل نہ ہوگا۔ (۱۵)

- ۲۔ اگر کسی بزرگ کے پانی کے طشت میں وضو کیا تو مختار یہ ہے کہ اگر وہ بزرگ کا سمجھ دے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے ورنہ مستعمل نہیں ہوتا (۱۶) اور مستعمل ہونے کا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس سمجھ دار بزرگ کے لئے پاک ہونے کی نیت سے وضو کیا ہو جیسا کہ خانہ میں اور اس سے

(۱)۔ بحر و ع (۲)۔ بحر	(۳)۔ بحر	(۴)۔ بحر	(۵)۔ بحر و فتح و بحر و یاء	(۶)۔ بحر و ش
(۷)۔ بحر و فتح و بحر وغیرہ	(۸)۔ فتح	(۹)۔ بحر و فتح و ش ملتقطا	(۱۰)۔ بحر و ع	(۱۱)۔ ش
(۱۲)۔ بحر و ع	(۱۳)۔ بحر	(۱۴)۔ بحر	(۱۵)۔ بحر و ع	(۱۶)۔ بحر و ش



ظاہر ہوتا ہے کہ اگر اس نے وضو کے ساتھ پاک ہونے کی نیت نہیں کی تو وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا غور کر لیجئے۔ (۱)

۱۳۔ اگر کسی با وضو شخص نے کھانا کھانے کے لئے یا کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھوئے تو پانی مستعمل ہو گیا (۲) کیونکہ کھانا کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا سنت ہے اس لئے اس کے ساتھ قربت یعنی ثواب قائم ہوا اور اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے سنت ادا کرنے کی نیت سے دھوئے ہوں اور اگر یہ نیت نہیں کی تو پانی مستعمل نہیں ہوگا (۳) اور اس بنا پر ہر سنت کے ادا کرنے مثلاً منہ اور ناک وغیرہ کے دھونے میں بھی نیت کا پایا جانا شرط ہونا چاہیے حتیٰ کہ اگر کسی غیر جنسی شخص نے تقرب حاصل کرنے کی نیت سے نہیں بلکہ صرف صفائی کے قصد سے منہ و ناک وغیرہ کو دھویا تو وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ (۴)

۱۴۔ حیض والی عورت کے وضو کرنے سے پانی مستعمل ہو جائے گا کیونکہ اس کے لئے مسح ہے کہ نماز کے لئے وضو کرے (۵) اور جائے نماز پر بیٹھ کر تسبیح و تہلیل کرے تاکہ نماز کی عادت نہ چھوٹے (۶) اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ وہ پانی اس وقت مستعمل ہوگا جبکہ اس نے مسح کو ادا کرنے کی نیت سے وضو کیا ہو۔ (۷)

۱۵۔ اگر کسی نے وضو میں اعضائے وضو کو تین تین بار دھویا پھر اس پر زیادہ کیا اگر زیادہ کرنے میں نئے سرے سے وضو کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل ہو جائے گا اور اگر پہلے وضو پر زیادہ کرنے کا ارادہ کیا تو اس میں مسح کا خداف ہے بعض نے کہا کہ مستعمل نہیں ہوگا کیونکہ یہ زیادتی نص سے تجاوز کرتا ہے اور بعض نے کہا کہ مستعمل ہو جائے گا اس لئے کہ زیادہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ وضو پر وضو کرنا پس یہ قربت یعنی ثواب ہے (۸) بحر الرائق میں مذکور ہے کہ اس میں کلام سے اور تثلیث غسل کی بحث سُن وضو میں گزر چکی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ وضو پر وضو کرنا اس وقت قربت (ثواب) ہے جبکہ مجلس مختلف ہو اور اس صورت میں پانی مستعمل ہو جائے گا لیکن اگر مجلس متحد ہو تو قربت نہیں بلکہ مکروہ ہے پس پانی مستعمل نہیں ہوگا (۹) در رد المحتار شامی میں ہے کہ وضو کا تکرر ہوتا اس وقت مکروہ ہے جبکہ متعدد دفعہ کیا جائے اور نیز اس میں بدائع کے قول لیکن اگر اس زیادتی سے یہ وضو کرنے کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل ہو گیا کے تحت کہا ہے یعنی جبکہ پہلے وضو سے فارغ ہونے کے بعد ایب کیا ہو ورنہ (یعنی درمیان وضو میں تین دفعہ سے زیادہ دھونا) بدعت ہے جیسا کہ اس کے اپنے مقدم پر بیان ہو چکا ہے پس وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا (۱۰) لیکن اگر کسی دوسری مجلس میں وضو پر وضو کیا اور اس میں قربت کی نیت نہیں کی تو یہ اسراف ہوگا پس وہ پانی مستعمل شمار نہیں ہوگا۔ (۱۱)

۱۶۔ اگر عورت نے کسی اور کے بال اپنے بالوں کے ساتھ ملائے، مثلاً کسی آدمی کے بال اپنی چوٹی کے ساتھ ملائے اور پھر دوسرے کے ملائے ہوئے بالوں کو دھویا تو پانی مستعمل نہیں ہوگا (۱۲) اور اگر اپنے بال دھوئے تو مستعمل ہو جائے گا (۱۳) اور اگر کسی نے کسی مقتول انسان کا سر دھویا جو اس کے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائے گا (۱۴) اس لئے کہ جب سر اور بدن دونوں پائے جائیں تو اس کو بدن کے ساتھ ملا کر اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی پس وہ سر بمنزلہ بدن کے ہے اور بالوں کو بدن کے ساتھ نہیں دیا جائے گا اس لئے بدن سے جدا ہونے کے بعد ان بالوں کے لئے بدن کا حکم نہیں رہا پس ان کا دھوون مستعمل نہیں گا، اور یہ فرق اس مختار روایت کی بنا پر ہے کہ آدمی کے بال بخش نہیں ہیں لیکن دوسرا روایت کی بنا پر جس کے آدمی کے بال بخش ہیں یہ حکم نہیں ہوگا بلکہ پانی بخش ہو جائے گا۔ (۱۵)

۱۷۔ اگر جنسی شخص نے غسل کیا اور اس کے غسل کا کچھ پانی (دھوون) اس کے پانی کے برتن میں چپک گیا تو وہ پانی خراب نہیں ہوگا

(۱)۔ ش (۲)۔ بحر دغ و دروش (۳)۔ بحر (۴)۔ ش و دغ (۵)۔ فتح و بحر (۶)۔ غایت لوطار (۷)۔ بحر

(۸)۔ بدائع و بحر و دروش (۹)۔ بحر دغ و دروش (۱۰)۔ ش (۱۱)۔ ط (۱۲)۔ انوار (۱۳)۔ بحر دغ و دروش (۱۴)۔ بحر

لیکن، اگر غسل کا مستعمل پانی اس کے برتن پر خوب بہ کر برتن میں پہنچا تو وہ سارا پانی خراب ہو جائے گا (یعنی جب تک مستعمل پانی غائب نہ ہو وہ پانی پاک ہے اسی طرح وضو کرتے وقت مستعمل پانی وضو کے بارتن میں ٹپکنے سے اس کا پانی اس وقت تک پاک ہے جب تک مستعمل پانی اس پر غائب نہ ہو جائے) یعنی اور اسی طرح حمام کا حوض بھی امام محمد کے قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک مستعمل پانی اس پر غائب نہ ہو جائے وہ پاک ہی رہتا ہے (۱) جب (مستعمل پانی غائب آ جائے تو سب پانی خراب اور مستعمل کے حکم میں ہو جائے گا، مولف)

۸۔ اگر اپنے اعضائے وضو و غسل کو روں سے پونچھ اور رومال خوب بھیگ گیا یا اس کے اعضائے قطرے پک کر کسی کپڑے پر بہت زیادہ لگ جائیں تو (بالائق) اس کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لئے کہ مستعمل پانی امام محمد کے نزدیک پاک ہے اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور شیعین کے نزدیک اگرچہ وہ پانی مستعمل اور نجس ہے لیکن یہاں ضرورت اور دفع حرج کے لئے معاف ہے اور نجاست کا اعتبار ساقط ہو جائے گا (۲) پس جو مستعمل پانی وضو کرنے والے کے کپڑے پر پک کر لگ جاتا ہے وہ بالائق معاف ہے۔ (۳)

۱۹۔ میت کے غسل کا مستعمل پانی (دھوون) نجس ہے اور امام محمد نے کتاب الاصل میں اس کی نجاست کو مطلق بیان کیا ہے (یعنی خود میت پر نجاست ہو یا نہ ہو) اور اصح یہ ہے کہ اگر اس کے بدن پر نجاست نہیں ہے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا مگر امام محمد نے اس کے مطلقاً اس واسطے کہا ہے کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی، (۴) لیکن بحوالہ ائق میں ذکر کیا ہے کہ میت کی نجاست کے حقیقی یا ظہری ہونے میں اختلاف ہے صاحب محیط نے اس کے نجاست حقیقی ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اگر میت لیل پانی میں گر جائے تو وہ پانی نجس ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص میت کو ٹھائے ہوئے نماز ادا کرے تو نماز جائز نہیں ہوگی اس سے صاحب محیط نے استدلال کیا ہے کہ میت کی نجاست حقیقی ہے چھٹی نجاست نہیں ہے اس لئے کہ انسان بھی ایک ایسا جاندار ہے جس میں بہنے والا خون ہوتا ہے پس وہ موت سے اسی طرح نجس ہو جاتا ہے جیسا کہ دوسرے حیوانات موت سے نجس ہو جاتے ہیں۔ کافی اس کو صحیح کہا ہے اور بدائع میں اس کو عام مٹح کی طرف منسوب کیا ہے جیسا کہ یہ تفصیل بحوالہ ائق کی کتاب الجناز میں مذکور ہے پس اس سے معلوم ہو کہ پہلے قول کی تصحیح ضعیف ہے اور امام محمد کا کلام یہاں پر کسی تاویل کے بغیر اپنے اطلاق پر ہے۔ (۵)

۲۰۔ اگر کسی نے مقید پانی مثلاً عرق گلاب یا سرکہ وغیرہ سے وضو (یا غسل) کیا تو وہ سب کے نزدیک یعنی بلاجماع مستعمل نہیں ہوگا، (۶) اس لئے کہ اس سے وضو و غسل کرنا جائز نہیں ہے پس اس سے ارالہ حدث اور قربت (ثواب) کا قیام نہیں پایا گیا۔ (۷)

۲۱۔ اگر کسی نے منہ میں پانی لیا اور اس سے کٹی کرنے کا ارادہ نہیں کیا تو امام محمد کے نزدیک وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر اپنے منہ میں پانی لے کر، اس کے ساتھ اپنے اعضا کو دھو یا تب بھی یہی حکم ہے (کہ امام محمد کے نزدیک منہ میں لیا ہو یا پانی مستعمل نہیں ہوگا اور اس سے اعضا کا دھونا جائز ہے، مولف) اور امام ابو یوسف نے کہا کہ وہ پاک کرنے والا نہیں رہے گا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ یا تو فرض ساقط ہونے کی وجہ سے وہ مستعمل ہو گیا ہے یا اس لئے کہ اس کے ساتھ تھوک مل گیا ہے اس لئے وہ پاک کرنے والا نہیں رہا (۸) بدائع میں کہا ہے کہ کسی جنبی کے ہاتھ پر نجاست لگی ہوئی تھی پس اس نے اپنے منہ میں پانی لیا اور ہاتھ پر ڈالا، اعلیٰ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ وہ ہاتھ پاک نہیں ہوگا اس لئے کہ منہ سے حدث کا ازالہ ہونے کے باعث وہ پانی مستعمل ہو گیا اور مستعمل پانی سے بالاجماع نجاست دور نہیں ہو سکتی اور امام محمد نے کتاب الاثار میں نقل کیا ہے کہ وہ ہاتھ پاک ہو جائے گا اس لئے کہ اس کے منہ میں لینے سے قربت قائم نہیں ہوئی

- |                         |                      |            |            |
|-------------------------|----------------------|------------|------------|
| (۱)۔ عذیری              | (۲)۔ بدائع و معروضات | (۳)۔ بحر   | (۴)۔ جرد   |
| (۵)۔ معروض من بیان امام | (۶)۔ بدائع و معروضات | (۷)۔ بدائع | (۸)۔ عذیری |

پس وہ مستعمل نہیں ہوا۔ واللہ اعلم (۱)

۲۲۔ اگر مستعمل پانی پاک قلیل (دو درود سے کم) پانی کے ساتھ مل گیا تو امام محمدؒ کے نزدیک جب تک مستعمل پانی کثیر نہ ہو یعنی قلیل مطلق پانی پر غالب نہ آ جائے اس وقت تک اس قلیل پانی کی پاک کرنے کی صفت تبدیل نہیں ہوتی اور وہ بدستور پاک کرنے والا ہے جیسے کہ دو درود کے بارے میں حکم ہے لیکن شیخین کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ تھوڑے مستعمل پانی کے مطلق پانی میں مل جانے سے بچتا مشکل ہے اسلئے معاف ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک مستعمل کثیر پانی وہ ہے جو مطلق پانی پر غالب آ جائے اور شیخین کے نزدیک وہ ہے کہ برتن میں اس کے چپنے کے مواقع نمایاں ہوں (۲) پس مستعمل پانی اگر کنوئیں میں واقع ہو جائے تو جب تک وہ کنوئیں کے پانی پر غالب نہ آ جائے کنوئیں کا پانی خراب نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے (۳) قاضی خاں میں ہے کہ اگر وضو کا مستعمل پانی کنوئیں میں ڈالا تو امام صاحب کے قول پر اس میں سے میں ڈول نکالے جائیں (۴)

۲۳۔ اس محدث کے حکم میں فقہ کا اختلاف ہے جس نے ڈول نکالنے یا ٹھنڈک حاصل کرنے لئے کنوئیں میں غوطہ لگایا جبکہ اس نے پانی سے استنجائی کی ہو اور اس کے بدن یا کپڑوں پر نجاست حقیقہ بھی نہ ہو۔ اور اس نے وضو یا غسل کی نیت کی ہو اور نہ بدن کو نہ ہو اور اس قول یہ ہے کہ وہ شخص پاک ہے اور کنوئیں کا پانی مستعمل ہے اس لئے کہ پانی کے مستعمل ہونے کے لئے پانی کا اعضا سے جدا ہونا شرط ہے اور جب وہ شخص پانی سے ہر نکلا تو پانی کا اعضا سے جدا ہونا پایا گیا ہے (۵) محدث حدث اصغر و اکبر دونوں کو شامل ہے اور حدث اکبر خواہ جنابت سے ہو یا حیض یا نفاس سے ہو جبکہ عورت حیض یا نفاس منقطع ہونے کے بعد کنوئیں کے پانی میں داخل ہو لیکن اگر حیض یا نفاس منقطع ہونے سے پہلے داخل ہوگی اور اس کے اعضا (ورکپڑوں) پر نجاست نہیں ہوگی یہ دونوں حیض و نفاس سے نہ نکلنے کے باعث اس پاک آدمی کی مانند ہیں جو کہ کنوئیں میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غوطہ لگائے پس وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا (۶) پس اگر کسی جنبی شخص نے ڈول نکالنے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے کنوئیں میں غوطہ لگایا اور اس کے بدن پر کوئی نجاست نہیں ہے تو امام بو حنیفہ کے نزدیک آدمی اور پانی دونوں ناپاک ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آدمی، یعنی اسی حالت پر جنبی ہے اور پانی اسی حالت پر پاک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک آدمی پاک ہے اور پانی بھی پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے اپنے جنبی اعضا کو پانی میں داخل کیا، اور وہ اعضا پانی سے ملے تو اس سے اعضا کے دھونے کا فرض ساقط ہو گیا کیونکہ فرض ساقط ہونے کے لئے نیت شرط نہیں ہے جب فرض ساقط ہو گیا تو وہ پانی امام صاحبؒ کے نزدیک مستعمل ہو کر ناپاک ہو گیا اور چونکہ اس کے باقی اعضا میں حدث باقی رہا اس لئے وہ جنبی اپنی جنابت کی حالت پر باقی رہا اور بعض نے کہا کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اس شخص کی نجاست مستعمل پانی کی نجاست کی وجہ سے ہے اور شروع ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے کہ وہ جنبی امام صاحبؒ کے نزدیک جنابت کی وجہ سے نجس ہے اور امام ابو یوسفؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک فرض کو ساقط کرنے کے لئے غیر جاری پانی کی صورت میں پانی کا اپنے اوپر ڈالنا جو اس کے حکم میں ہے اس کا کرنا شرط ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ ان کے نزدیک اس وقت شرط ہے جبکہ اس نے غسل کی نیت نہ کی ہو تاکہ پانی کا اپنے اوپر ڈالنا نیت کا قائم مقام ہو جائے اور چونکہ کنوئیں میں غوطہ لگانے کی صورت میں پانی کا اپنے اوپر ڈالنا نہیں پایا گیا اس لئے آدمی اسی طرح جنبی ہے اور جب فرض ساقط نہیں ہوا اور نہ رفع حدث پایا گیا اور نہ ہی قربت کی نیت پائی گئی تو پانی مستعمل نہیں ہوگا اور اپنی سابق حالت پر یعنی پاک ہوگا اور امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک پانی کا اپنے اوپر ڈالنا شرط نہیں ہے پس ان کے نزدیک آدمی پاک ہو گیا اور پانی مستعمل نہیں ہوا اس لئے کہ قربت کی نیت

نہیں پانی مٹی جو کہ ان کے نزدیک پانی کے مستعمل ہونے کی شرط ہے۔ اور اس مسئلے میں حق مذہب یہ ہے کہ صحیح قول کی بنا پر آدمی پاک ہے اور پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا نہیں ہے اور ہم نے اس مسئلہ کو جنسی کے بارے میں بیان کیا ہے اس لئے کہ اگر پاک آدمی نے ڈوس نکالنے کے لئے کنوئیں میں غوطہ لگایا اور اس کے اعضا پر نجاست نہیں ہے تو بالاتفاق پانی مستعمل نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں نہ ازالہ حدث پایا گیا اور نہ ہی قامت قربت پائی گئی اور اگر کوئی بے وضو یا جنسی شخص غسل کرنے کی نیت سے کنوئیں میں داخل ہوا تو بالاتفاق پانی مستعمل ہو جائے گا کیونکہ اقامت قربت (ثواب کی نیت) پائی گئی اور یہی حکم حیض و نفاس والی عورت کا ہے جبکہ وہ قطعاً حیض و نفاس کے بعد کنوئیں کے پانی میں اتری ہو یعنی اس کا اور محدث و جنسی کا حکم یکساں ہے لیکن اگر حیض و نفاس منقطع ہونے سے پہلے کنوئیں میں داخل ہوئی ہو اور اس کے اعضا پر نجاست نہ ہو تو وہ اس پاک آدمی کی مانند ہے جو ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے کنوئیں میں غوطہ لگائے اس لئے کہ وہ اس حالت میں کنوئیں میں تر نہ سے حیض سے باہر نہیں ہو جاتی پس وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ ڈول نکالنے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کی نیت سے لے لگائی گئی ہے کہ اگر نمار کے لئے نہانے کے قصد سے کنوئیں میں غوطہ لگایا تو فقہانے کہا ہے کہ ازالہ حدث و نیت قربت کے پائے جانے کی وجہ سے پانی بالاتفاق مستعمل ہو جائے گا اور یہ جو فقہانے کہا کہ وہ پانی مستعمل ہو جائے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پانی جو اس کے بدن سے ملے گا وہ مستعمل ہو جائے گا کنوئیں کا تمام پانی مستعمل نہیں ہوگا پس امام محمد کا صحیح مذہب یہ ہے کہ کنوئیں کا تمام پانی مستعمل نہیں ہوگا اس لئے جو پانی اعضا سے جدا ہو کر کنوئیں کے دوسرے پانی میں ملا ہے وہ اس پانی کی بہ نسبت مغلوب ہے جو مستعمل نہیں ہوا ہے پس اس کو یاد رکھئے اور اس کے اعضا پر نجاست حقیقہ نہ ہونے کی قید سے ہے کہ اگر اس کے اعضا پر نجاست حقیقہ تھی ہوگی تو بالاتفاق کنوئیں کا پانی ناپاک ہو جائے گا اور محیط میں اس مسئلے میں یہ قید بیان کی ہے کہ اس نے کنوئیں میں اترنے کے بعد اپنے بدن کو نہ ہوا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر وہ شخص کنوئیں میں ڈول نکالنے کے لئے اترے اور اس نے پانی میں اپنے بدن کو ملا تو بالاتفاق وہ پانی مستعمل ہو جائے گا اس لئے کہ بدن کا ملنا اس کا ایک ایسا فعل ہے جو غسل کرنے کی نیت کے قائم مقام ہو جاتا ہے پس وہ ایسا ہو گیا جیسا کہ وہ غسل کرنے کی نیت سے کنوئیں میں اترتا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے بدن کو میل اتارنے کی نیت سے نہ ملا ہو جیسا کہ شرح منیہ المصنوع میں مذکور ہے و بعض فقہانے اس مسئلے میں یہ قید لگائی ہے کہ اس نے صرف پتھروں (ڈھیروں) سے استنجہ نہ کیا ہو (بلکہ پانی سے بھی استنجہ کیا ہو) تو اس کا منہبوم یہ ہے کہ اگر اس نے صرف پتھروں سے استنجہ کیا ہوگا (اور پانی سے استنجہ نہیں کیا ہوگا) تو بالاتفاق کنوئیں کا پانی نجس ہو جائے گا ورنہ اس قول پر مبنی ہے کہ پتھروں سے استنجہ کرنا نجاست کو ہلکا کرنے والا ہے پاک کرنے والا نہیں ہے ورنہ یہی مختار ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ ہے کہ کنوئیں میں غوطہ لگانے والا شخص یا پاک ہوگا یا اس کے بدن پر نجاست حقیقہ یا حکمیہ مثلاً جنبت، حدث ہوگی ورنہ سب صورتوں میں یا وہ ڈول نکالنے کے لئے کنوئیں میں اترے ہوگا یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے یا غسل کرنے کے لئے ورنہ اس مسئلہ میں دو قسم کے احکام ہیں یعنی اس پانی کا حکم جو کنوئیں میں ہے اور پانی میں داخل ہونے والے کا حکم۔ وہ پاک ہو یا نہیں۔ (۲)

۲۳۔ مستعمل پانی اگر چہ ظاہر مذہب میں پاک ہے لیکن اس کو پینا اور اس سے آنا گوندھنا طبی غرت کی وجہ سے مکروہ تریکی ہے اور جن فقہاء کے نزدیک مستعمل پانی نجس ہے ان کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔ (۳)

۲۴۔ مسجد کے اندر وضو کرنا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے اور امام محمد کے نزدیک کوئی مضائقہ نہیں جبکہ اس شخص

(۱)۔ بحر الصاویۃ زادۃ لمن معہ

(۲)۔ بدائع و تنمات، ان سب احکام کی تفصیل اوپر دی گئی ہے و مزید تفصیل بدائع جلد اول صفحہ ۲۳۵ اور ۲۳۶ سے معلوم کریں (۳)۔ رد دوط وغیرہ



کے اعضا پر نجاست لگی ہوئی نہ ہو اور قیودی قاضی خاص میں ہے کہ اگر مسجد میں کسی برتن (نگن وغیرہ) میں وضو کرے تو نیتوں اماموں کے نزدیک جائز ہے (۱) در اگر برتن کے بغیر وضو کرے تو وہی اختلاف ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ (۲)

۲۶۔ مستعمل پانی نجاست ٹھکی کو پاک کرنے والا نہیں ہے لیکن راجح و مستند قول کی بنا پر نجاست حقیقی کو پاک کرنے والا ہے۔ (۳)

۲۷۔ اگر یہ چاہیں کہ مستعمل پانی کا استعمال جائز ہو جائے تو اس میں مطلق غیر مستعمل پانی اس سے زیادہ دوا دیں دوسری ترکیب یہ ہے کہ اس کو جاری کر لیں جس طرح ناپاک پانی کو پاک کرنے کے طریقے میں مذکور ہے۔ (۴)

### آدمی اور جانوروں کے جھوٹے پانی اور پسینے کے احکام

۱۔ جو پانی برتن یا حوض میں پینے کے بعد باقی رہ جائے اس کو جھوٹا پانی کہتے ہیں اور اسی طرح کھانے والے کے آگے کا بچا ہوا کھانا جھوٹا کھانا کہلاتا ہے۔ (۵)

۲۔ جھوٹے پانی یا کھانے کے پاک و ناپاک و مکروہ و مشکوک ہونے میں جھوٹا کرنے والے جانور کا اعتبار کیا جاتا ہے اس لئے کہ جھوٹی چیز میں اس جاندار کا نصب مل جاتا ہے اور لعاب جاندار کے گوشت سے پیدا ہوتا ہے پس جس جانور کا گوشت پاک ہے اس کا جھوٹا پاک ہے اور جس جانور کا گوشت نجس ہے اس کا جھوٹا نجس ہے اور جس کا گوشت مکروہ ہے اس کا جھوٹا مکروہ ہے اور جس کا گوشت مشکوک ہے اس کا جھوٹا مشکوک ہے۔ (۶)

پس جانوروں کے جھوٹے کی چار قسمیں ہوتیں:

۱۔ جس کا بلا کراہت پاک ہونا متفق علیہ ہے جیسا کہ آدمی اور حلال جانوروں کا جھوٹا، ۲۔ جس کی نجاست و طہارت میں اختلاف ہے جیسے خنزیر اور کتا اور چوہا یہ درندے، ۳۔ مکروہ جیسے بلی کا جھوٹا، ۴۔ مشکوک جیسے گدھے اور خچر کا جھوٹا (۷) بعض مشائخ نے جھوٹے کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں چار قسمیں تو یہی ہیں جو بیان ہو چکی ہیں اور پانچویں قسم جھوٹا نجس متفق علیہ بتائی ہے اور وہ خنزیر کا جھوٹا بتایا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ خنزیر کے جھوٹے پانی میں بھی امام مالک کا اختلاف ہے جیسا کہ کہتے کے جھوٹے کے بارے میں اختلاف ہے اور ان کے نزدیک ان دونوں کا اور چوہا یہ درندوں کا جھوٹا پاک ہے پس صحیح یہ ہے کہ جھوٹے پانی وغیرہ کی قسمیں چار ہی ہیں (۸) (ان سب کے احکام کی تفصیل آگے آتی ہے، مولف)

۳۔ آدمی کا جھوٹا بالاتفاق بلا کراہت پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے اس لئے کہ جھوٹے میں نجاست کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اس میں مل جاتا ہے اور انسان کا لعاب پاک ہے کیونکہ وہ پاک گوشت سے پیدا ہوتا ہے (۹) در انسان کا گوشت کھانا اس کے احترام و اکرام کی وجہ سے ممنوع ہے اس کے نجس ہونے کی وجہ سے نہیں اس حکم میں نجس اور پاک اور حیض و نفاس والی عورت، جھوٹا اور بڑا مسلم و کافر، مذکر و مؤنث میں کوئی فرق نہیں ہے جبکہ اس کا منہ پاک ہو لیکن اگر کسی نے آدمی کا منہ ناپاک ہے تو اس کا جھوٹا نجس ہو جائے گا مثلاً اگر شراب پینے والا شخص شراب پی کر اسی وقت پانی پئے تو اس کا جھوٹا ناپاک ہو جائے گا، یہ حکم اس کے گوشت کے نجس ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس کے منہ کے نجس ہونے کی وجہ سے ہے جیسا کہ اگر کسی شخص کے منہ سے خون آتا ہو اور تھوک سرخ رنگ کا ہو جائے تو اس نے کوئی کس چیز کھائی یا پی ہو یا

(۱)۔ بخروش (۲)۔ بخروش (۳)۔ دروش (۴)۔ بہر شریعت بخصا (۵)۔ کبیری و عروش بخصا (۶)۔ دروش

(۷)۔ بدائع و معانی کبیری و عروشا (۸)۔ بدائع (۹)۔ کبیری و عروشا

اس کو منہ بھر کرتے ہوئی ہو تو اس کا جھوٹا بھی ناپاک ہو جائے گا لیکن اگر وہ شخص اتنی دیر کے بعد پانی پئے کہ کئی بار تھوک نکلے سے اس کا منہ ڈھس جائے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے مذہب پر صحیح قول کے بموجب وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا (۱) پس اگر وہ چند بار اپنا تھوک نکلے گا تو صحیح قول کی بموجب اس کا منہ پاک ہو جائے گا (۲) لیکن امام محمد کے قول کے بموجب یہ مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ ان کے نزدیک تھوک سے نجاست پاک نہیں ہوتی (۳)، مگر شراب پینے والی کی سہمچیں لمبی ہوں تو جب تک ان کو پانی سے نہ دھوئے اس کے پانی پینے سے وہ پانی نجس ہو جائے گا مگر چہ اس نے چند ساعت (کچھ دیر) کے بعد پانی پیا ہو (۴) اس لئے کہ جب مونچھوں کے بال لمبے ہوں تو وہ صرف زبان پھیرنے سے پاک نہیں ہوتے (۵) (کیونکہ زبان اس پر سب جگہ نہیں پہنچ سکتی اور منہ کا لعاب سب جگہ سے شراب کی ناپاکی کو نہیں دھو سکتا، شرابی کے جھوٹے سے بر حال میں بچنا ہی چاہئے سو ف) میاں بیوی، قاف اور باندی اور محرم مرد و عورت کے علاوہ عورت کا جھوٹا اجنبی مرد کے لئے اور اجنبی مرد کا جھوٹا عورت کے لئے مکروہ ہے لیکن وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ مذت پانے کی وجہ سے ہے پس اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کس کا جھوٹا ہے یا لذت حاصل کرنے کے لئے نہ ہو تو مکروہ نہیں خصوصاً جبکہ جھوٹے سے نفرت کی جاتی ہو تو بدرجہ اولیٰ مکروہ نہیں ہے۔ (۶)

۳۔ اصح قول کے بموجب رد مادہ گھوڑے کا جھوٹا بالا جامع بلا کراہت پاک ہے (۷) پس امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قس کے مطابق گھوڑے کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ اس کا گوشت پاک ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس بارے میں دروایتیں ہیں بلکہ محیط میں ان سے چار روایتیں منقول ہیں اور ظاہر الروایت میں اس کا جھوٹا اس کے گوشت کی طرح پاک ہے اور یہ امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت ہے اور یہی ان کے مذہب کی صحیح روایت ہے اور اسی کو بعض مشائخ بلکہ تمام متاخرین نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ گھوڑے کے گوشت کی کراہت ان کے نزدیک اس کے احترام کی وجہ سے ہے اس لئے کہ وہ جہد کے آلات میں سے ہے یہ کراہت اس کی نجاست کی وجہ سے نہیں ہے اس لئے یہ کراہت اس کے جھوٹے پر، ثر اندازانہ ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ (۸)

۵۔ حلال چرندوں اور پرندوں کا جھوٹا بال شق پاک ہے (خواہ زہوں یا بدہ) اس لئے کہ ان کا حباب پاک گوشت سے پیدا ہوتا ہے پس اسی کا حکم اختیار کر لیتا ہے (۹) لیکن اس حکم سے وہ اونٹ اور گائے اور بھیڑ مکاری جو نجاست کھاتے ہیں اور آزاد پھرنے والی مرغی جو نجاست کھاتی ہے مستثنیٰ ہیں یعنی ان کا جھوٹا مکروہ ہے۔ (ان کے دودھ اور گوشت کا بھی یہی حکم ہے یعنی جو نجاست نہیں کھاتے ان کا دودھ و گوشت پاک ہے اور جو نجاست کھاتے ہیں ان کا دودھ و گوشت مکروہ ہے (۱۰) لیکن جس مرغی کو گھر میں بند رکھا جاتا ہو اور وہیں اس کی خوراک اس کو دی جاتی ہو تو اس کا جھوٹا مکروہ نہیں ہے کیوں کہ اس کو نجاست نہیں ملے گی اس لئے وہ نجاست نہیں کھائے گی اور مرغی اپنی نجاست نہیں کھاتی بلکہ اس میں دانہ تلاش کرتی ہے اور مل جائے تو اس کو نکال کر کھا لیتی ہے جیسا کہ اس کو فتح اقدیر میں لکھا ہے اور اس کی تمام بحث بحر الرائق میں مذکور ہے (۱۱) اور جن فقہاء کے نزدیک وہ اپنی نجاست بھی کھاتی ہے ان کے نزدیک اگر مرغی کو گھر میں اس طرح بند رکھا جائے کہ اس کی چونچ اس کے پاؤں سے نیچے نہ پہنچے تو اس کا جھوٹا مکروہ نہیں ہے اور اگر اس کی چونچ اس کے پاؤں تک پہنچتی ہے تو وہ آزاد مرغی کے حکم میں ہے (۱۲) اگر مرغی یا گائے وغیرہ نے نجاست کھائی اور اس کے بعد کوئی ایسی بات نہ پائی مگر جس سے اس کے منہ کی طہارت ہو جاتی ہو تو اس کا جھوٹا نجس ہے (نا پاک) ہے (۱۳) یہ حکم اس گندگی کھانے والے جانور کے متعلق ہے جو صرف یا زیادہ تر گندگی ہی

(۱)۔ عروہ و کبیری و غیرہ ملقطاً (۲)۔ ع (۳)۔ موطا (۴)۔ بخروج (۵)۔ بحر (۶)۔ بخروج و غیرہ ملقطاً

(۷)۔ ع و موطا ملقطاً (۸)۔ بدائع و بخروج و کبیری و فتح ملقطاً (۹)۔ بدائع و کبیری و بخروج و موطا ملقطاً (۱۰)۔ الزاوع و غیرہ تصرافاً

(۱۱)۔ بخروج ملقطاً (۱۲)۔ بدایہ و بدائع و فتح ملقطاً (۱۳)۔ بہار شریعت

کھاتا ہو پس اس کا جھونا مکروہ ہے لیکن اگر غلط مخلوط کھاتا ہو اور اس کی زیادہ تر خوراک پاک گھاس، دانہ وغیرہ ہو تو اس کے جھونے میں کوئی کراہت نہیں ہے جیسا کہ جو ہرۃ العیروہ میں مذکور ہے۔ (۱)

۶۔ جن جانوروں میں بننے والا خون نہیں ہوتا خواہ وہ پانی میں رہتے ہوں یا خشکی میں ان کا جھونا پاک ہے۔ (۲)

۷۔ لیکن جانوروں کا جھونا مکروہ ہے ان کی تفصیل یہ ہے کہ جو جانور گھروں میں رہتے ہیں اور ان میں بننے والے خون ہوتا ہے خواہ وہ حشرات الارض ہوں مثلاً سانپ، نیو، اچھکلی یا حشرات الارض کے علاوہ ہوں مثلاً چوہا اور بلی ان کا جھونا مکروہ تنزیہی ہے یہی اصح ہے (۳) بخلاف ان جانوروں کے جن میں بننے والا خون نہیں ہوتا مثلاً مگرمچ، (مگرمچ کا سیاہ رنگ کا کثیر، ٹھوڑا، جھینگرا، بچھو، ان کا جھونا مکروہ نہیں ہے علحدہ صراحت کی ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ بلی کے جھونے کی کراہت کس قسم کی ہے بعض فقہاء نے اس کے گوشت کی حرمت پر نظر کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے اور بعض نے اس بات پر نظر کرتے ہوئے کہ وہ نجاست سے پرہیز نہیں کرتی اس کے جھونے کو مکروہ تنزیہی کہا ہے اور علمائے نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے و کتاب اصل کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ کسی دوسرے پاک پانی سے وضو کرنا میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے (۴) اگر بلی کسی شخص کی ہتھیلی یا پاؤں کے تلوے (یا منہ وغیرہ) کو چاے اور وہ شخص اس عضو کو دھونے سے پہلے غریزہ پڑھ لے تو یہ مکروہ (اور ضد اولیٰ) ہے اور اگر کسی کا ہاتھ بلی نے چاٹنا شروع کیا تو چاہے کہ فوراً ہاتھ کھینچ لے یونہی چھوڑ دینا کہ چاٹتی رہے مکروہ ہے (۵) اور یہ بھی مکروہ ہے کہ بلی کا جھونا کھانا کھائے اور یہ بالدار کے حق میں مکروہ ہے کیونکہ وہ اس کی بجائے دوسرے پاک کھانا مہیا کرنے پر قادر ہے لیکن فقیر کے لئے ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے۔ (۶) اور کھانا وغیرہ جامد چیزوں میں بلی کے جھونے سے مراد وہ حصہ ہے جس کو بلی کا منہ لگا ہے یا روٹی وغیرہ کا کٹا جو اس کے منہ سے رگڑا ہے کیونکہ وہ حصہ اس کے لعاب سے بھی ہو نہیں سکتا اور جس حصے کو اس کا منہ نہیں لگا اور اس کا لعاب اس کے ساتھ نہیں ملا اس کا کھانا مکروہ نہیں ہے بخلاف نلع (پینے والی جسی رقیق چیزوں) کے کہ وہ سب کی سب جھونے کے حکم میں ہے۔ (۷)

۸۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اس نے کچھ برٹھیرے اور پنا منہ چاٹنے بغیر اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائے گا ورنہ اگر ایک ساعت (کچھ دیر) ٹھہری رہی اور اپنا منہ چاٹ لیا پھر پانی پیا تو اب اس کا کھانا پانی ناپاک نہیں ہوگا بلکہ مکروہ ہوگا کیونکہ اس کا منہ اس کے لعاب سے دھل گیا یہ امام بو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور یہی صحیح ہے اور امام محمد نے کہا کہ اب بھی وہ پانی ناپاک ہو جائے گا اس لئے کہ ان کے نزدیک نجاست پانی کے بغیر وہ نہیں ہوتی (۸) اور امام محمد کے قول پر بھی اس صورت میں وہ پانی نجس نہیں ہوتا چاہے جبکہ کچھ دیر وہ وہاں سے غائب رہی ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کسی کثیر پانی سے اس نے پانی پیا ہو اس طرح اس کا منہ دھل گیا ہو۔ (۹)

۹۔ شکاری پرندوں مثلاً شکر، ہنزہ، شاہین وغیرہ کا جھونا مکروہ ہے جبکہ ان کے پائے، اگوں کوں کی چونچ کے پائے ہونے کا حکم نہ ہو کیونکہ یہ پرندے چونچ سے چیتے ہیں اور وہ خشک پاک ہڈی ہے لیکن یہ غالب طور پر مرد و خور ہیں اس لئے آزاد کو پرندہ مرغی کی مانند ہونے پس کر، بہت کا شبہ پیدا ہو گیا بخلاف درندہ چوپایوں کے (۱۰) کیونکہ درندہ چوپائے اپنی زبان سے پانی پیتے ہیں ورنہ ان کی زبانیں اس لعاب سے تر ہوتی ہیں جو ان کے گوشت سے پیدا ہوتا ہے ورنہ جس ہے پس شکاری پرندوں اور درندہ چوپایوں کے جھونے کے حکم میں فرق ہے ورنہ شکاری پرندوں کا جھونا نجس نہ ہونے اور صرف مکروہ ہونے کا حکم ضرورت و معمول ہوتی کی وجہ سے بھی ہے کہ یہ ہوا (نشا) سے نیچے آ کر پانی

(۱)۔ ط (۲)۔ ط و غر و دروش (۳)۔ کبیری و شمس ملتقط (۴)۔ بحر (۵)۔ بہار شریعت (۶)۔ ط و غر و دروش و دیگر

(۷)۔ ش (۸)۔ کبیری و غر و دروش ملتقط (۹)۔ ش (۱۰)۔ بحر و یہ و دروش و غر و دروش ملتقط

پیتے ہیں اس لئے ان کے جھوٹے سے برتنوں کو محفوظ رکھا ممکن نہیں ہے خاص طور پر میدانوں اور جنگلوں میں (۱) اور اگر ان کی چونچ کے پاک ہونے کا علم ہو تو کراہت جاتی رہے گی اس لئے کہ امام حسنؑ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ اگر شکاری پرندہ مردار نہ کھاتا ہو جیسا کہ پالتوں باز وغیرہ تو اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں ہے اور مکروہ اس وقت ہے جبکہ وہ مردار کھاتا ہو اور امام ابو یوسفؒ سے بھی اسی کی مثل مروی ہے (۲) پس امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر شکاری پرندہ مجبوس (پالتو) ہوں اور ان کا مالک جانتا ہو کہ ان کی چونچ پر کوئی نجاست نہیں ہے تو اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں ہے اور متاخرین مشائخ نے اس روایت کو مستحسن کہا ہے اور اس پر فتویٰ دیا ہے (۳) در اسی طرح جن پرندوں کا گوشت نہیں کھاتا جتنا استحباباً ان کا جھوٹا پاک اور مکروہ ہے (۴) کوئے کا جھوٹا بھی مکروہ ہے۔ (۵)

۰۔ مطلق غیر مکروہ پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے اور اگر مطلق غیر مکروہ پانی نہ موجود نہ ہو تو مکروہ نہیں (۶)

اس لئے کہ مکروہ پانی بذات خود پاک ہے اور اس کے موجود ہوتے ہوئے صرف تیمم کرنا جائز نہیں ہے فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہا کہ مکروہ پانی کے ہوتے ہوئے وضو اور تیمم دونوں کرے۔

۱۔ جن چائوروں کے جھوٹے کی نجاست و طہارت مختلف فیہ سے وہ یہ ہیں :- کتا، خنزیر اور چوپائے درندوں کا جھوٹا نجس ہے (۷)

اور چوپائے درند سے وہ ہیں جو اپنی کچھیوں (نوک و اردانتوں) سے شکار کرتے ہیں مثلاً شیر، بھیر، چیت، تیندو، لومڑی، گیدڑ، ہاتھی، بچو، بندر وغیرہ کیونکہ ان کا صاحب ان کے گوشت سے پیدا ہوتا ہے اور ان کا گوشت ان کے دودھ کی طرح نجس ہے (۸) جس برتن میں کتے نے منہ ڈالا ہو (اس میں کھایا پیا یا اس کو چاٹا ہو) اس برتن کو تین بار دھونا، جب ہے (۹) حسیہ کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث میں مروی ہے (۱۰) یعنی تیس مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا چاہے مٹی کا برتن ہو چاہے تانبے وغیرہ کا۔ دھونے سے سب پاک ہو جاتے ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ سات مرتبہ دھوئے اور ایک مرتبہ مٹی کا کرنا، اُنھ بھی ۱۱ کے خوب صاف ہو جائے (۱۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے سات بار دھونا اور پہلی یا آخری مرتبہ مٹی سے ملنا بھی مروی ہے یہ استنباط کے لئے ہے تاکہ اچھی طرح صاف ہو جائے، مٹی کے ٹکے سے پانی رستا ہو اور کتا اس کو چاٹے تو جو پانی اس ٹکے میں ہے پاک ہے (۱۲) جانا چاہے کہ خنزیر، کتا اور تمام چوپائے، درندوں کا جھوٹا نجس ہونے یا نہ ہونے میں ائمہ فقہاء کا اختلاف ہے عام علماء کے نزدیک، ان کا جھوٹا نجس ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک پاک ہے پس کتے کے جھوٹے کی طرح خنزیر کے جھوٹے میں بھی امام مالکؒ کا اختلاف ہے یعنی ان کے نزدیک پاک ہے اور امام شافعیؒ نے کہا کہ سوائے کتے اور خنزیر کے تمام درندے چوپایوں کا جھوٹا پاک ہے۔ (۱۳)

۱۲۔ جھوٹا مشکوک پانی وہ ہے جس کے پاک کرنے والا ہونے میں شک یعنی توقف ہے اور وہ پالتوں گدھے اور خچر کا جھوٹا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی صہور کا مذہب ہے اور شک اس میں ہے کہ وہ پاک کرنے والا ہے یا نہیں، پس اگر مشکوک پانی کے سوا اور پاک یا مکروہ پانی نہ ملے تو اس سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے، اور تیمم بھی کرے اس دونوں کو جمع کرنا واجب ہے اس سے ان میں سے کسی ایک پر، کتفا کرنا جائز نہیں اور چاروں درست ہے کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے مقدم کرے لیکن ہمارے فقہاء کے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو، اور غسل مقدم کرے پھر تیمم کرے۔ مشکوک یعنی گدھے و خچر کے جھوٹے پانی سے وضو کرے میں نیت کے بارے میں اختلاف ہے بعض

(۱)۔ بخاری (۲)۔ شمس (۳)۔ بحار ابیہ دواع (۴)۔ ع (۵)۔ بہر شریعت (۶)۔ ع (۷)۔ موم و ذکر و بدائع (۸)۔ شمس و ذکر ملاحظہ (۹)۔ بدایہ دواع وغیرہ (۱۰)۔ بدایہ دواع وغیرہ (۱۱)۔ بہشتی زیور (۱۲)۔ ع (۱۳)۔ بدائع



کے نزدیک فرض ہے بعض کے نزدیک نیت فرض نہیں ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت کر لے (۱) اور اس کے بعد جب پاک پانی مل جائے تو مشکوک و مکروہ پانی کا اثر زائل کرنے کے لئے اس سے ان اعضا کو دھو لے جن کو مشکوک و مکروہ پانی لگا ہے (۲) جنگلی گدھے کا گوشت کھانا حلال ہے پس اس کا جھوٹا مشکوک و مکروہ نہیں ہے، اگر خچر کی ماں گھوڑی یا گائے ہو تو اس کا گوشت مکروہ نہیں ہے اس لئے اس کا جھوٹا بھی مشکوک نہیں بلکہ پاک ہے کیونکہ ایسے مسائل ہیں اولاد ماں کے تابع ہوتی ہے (۳) اور مشکوک پانی کی صورت میں وضو اور تیمم کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرنا ایک نماز میں پایا جائے اگرچہ دونوں کو جمع کرنا ایک حالت میں نہ پایا جائے حتیٰ کہ اگر گدھے کے جھونے پانی سے وضو کیا اور نماز پڑھی پھر اس کو حدث ہو گیا یعنی اس کا وضو ٹوٹ گیا اور اس نے تیمم کیا اور پھر وہی نماز پڑھی تو جائز ہے کیونکہ وضو اور تیمم کا جمع کرنا ایک ہی نماز کے حق میں پایا گیا اور یہی صحیح ہے (۴) اگرچہ اس نے ادائے واحد میں جمع نہیں کیا (۵) اس لئے کہ ان دونوں میں ایک یعنی وضو یا تیمم اس کو پاک کرنے والا ہے نہ کہ دونوں پس اگر گدھے کا جھوٹا پانی پاک کرنے والا تھا تو اس کی وضو کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز صحیح ہوگئی اور تیمم سے پڑھی ہوئی نماز لغو ہوگئی اور اگر پانی پاک کرنے والا نہیں تھا بلکہ تیمم پاک کرنے والا تھا تو اس کے برعکس تیمم والی نماز صحیح ہوگئی اور وضو والی نماز لغو ہوگئی۔ اور یہ جو اوپر کہا ہے کہ وضو سے نماز پڑھنے کے بعد اس کو حدث ہو گیا تو یہ قید ضروری نہیں ہے بلکہ اگر اس کو حدث نہیں ہوا، اور اس نے تیمم کر کے دوبارہ وہی نماز پڑھی تب بھی بطریق اولیٰ اس کی نماز درست ہے اس لئے کہ اس کی دوسری نماز دونوں طہارتوں کے ساتھ ادا ہوئی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ادائے واحد میں بھی وضو اور تیمم کا جمع ہونا اولیٰ ہے۔ (۶)

۱۳۔ اگر گدھے کا جھوٹا پانی میں اچھے پانی مل جائے تو جب تک یہ مشکوک پانی اچھے پانی پر غالب نہ آجائے اس سے وضو جائز ہے اس لئے کہ وہ امام محمد کے نزدیک مستعمل پانی کی طرح پاک ہے اور پاک کرنے والا نہیں ہے (۷) اگر دونوں مساوی ہوں تب بھی وہ مشکوک کے حکم میں ہے اور سے وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرنا واجب ہے۔ (۸)

۱۴۔ ہر جاندار کا پسینہ اس کے جھونے کے ساتھ معتبر ہے یعنی جھونے کے حکم میں ہے (۹) کیونکہ لعاب اور پسینہ دونوں اس کے گوشت سے پیدا ہوتے ہیں اس لئے ایک نے دوسرے کا حکم لیا ہے (۱۰) پس جس کا جھوٹا پاک ہے اس کا پسینہ پاک ہے اور جس کا جھوٹا نجس ہے اس کا پسینہ نجس ہے اور جس کا جھوٹا مکروہ ہے اور اس کا پسینہ مکروہ ہے یعنی اگر اس کا بدن اور کپڑے مکروہ پانی سے طوٹ ہیں تو اس حالت میں اس کا نماز پڑھنا مکروہ ہے سوائے گدھے اور خچر کے پسینے کے کہ امام ابو حنیفہ سے مشہور روایت کے مطابق ان دونوں کا پسینہ پاک ہے اور یہ اس قول کی بنا پر صحیح ہے کہ اس کی طہارت میں شک ہے (۱۱) جتنا چاہئے کہ گدھے اور خچر کے پسینے کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں ہیں ایک یہ کہ وہ ہر ہے، قاضی خاں نے اس کو ظاہر الروایت کہا ہے اور یہ امام صاحب سے مشہور روایت ہے اور ایک روایت میں نجس مغلظ اور ایک روایت میں نجس مخفف ہے اور امام حنفی کے کلام میں آخری دونوں روایتوں کا احتمال ہے مگر انھوں نے بدن اور کپڑے میں مجاہد کا حکم ضرورت کی وجہ سے ساقط کر دیا ہے۔ (۱۲)

۱۵۔ گدھے اور خچر کا پسینہ یا لعاب اگر قلیل (دو درہہ سے کم) پانی میں گر جائے تو صحیح مذہب کی بنا پر اس کو خراب یعنی مشکوک کر دے گا اگرچہ تھوڑا کرے پس ایسی صورت میں وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے لیکن اگر کپڑے (یا بدن) کو لگ جائے تو وہ کپڑا (اور بدن)

(۱)۔ بخرواع ومورد غیر ہائے مستقلاً (۲)۔ م (۳)۔ درخش تضرعاً (۴)۔ بخرواع (۵)۔ غایۃ ۱۔ ودارعن طحاوی

(۶)۔ ش ملخصاً وتمام فی ردائی بحر (۷)۔ بخرواع و ش (۸)۔ بخرواع (۹)۔ بد یہ وسیع (۱۰)۔ بدایہ و بحر

(۱۱)۔ کبیری (۱۲)۔ ش ملخصاً

پاک ہے اور اس سے نماز جائز ہے خواہ کتنا ہی زیادہ لگا ہو۔ (۱)

### مقید پانی:

۱۔ مطلق پانی (جس پانی سے وضو اور غسل جائز ہے) کے بیان کے بعد مقید پانی (جس سے وضو و غسل جائز نہیں) کی تفصیل بیان کی جاتی ہے (مؤلف) مقید پانی وہ ہے کہ صرف پانی کہنے سے جس کی طرف ذہن جلدی منتقل نہیں ہوتا (جیب کہ اس کی تعریف پہلے مثلاً بیان ہو چکی ہے مؤلف) اور یہ وہ پانی ہے جو درختوں اور پھلوں اور نباتات (سبزی پتے وغیرہ) سے نچوڑ کر نکالا جائے یا ان سے ٹپک کر نکلے یا گلاب کا پانی وغیرہ اور اسی طرح جب مطلق پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے اور اس کے کسی وصف یعنی ذائقہ یا رنگ یا بو کو بدل دے یا اس میں کوئی پاک چیز اس طرح مل جائے کہ وہ پانی اس چیز سے مغلوب ہو جائے اور پانی کا نام اس سے نہ اٹل ہو جائے تو یہ مقید پانی کے معنی میں ہو جاتا ہے (۲) مقید پانی کے مسائل مندرجہ ذیل ہیں۔

۲۔ مقید پانی ۷ طہارت حکمیہ (وضو و غسل) جائز نہیں ہے اور اس سے اور ہر بہنے والی پاک چیز سے جس سے نجات حقیقیہ کا نچوڑا کر اور خشک کر کے درو کرنا ممکن ہو کہنے سے اور بدن سے نجات حقیقیہ کا دور کرنا جائز ہے۔ (۳)

۳۔ جو پانی نباتات یعنی درخت یا پھلوں یا سبزی پتے وغیرہ سے نچوڑ کر نکالا ہو مثلاً انگور کی تیل اور ریاس (یک بوٹی جو دروائی کے کام آتی ہے) اور کاسنی وغیرہ کے پتوں یا (کیلے) سے یا انگور، سیب وغیرہ پھولوں سے نچوڑا گیا ہو اس سے وضو جائز نہیں ہے (۴) تمام پھلوں اور پھولوں سے نچوڑے ہوئے پانی کا بھی حکم ہے (۵) اور انگور کی تیل اور پھلوں اور سبزیوں سے جو پانی بغیر نچوڑے خود بخود نکلتا ہو، اظہر یہ ہے کہ اس سے بھی وضو جائز نہیں ہے (۶) حتیٰ جو پانی درخت یا پھل سے لوگوں نے نچوڑا اور ٹپکا ہو اس سے حدیث کا دور کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور جو پانی ان سے خود بخود ٹپکا ہو اس میں اختلاف ہے اور ظاہر تر یہ ہے کہ اس سے حدیث کا دور کرنا جائز نہیں ہے (۷) اور یہ بہت سی کتابوں میں مصرح ہے اور قاضی خاں صاحب محیط اور کانی نے اسی قول پر اتفاق کیا ہے اور حلیہ شرح منیہ میں ہے کہ یہی وجہ ہے رقیٰ سے کہہ کہ اسی پر اعتماد ہے (۸) پس جو پانی درختوں اور پھلوں وغیرہ سے خود بخود ٹپکا ہو اس سے بھی وضو جائز نہیں ہے اور یہی وجہ واضح ہے (۹) اور اسی طرح تربوز، خربوزہ، گکڑی اور کھیرا وغیرہ کے پانی سے بھی جبکہ نچوڑ کر نکالا گیا ہو بالاتفاق وضو جائز نہیں اور اگر پانی اس سے خود بخود نکلا ہو تو وہی اختلاف ہے جو انگور کی تیل وغیرہ سے خود بخود نکلنے والے پانی کا اور بیان ہوا اور ظاہر تر یہی ہے کہ اس سے بھی حدیث کا دور کرنا جائز نہیں ہے۔ (۱۰)

۴۔ مطلق پانی میں جب کوئی پاک چیز مل جائے اور اس کے تینوں اوصاف میں سے کوئی وصف بدل جائے یا وہ اس میں اس طرح سے مل جائے کہ اس پانی کا نام جاتا رہے تو وہ پانی مقید کے معنی میں ہو جاتا ہے (جیسا کہ بدائع سے بیان ہو چکا ہے) پس اس پانی سے حدیث کا دور کرنا جائز نہیں ہے جو کسی پاک چیز کے مل جانے سے مغلوب ہو گیا ہو) یعنی اپنی طبیعت و اصل خلقت سے خارج ہو گیا ہو اور اگر پانی غائب ہو حدیث کا دور کرنا جائز ہے (۱۱) اور پاک چیز کا غلبہ یا تو کمال استخراج سے ہوتا ہے یا ملنے والی چیز کے غلبے سے ہوتا ہے اور کمال استخراج یا نباتات نے پانی کو اس طرح سے پی لیا ہو کہ وہ پانی نچوڑے بغیر نہ نکل سکے یا کمال یا استخراج ایسی پاک چیز کے پانی میں پکانے سے

(۱)۔ ع و درویش مطلقاً (۲)۔ بدائع بریادۃ عن بحر (۳)۔ کبیری (۴)۔ درویش و کبیری و مطلقاً (۵)۔ ط

(۶)۔ م و درویش مطلقاً (۷)۔ غایۃ الاوطار (۸)۔ ش (۹)۔ ع (۱۰)۔ درویش و ع تصرفاً و مطلقاً (۱۱)۔ غایۃ الاوطار

حاصل ہوتا ہے جس سے میل صاف کرنا مقصود نہ ہو (۱) نباتات کے پانی کو پی لینے سے کس مترج حاصل ہونے کی مثال یہ ہے کہ فصل خریف (پت جھڑ کے موسم) میں درختوں کے پتے پانی میں گر جانے سے اگر پانی کے اوصاف یعنی رنگ و بو و مزہ بدل جائیں تو اس روایت کے مطابق ہمارے اصحاب رحمہم اللہ کے نزدیک اس پانی سے وضو کرنا ناجائز ہے بشرطیکہ اس پانی کا پتلا پن اور اس کا نام باقی رہا ہو جیسا کہ بیان ہو چکا ہے (۲)۔ اس لئے کہ اگر تہہ سے منقول ہے کہ وہ ان حوضوں سے جن میں درختوں کے پتے گر جاتے تھے پانی کے اوصاف بدل جانے کے باوجود وضو کیا کرتے تھے اور کوئی کسی کو منع نہیں کرتا تھا (۳) اور یہی پاک چیز کو پانی میں پکانے سے بھی کمال امتزاج حاصل ہو جاتا ہے جس سے میل صاف کرنا مقصود نہ ہو پس باقلا، پننے اور سور کے پانی سے یعنی جس پانی سے ان چیزوں میں سے کسی چیز کو پکایا گیا ہو اور اسی طرح شوربہ سے یعنی جس پانی میں گوشت وغیرہ پکایا گیا ہو اس سے بھی طہارت حکم حاصل کرنا ناجائز نہیں ہے (۴) پس جس پانی میں کوئی چیز پکائی گئی ہو وہ پکانے کے ذریعہ کمال امتزاج حاصل ہونے کی وجہ سے حق رتوں کے مطابق مقید ہو جاتا ہے خواہ اس کے اوصاف بدل جائیں یا نہ بد میں اور خواہ اس پانی میں پتلا پن باقی رہے یا نہ رہے (۵) پس جب پانی میں کوئی ایسی چیز پکائی گئی جس سے میل صاف کرنا مقصود نہ ہو تو کمال امتزاج حاصل ہونے کے باعث اس پانی سے حدث دور کرنا ناجائز نہیں ہے، مگر چہ اس پانی میں پتلا پن اور بننے کی صفت باقی رہے بخلاف اس پانی کے جس میں ایسی چیز پکائی گئی ہو جس سے اچھی طرح میل صاف کرنا مقصود ہو مثلاً اشقان وغیرہ تو اس سے حدث کو دور کرنا منع نہیں ہے یعنی جائز ہے۔ لیکن اگر اس سے پانی میں پتلا پن اور بننے کی صفت باقی نہ رہے تو اس سے بھی وضو غسل جائز نہیں ہے (۶) چنانچہ جس پانی میں بیری کے پتے پکائے گئے ہوں اس سے میت کو غسل دینا حدیث شریف میں وارد ہوا ہے، لیکن گردہ چیز پانی پر غالب آجائے تو اس سے وضو اور غسل جائز نہیں ہے کیونکہ وہ پانی ملے ہوئے ستو کی مانند ہو گیا کہ اس سے پانی کا نام جاتا رہا (۷) اور پانی میں پکائے بغیر ملائی جانے والی پاک چیز یا حامد ہوتی ہے مانع (بننے والی) ہوتی ہے اور وہ مانع اوصاف میں پانی کے موافق ہوتی ہے یا مخالف جیسا کہ آگے تفصیل آتا ہے پس پاک جامد چیز کے پانی میں مل جانے سے اس کا غالب پانی کا مغلوب ہو جانا اس وقت پایا جاتا ہے جبکہ پانی کا پتلا پن جاتا رہے کہ وہ کپڑے سے نچوڑا نہ جائے اور اس کے بننے کی صفت باقی نہ رہے کہ جس سے وہ اعضا پر پانی کی طرح بہہ سکے، لیکن اگر اس کا پتلا پن اور بننے کی صفت باقی رہے تو وہ وضو کے جائز ہونے کا مانع نہیں ہے خواہ جامد چیز مثلاً زعفران یا پھل یا درختوں کے پتے مل جانے سے پانی کے تمام اوصاف بدل جائیں جب تک کہ اس پانی سے رنگا نہ جائے جیسا کہ زعفران کا پانی یا اس پانی کا دوسرا نام نہ ہو جائے (جیسا کہ شربت وغیرہ) (۸) جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے، مولف

خاصہ یہ ہے کہ جامد پاک چیز کے پانی میں مل جانے سے پانی کے مقید ہونے کے لئے معتبر یہ ہے کہ پانی کا پتلا پن اور اس کا اعضا پر بہہ ختم ہو جائے۔ مانع چیز کے پانی میں مل جانے سے اس کو پانی پر غلبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ پانی میں اس مانع کا حس کے دو وصف ہوں کوئی ایک وصف مثلاً رنگ یا صرف ذائقہ ظاہر ہو جائے جیسا کہ اگر اس مانع کا ایک ہی وصف ہو تو اس کے پانی میں ظاہر ہو جانے سے اس کو پانی پر غلبہ حاصل ہو جاتا ہے اور جس مانع میں تین وصف ہوں اس کے کوئی سے دو وصف پانی میں ظاہر ہو جانے سے اس چیز کو پانی پر غلبہ حاصل ہو جاتا ہے اور اس پانی سے وضو کرنا صحیح نہیں ہے اور اگر اس کا صرف ایک وصف پانی میں ظاہر ہوا تو قلت کے باعث وہ جو وضو کا مانع نہیں ہے پس اگر پانی میں خوشبوداری پاک مانع چیز پانی سے صرف ایک وصف میں مخالف سے تو صرف اس وصف کے لیئے سے غلبہ کا اعتبار

(۱)۔ در (۲)۔ ع و در ملتقطاً (۳)۔ ش و کبری (۴)۔ کبری و دروغیرہا ملتقطاً (۵)۔ ش و بحر وغیرہا

(۶)۔ ط و کبری و ہدایہ و دروش و غیرہا ملتقطاً (۷)۔ ہدایہ و فتح و ش (۸)۔ م و ط

کیا جائے گا حبیب کہ بعض قسم کا تربوز صرف ذائقے میں پانی کے مخالف ہوتا ہے تو اس میں صرف ذائقہ کے لحاظ سے غلبہ کا اعتبار کیا جائے گا اور جیسا کہ گلاب کا پانی کہ یہ مطلق پانی سے صرف خوشبو میں مخالف ہوتا ہے تو اس کے پانی میں مل جانے کی صورت میں خوشبو کے لحاظ سے غلبہ کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر وہ مانع دو وصف میں پانی کا مخالف ہے جیسا کہ دودھ رنگ اور ذائقہ میں پانی کا مخالف ہے تو دونوں وصفوں میں سے کسی ایک وصف کے لحاظ سے غلبہ کا ظہور معتبر ہوگا اگر دودھ کا رنگ یا ذائقہ پانی میں غالب ہے تو اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے ورنہ اگر دونوں نہیں پائے گئے تو وضو جائز ہے اگر وہ مانع تمام اوصاف میں پانی کا مخالف ہے جیسا کہ سرکہ اس میں رنگ، ذائقہ و بو تینوں وصف ہوتے ہیں تو اس کے اکثر اوصاف کا غلبہ ہونا معتبر ہوگا پس اگر پانی کو تینوں اوصاف کے لحاظ سے یا ان میں سے اکثر یعنی دو وصفوں کے لحاظ سے متغیر کر دیا تو اس سے وضو جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے پس اگر اس نے صرف ایک وصف کے لحاظ سے پانی کو متغیر کر دیا تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر وہ مانع تینوں اوصاف میں سے کسی وصف میں بھی پانی کا مخالف نہیں ہے جیسا کہ مستعمل پانی مفتی بہ قور کی بنا پر کہ وہ پاک ہے ورنہ پاک کرنے والا نہیں ہے، ورنہ گلاب کا وہ پانی جس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو، جب یہ مطلق پانی میں مل جائے تو اس کے، جز، کا مطلق پانی کے اجز سے زیادہ ہونا معتبر ہے۔ پس اگر مطلق پانی زیادہ ہوگا تو اس تمام پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور اگر مطلق پانی مغرب ہوگا تو وضو جائز نہیں ہے جتنی وزن کے لحاظ سے غلبہ ہوگا پس، کر مثلاً دو رطل (پونڈ) مستعمل پانی یا گلاب کا وہ پانی جس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو ایک رطل (پونڈ) مطلق پانی میں ملا دیا جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے کیونکہ مقید پانی کا غلبہ ہے اور اس کے برعکس مطلق پانی زیادہ ہو تو اس تمام پانی سے وضو جائز ہے اور مستعمل پانی کم ہونے کی وجہ سے مستهلك (معدوم) سمجھا جائے گا اور اگر دونوں برابر ہوں تو شکی کے ساتھ کہ وہ احتیاطاً مغلوب کے حکم میں ہے حتیٰ کہ دونوں کے برابر ہونے کی صورت میں اگر اس کے عدوہ و راجحہ پانی نہ ملے تو اس پانی کے ساتھ وضو کر کے اس کے ساتھ تجم کو بھی ملائے۔ (۱)

اور یہ جو فقہاء نے کہا ہے کہ مثلاً دودھ رنگ اور ذائقہ دو وصفوں میں پانی کا مخالف ہے عدوہ رطلی نے کہا ہے کہ دودھ کے بارے میں مشاہدہ یہ ہے کہ یہ بوس میں بھی پانی کا مخالف ہے اور سی طرح تربوز کے بارے میں مشاہدہ یہ ہے کہ یہ خوشبو میں بھی پانی کا مخالف ہے پس فقہاء نے جو دودھ کو صرف دو وصفوں میں اور تربوز کو صرف ایک وصف میں پانی کا مخالف قرار دیا ہے اس میں غور کرنے کی ضرورت ہے اور نیز بعض تربوز رنگ میں بھی پانی کے مخالف ہوتے ہیں کیونکہ بعض سرخ رنگ کے اور بعض زرد رنگ کے ہوتے ہیں پس غور کر لیجیے۔ (نسخہ) (۱) اوپر پاک چیز کے پانی میں مخلوط ہونے کا ضابطہ بیان ہوا اب اس ضابطہ کے تحت فروعات وضاحت کے لئے درج کی جاتی ہیں موصوف

۵۔ اگر مطلق پانی میں مٹی یا باوریت یا گچ یا چونا مل جانے سے اس کا رنگ وغیرہ متغیر ہو جائے تو اس وضو جائز ہے (۲) یا مطلق پانی میں پتے یا پھل گر جانے سے یا بہت مدت تک پانی ٹھہرا رہنے کی وجہ سے اس سے اوصاف (یعنی رنگ یا مزہ یا بو یا تین اوصاف) میں تغیر جائے، اور پانی اپنی طبیعت پر باقی رہے یعنی اس کا پتلا پن اور بہنا باقی رہے تو وہ پاک ہے اور اس میں پانی سے وضو جائز ہے کیونکہ اس سے پانی کا نام زائل نہیں ہوا اور اس کے معنی بھی باقی ہیں کیونکہ وہ اپنی اصلی خلقت پر باقی ہے مع ہذا اس میں ضرورت کا ہونا بھی ظاہر ہے کیونکہ پانی کو ان چیزوں سے بچانا دشوار ہے (۳) اور اگر وہ پانی گاڑھا ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے (۴) ورنہ سیلاب کے پانی سے جس میں مٹی ملی ہوئی ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے اس کا رنگ بدلا ہوا ہوتا ہے وضو کرنا جائز ہے بشرطیکہ پانی غالب ہو (۵) پس اگر سیلاب کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے، مگر چہ اس میں مٹی اور بالو (ریت) ملی ہوئی ہو جبکہ پانی غالب ہو اور پتل ہو خواہ وہ پانی میٹھا ہو یا کھری ہو



اگر پانی بندھ جائے جیسے گیلی مٹی (گارا کچڑ) ہوتی ہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے۔ (۱)

۶۔ زعفران اور زردچ و رسک کے پانی سے جبکہ پتلہ ہو اور پانی غالب ہو وضو جائز ہے اور اگر سرخی غالب ہو اور پانی گاڑھا ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں (۲) اور زعفران اگر اپنی میں مل جائے اور پانی ایسا ہو جائے کہ اس سے کوئی چیز رنگی جاسکے تو وہ مطلق پانی نہیں ہے قطع نظر اس سے کہ اس میں گاڑھا پن ہے یا نہیں (۳) اور اسی طرح پھٹکری یا مازو پانی میں ڈالا جائے تو اس سے وضو جائز ہے بشرطیکہ لکھنے میں اس کے نقش ظاہر نہ ہوں اور اگر اس کے نقش ظاہر ہوں تو اس سے وضو جائز نہیں ہے اور وہ پانی مغلوب ہوگا (۴) کیونکہ اس سے پانی کا نام جاتا رہا (۵) اور ملحقہ میں مذکور ہے کہ جب پھٹکری کو پانی میں ڈال دیا حتیٰ کہ پانی سیاہ ہو گیا لیکن اس کا پتلہ پن نہیں گیا تو اس کا رنگ و ذائقہ و بو بدل جائے گا باوجود اس سے وضو جائز ہے اور اسی طرح اگر مازو کو پانی میں ڈال دیا اور پانی کا رنگ سیاہ ہو گیا تو جب تک اس کا پتلہ پن باقی ہے اس سے وضو جائز ہے اور اسی طرح جب چنے یا باقلہ وغیرہ کو پانی میں بھگو یا اور پانی کا پتلہ پن رائل نہیں ہوا تو اس سے وضو جائز ہے اگرچہ اس کا رنگ یا ذائقہ یا بو بدل جائے کیونکہ اس قسم کی صورتوں میں پانی کے پتلے پن کا باقی رہنا معتبر ہے۔ (۶)

۷۔ اور اسی طرح گلاب اور تمام پھولوں کے پانی اور ہر قسم کے شربت (اور سونف کا سنی وغیرہ ہر قسم کی دوائی وغیرہ کے کشید کئے ہوئے عرق) اور سرکہ وغیرہ دیگر مائعیات سے وضو کرنا جائز نہیں ہے (۷) کیونکہ ان چیزوں سے پانی کا نام جاتا رہتا ہے یعنی ان کو عرف عام میں پانی نہیں کہا جاتا، مولف)

۸۔ اگر روٹی پانی میں بھگوئی جائے اور پانی کا پتلہ پن باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر پانی گاڑھا (بست) ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہوگا۔ (۸)

۹۔ صابن یا آئشان کا پانی (یعنی جس پانی میں صابن یا آئشان کو بھگو یا گیا ہو) جب گاڑھا ہو جائے اور پتلہ پن جاتا رہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے اور اگر اس کا پتلہ پن اور لطافت باقی ہو تو اس سے وضو جائز ہے (۹) (آئشان ایک بوٹی ہے جو ہاتھ وغیرہ اور کپڑے دھونے کے کام آتی ہے اور اس کو حلا کر تکی بناتے ہیں اس کو خرض بھی کہتے ہیں، مولف)

۱۰۔ نبیذ تر بھی مغلوب پانی کی قسم سے ہے کہ اس سے پانی کا نام جاتا رہا ہے اور اظہر یہ نبیذ تر سے وضو کرنے کا حکم ہے کہ نبیذ تر وضو غسل جائز نہیں ہے (۱۰) چنانچا پہلے کہ نبیذ تر کے بارے میں تین امور کا بیان مذکور ہے اول نبیذ تر کی تفسیر و تعریف دوم اس کے استعمال کا وقت سوم اس کا حکم۔

نبیذ کی تفسیر و تعریف یہ ہے کہ مطلق پانی میں کچھ بھجوریں یا چھوہارے مخلوڈ کئے جائیں اور وہ پانی میٹھا ہو جائے۔ اس میں پتلہ پن اور اعضا پر بہنے کی صفت باقی رہے اس کے پینے سے نشہ پیدا نہ ہو اور اس کو آگ پر پکا یا نہ گیا ہو اور اس کے استعمال کے وقت امام ابوحنیفہؒ کا قول یہ ہے جن اوقات میں تیمم جائز ہے ان اوقات میں نبیذ تر سے وضو کرنا جائز ہے اور جن میں تیمم جائز نہیں ان میں اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور اس حکم کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے تین روایتیں ہیں ایک روایت جو امام صاحب کا پہلا قول ہے یہ ہے کہ نبیذ تر سے وضو کے طور پر وضو کرے اور استحباب کے طور پر اس کے ساتھ تیمم بھی کرے اور دوسری روایت یہ ہے کہ نبیذ تر کے ساتھ وضو و تیمم دونوں کو اکتفا حاصل کرنا واجب ہے جیسے کہ مذہب کے جھوٹے پانی کا حکم ہے ان دونوں میں سے کسی ایک کا ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ درجائے کہ ان میں

(۱)۔ ع۔ (۲)۔ ع۔ (۳)۔ ش۔ (۴)۔ ش۔ (۵)۔ ش۔ (۶)۔ کبیری و بحر و فتح ملحقہ

(۷)۔ ع۔ و کبیری وغیرہ ملحقہ (۸)۔ ع۔ و کبیری (۹)۔ ع۔ و بحر (۱۰)۔ ش۔ تقریفاً

سے جس کو چاہے مقدم کرے اور جس کو چاہے مؤخر کرے اور امام محمد کا قول بھی یہی ہے۔ اور غایۃ البیان میں اسی کو، ختیاری اور ترجیح دی ہے اور تیسری روایت یہ ہے کہ اگر نبیذ تمر موجود ہو اور مطلق پانی موجود نہ ہو تو حتم کرے اور کسی حاست میں نبیذ تمر سے وضو نہ کرے اور یہ امام صاحب کا آخری قول ہے اور امام صاحب نے اس قول کی طرف رجوع کر لیا ہے اور یہی صحیح ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی در امام مالک و امام محمد اور اکثر علماء کا قول بھی یہی ہے اور اس کو طحاوی نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، اور ہمارے فقہ کے نزدیک یہی صحیح و مختار مذہب ہے۔ اور نبیذ کے بارے میں جو اختلاف مذکور ہوا ہے یہ اس وقت ہے جبکہ کچھ کھجوروں یا چھوہاروں کو پانی ڈال دیا گیا ہو یہاں تک کہ وہ پانی میٹھا یا مائل بہ ترشی ہو گیا ہو اور پتل اور پانی کی طرح، عضو پر پہننے کے قابل ہو اس کو آگ پر پکایا نہ گیا ہو اور نہ ہی اس میں نشہ لانے والی کیفیت پیدا ہوئی ہو۔ پس اگر وہ کھجوریں یا چھوہارے پانی میں حل نہ ہوئے ہوں اور پانی کے میٹھا ہونے سے پہلے اس پانی سے وضو کیا ہو تو بلا خلاف وضو جائز ہے اور اگر وہ پانی نشہ آور ہو گیا ہو یعنی اس میں جوش آجائے یا وہ سخت ہو جائے یا اس پر بھاگ جائے تو بلا خلاف اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا استعمال حرام ہے کیونکہ وہ نشہ آور ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ پانی کچھ ہو یعنی آگ پر پکایا نہ گیا ہو اور اس کو آگ پر تھوڑا سا پکایا گیا ہو تو صحیح ہے کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بلا خلاف اس سے وضو جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو آگ نے مغیرہ کر دیا ہے خواہ وہ میٹھا ہو خواہ تلخ، اور خواہ وہ نشہ لانے والا یعنی جوش و بھاگ والا ہو، یا نہ ہو جبکہ جس پانی میں باقلا کو پکایا گیا ہو اس پانی کا حکم ہے (کہ اس سے وضو جائز نہیں ہے اگرچہ پانی کا پتلہ پن باقی ہو موصوف) مبسوط اور محیط میں اسی طرح ہے (کتاب المفید والمہید میں ہے کہ جس پانی میں کچھ کھجوریں یا چھوہارے ڈال دیئے گئے اور وہ پانی میٹھا ہو گیا اور اس سے پانی کا نام زائل نہیں ہو اور وہ پتلہ ہے تو ہمارے اصحاب کے نزدیک بلا خلاف اس سے وضو جائز ہے (۲) نبیذ تمر کے علاوہ اور کسی قسم کی نبیذ (مثلاً کشمش وغیرہ کی نبیذ) سے عام عہد کے نزدیک وضو جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ نبیذ تمر سے وضو کا جائز ہونا خلاف قیاس حدیث شریف سے ثابت ہے اور اسی لئے مطلق پانی پر قدرت ہوتے ہوئے نبیذ تمر سے وضو کرنا جائز نہیں ہے پس دوسری قسم کی نبیذوں کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا (۳) جب معلوم ہو گیا کہ نبیذ تمر سے وضو جائز نہیں ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صحیح و مختار مذہب کی بنا پر اس سے غسل بھی جائز نہیں ہے اگرچہ جن مشائخ کے نزدیک نبیذ تمر سے وضو جائز ہے اس سے غسل کرنے کے بارے میں ان کا اختلاف ہے مبسوط میں غسل کے جو، زکوٰۃ صحیح کہا ہے کیونکہ دونوں حدیثوں میں سے جنابت کی ناپاکی زیادہ بڑھ کر ہے اور غسل کی ضرورت وضو سے کم ہوتی ہے پس غسل کو وضو پر قیاس نہیں کیا جائے گا اور ان دونوں سمجھوں کا کوئی فائدہ بھی نہیں ہے جبکہ صحیح و مختار مذہب کے مطابق دونوں حدیثوں کو دور کرنے کے لئے نبیذ تمر کا استعمال جائز نہیں ہے کیونکہ جب مجتہد نے اپنے ایک قول سے رجوع کر لیا ہو تو اب اس قول کو لینا جائز نہیں ہے (۴) جن مشائخ کے نزدیک نبیذ تمر سے وضو غسل جائز ہے ان کے نزدیک اس سے وضو یا غسل کرنے میں اس کی نیت کرنا شرط ہے جیسا کہ حتم میں نیت شرط ہے کیونکہ یہ مطلق پانی کا بدل ہے (۵) اور مطلق پانی کے موجود ہوتے ہوئے نبیذ تمر سے وضو جائز نہیں ہے اور اگر اس سے وضو کیا پھر مطلق پانی مل گیا تو اس کا وضو ٹوٹ گیا (۶) اب وہ مطلق پانی سے وضو کرے اگر مکر وہ پانی اور نبیذ تمر پر قادر ہو تو مکر وہ پانی سے وضو کرے نبیذ تمر سے وضو نہ کرے (۷) اور یہ بات نہیں ہے کہ صحیح مذہب کی بنا پر گدھے کا جھوٹا نبیذ تمر پر مقدم ہے اور پہلے قول کی بنا پر نبیذ کو اس پر مقدم کیا جائے گا اور امام محمد کے نزدیک ان دونوں کو حتم کے ساتھ جمع کیا جائے گا (۸) پس اگر مشکوک پانی اور نبیذ تمر اور مٹی پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک (دل قول کی بنا پر) نبیذ تمر سے وضو کرے اور کچھ نہ

(۱)۔ بروج و فتح و بدائع ملتقطاً (۲)۔ ع (۳)۔ بروج (۴)۔ بروج و فتح (۵)۔ بروج و فتح ملتقطاً

(۶)۔ ع و فتح ملتقطاً (۷)۔ ع (۸)۔ ع

کرے یعنی مشکوک پانی سے وضو نہ کرے اور تیمم بھی نہ کرے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے اور نیز ترمذی سے وضو نہ کرے (اور یہی امام صاحب کا بھی آخری قول ہے اور یہی مذہب ہے)۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک تینوں کو جمع کرے اگر ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں ہوگا اور ان تینوں میں سے کسی کا بھی مقدم و مؤخر ہونا یکساں ہے (۱) اور اگر کسی نے تیمم کے ساتھ نماز شروع کی پھر نیز ترمذی کو پایا تو وہ صحیح مذہب کی بنا پر نہ ہونے کی برابر ہے اور پہلے قول کی بنا پر اس نماز کو توڑ دے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس نماز کو پورا کرے اور پھر نیز ترمذی سے وضو کر کے اس نماز کو ادا کرے جیسا کہ اگر وہ (صورت مذکورہ ہے میں نیز ترمذی بھی ہے) گدھے کا جھنڈا پانی پائے تو وہ بالتحقق اس نماز کو پورا کرے۔ اور گدھے کے جھنڈے (مشکوک) پانی سے وضو کر کے اس نماز کو ادا کرے۔ (۲)

۱۱۔ جس پانی سے نمک جتا ہے (یعنی نمکین پانی جس میں جم کر نمک ہو جانے کی استعداد ہے) اس سے وضو اور غسل کرنا جائز ہے اور نمک پکھن کر جو پانی بنے اس سے وضو اور غسل جائز نہیں ہے (۳) اس لئے کہ نمک پکھل کر حاصل ہونے والا پانی عام پانی کی طبیعت کے برخلاف گرمی میں جتا ہے اور سردی میں پکھلتا ہے اور صاحب بحر و علائم مقدسی نے اس کا اقرار کیا ہے اور اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ نمک پکھل کر حاصل ہونے والا پانی سے مطلقاً وضو جائز نہیں ہے خواہ پہلے نمکین پانی سے نمک بندھا ہو اس کے بعد وہ نمک پکھن کر پانی بنا ہو یا نہ ہو۔ (۴)

۱۲۔ پانی کے متعلق تمام احکام میں غسل کا حکم بھی وضو کی مانند ہے۔ اس لئے اکثر وضو کے ساتھ غسل کی صراحت نہیں کی گئی ہے۔ (۵)  
متفرقات ۱۔ جو مٹکا گھر میں رکھا ہوتا ہے درختوں سے پانی نکالنے سے اس کے رد و رد میں پرکھ کر رکھتے ہیں اس سے وضو کرنا اور پانی پینا جائز ہے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ ان کو زروں پر نجاست لگی ہوئی ہے۔ (۶)

۲۔ ایسے حوض سے وضو (اور غسل) جائز ہے جس کے بارے میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں ہیست پڑی ہو مگر اس بات کا یقین نہ ہو اور اس پر وجہ نہیں کہ کسی سے اس کے بارے میں پوچھا اور جب تک اس میں نجاست ہونے کا یقین نہ ہو اس سے وضو کرنا ترک نہ کرے اس لئے کہ اثر سے یہی ثابت ہو، ہے (۷) سراج ہندی نے فقہ اہلیث سے ذکر کیا کہ پانی میں نجاست کا شک ہونے کی صورت میں کسی سے پوچھنا واجب نہ ہونا بطریق حکم ہے اور اگر وہ پوچھ لے تو اس کے دین کے لئے حوط ہے اور اسی بنا پر جب مہربان کے گئے کھانا پیش کیا جائے تو اس کے بارے میں پوچھنا واجب نہیں ہے (۸) درسی طرن جس پانی کا رنگ در پوچھنا ہو گیا ہو جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ تغیر نجاست کی وجہ سے ہے اس پانی سے وضو کرنے میں مضائقہ نہیں ہے کیونکہ کبھی پاک چیز کے پانی میں واقع ہونے سے بھی اس کا رنگ بدلا جاتا ہے اور کبھی حویل عرصہ تک ٹھہرا رہنے سے بھی اس کی بدغیرہ میں تغیر آ جاتا ہے (اور اس کی تفصیل ٹھہرے ہوئے پانی کے بیان میں گذر چکی ہے مؤلف) اور سی طرح چھوٹے لڑکے لڑکیاں اور غلام اور لونڈیاں پانی نکالنے کے لئے میلے کچیلے ڈول اور گھڑے کنوئیں میں ڈالتے ہیں اور دیہاتی لوگ (جاہل و کافر) میلے کچیلے ہاتھوں سے ڈول اور سی کو ہاتھ لگاتے ہیں، جب تک ان کے ہاتھوں سے ڈول اور سی وغیرہ پر نجاست کا ہونا یقین طور پر معلوم نہ ہو وہ ڈول اور سی وغیرہ پاک ہے اور اس کو کنوئیں کے پانی سے وضو اور غسل کرنے اور کھانے پینے وغیرہ کے لئے استعمال میں لانے کا مضائقہ نہیں ہے اور چھوٹے بچوں اور دیہاتیوں وغیرہ کو اس طور پر دیکھا ہے اس سے کہ وہ حکام کو نہیں جانتے ورنہ جو احکام جاننے کے باوجود ایسا کرے تو پانی کے پاک ہونے کا حکم بدرجہ اولیٰ ہے۔ (۹)

۳۔ اگر پانی کو نجس گمان کیا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس کا وضو جائز ہے۔ (۱۰)

(۱)۔ غ۔ (۲)۔ بحر۔ (۳)۔ در۔ (۴)۔ ش۔ (۵)۔ ط۔ (۶)۔ فتح و بحر و علائم مقدس

(۷)۔ غ۔ فتح و بحر و علائم مقدس (۸)۔ بحر۔ (۹)۔ فتح و بحر و علائم مقدس (۱۰)۔ فتح و بحر و علائم مقدس

۴۔ اگر جنگل میں تھوڑا پانی پایا تو اس میں سے پانی لے کر وضو کرنا جائز ہے اور اگر اس کا ہاتھ نجس ہو اور اس کے پاس کوئی ایسی چیز بھی نہیں ہے جس کے ذریعے اس میں سے پانی نکالے تو اپنے پاک رد مال وغیرہ پانی میں ڈال کر زکر کرے اور اس رد مال سے پانی ہاتھ پر گرائے تو ہاتھ پاک ہو جائے گا اور اگر اپنی پی کے کنارے پر کتے کے دخل ہونے کی عدت پائی گئی ہو اس پر اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے معلوم ہو کہ نہ یہاں سے پانی سکتا ہے تو اس سے وضو نہ کرے اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کرنا جائز ہے (۱) اور المہنتی میں ہے کہ قلیل پانی کے نزدیک کسی جنگلی جانوروں کے قدموں کے نشان پائے جانے کی صورت میں اس پانی سے وضو نہ کرے (۲) پس اگر کوئی درندہ جانور قلیل پانی (وہ درندہ) سے کم کے تالاب یا گڑھے وغیرہ پر ہو کر گزرا اور اس کا گمان غالب یہ ہے کہ اس درندہ نے اس سے پانی پیا ہے تو وہ پانی نجس ہو جائے گا ورنہ نجس نہ ہوگا (۳) پس پہلی صورت یعنی جنگلی جانوروں کے قدموں کے نشانات پائے جانے کی صورت میں اس پانی سے وضو نہ کرنے کا حکم اس بات پر محسوس ہونا چاہئے کہ اس کو جنگلی جانوروں کے پانی پینے کا گمان غالب ہو محض شک کی بنا پر وضو کرنا منع نہیں ہے اور یہ جو جنس کے مسئلہ میں اوپر کہا گیا ہے کہ جب تک اس پر یقینی طور پر نجسیت کا ہونا معلوم نہ ہو اس سے مراد بھی غالب گمان کا ہونا ہے صرف شک اور ہم کی بنا پر اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں ہوگا (جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے)۔ (۴)

۵۔ جب کسی لڑکے نے پناہا تھ یا پاؤں پانی کے کوزے میں ڈال دیا اور یہ معلوم ہو کہ اس لڑکے کا ہاتھ (یا پاؤں) یقیناً پاک ہے تو اس پانی سے وضو جائز ہے اور اگر اس کا پاک یا ناپاک ہونا معلوم نہیں ہے تو مستحب یہ ہے کہ دوسرے (پاک) پانی سے وضو کرے اور اس کے باوجود اگر اسی سے وضو کر لیا تو جائز ہوگا۔ (۵)

۶۔ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں راضل ہوا جو حمام کے صحن میں تر ہوا ہے اور پھر باہر نکلا پس اگر حمام میں کسی جنسی کا نہانا معلوم نہیں ہوا تو جائز ہے اگرچہ وہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر حمام میں کسی جنسی کا نہانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں اور یہی ظاہر ہے۔ (۶)

۷۔ اگر قلیل پانی میں نجاست گر جائے اور اس پانی کا کوئی وصف یعنی رنگ یا بو یا یا مزہ بدل جائے تو اس سے فائدہ اٹھانا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے پس اس کو کسی طرح کام میں نہ لائے ورنہ پیشاب کی مانند ہوگا اور اگر پانی کا کوئی وصف بھی تبدیل نہیں ہو تو اس سے فائدہ اٹھانا مثلاً سنی جھکوتا (گا رہنا) اور جانوروں کو پناہا کرنا (۷) اگر اس سنی (گا رہا) کو مسجد میں نہ لگایا جائے۔ (۸)

۸۔ اگر کوئی شخص کسی پانی کی جگہ پر وارد ہوا اور اس کو کسی مسلمان شخص نے خبر دی کہ یہ پانی ناپاک ہے تو اس کو اس پانی سے وضو کرنا جائز نہیں ہے فقہانے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ مسلمان شخص عادل ہو اور اگر وہ فاسق ہے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور اگر وہ ایسا ہے جس کا حال پوشیدہ ہے یعنی اس کا عادل یا فاسق ہونا معلوم نہیں ہے تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ (۹)

۹۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے بند پانی میں بھی پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے (۱۰) اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ ہے اور بند پانی میں پیشاب کرنے کے بارے میں فقیہ بویست سے منقول ہے کہ باجماع حرام نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اور یہ کہ اہل تخریج پر محمول ہے کیونکہ حدیث شریف سے زیادہ سے زیادہ کراہت تخریجی ہی کا فائدہ ہوتا ہے پس اس بنا پر جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے تاکہ دونوں میں فرق

(۱)۔ ع۔ (۲)۔ بحر۔ (۳)۔ بحر۔ (۴)۔ بحر۔ (۵)۔ ع۔ (۶)۔ ع۔

(۷)۔ بحر۔ (۸)۔ ع۔ (۹)۔ بحر۔ (۱۰)۔ ع۔



(۱)۔ ہو جائے۔

- ۱۰۔ حوض میں کسی قسم کا شیرہ جمع ہے اس میں پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض دہ در درہ ہے تو وہ شیرہ ناپاک نہیں ہوگا اور اگر حوض اس سے کم ہے تو وہ شیرہ ناپاک ہو جائے گا جیسا کہ بند (نظہر اہوا) پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ (۲)
- ۱۱۔ دھوپ سے گرم شدہ پانی سے طہارت یعنی وضو اور غسل کرنا مکروہ ہے اگرچہ پانی خود بخود دھوپ سے گرم ہوا ہو کیونکہ اس سے برص کی بیماری لاحق ہونے کا اندیشہ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے۔ (۳)
- ۱۲۔ چوہا بلی سے بھاگ کر پانی کے پیالے پر ہو کر گزرا تو مس الائمہ طوائف نے ذکر کیا ہے کہ اگر بلی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو پیالہ نجس ہو جائے گا اس لئے کہ وہ بلی کے خوف سے اکثر پیشاب کر دیتا ہے اور یہی مختار ہے (۴) لیکن نہر الفائق میں مجتبیٰ سے منقول ہے کہ فتویٰ اس کے خلاف ہے، یعنی نجس نہیں ہوگا کیونکہ اس کے پیشاب کر دینے میں شک ہے۔ (۵)

## تیمم کا بیان

تیمم وضو اور غسل کا قائم مقام ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ان بڑی نعمتوں میں سے ہے جو اسی امت کے ساتھ خاص ہیں اگلی امتوں میں تیمم نہ تھا، خیال کرو کہ جب ان کو پانی نہ ملتا ہوگا تو وہ لوگ کیا کرتے ہوں گے یا اسی طرح نجاست کی حالت میں نماز پڑھتے ہوں گے یا نماز وغیرہ ان کو چھوڑنی پڑتی ہوگی۔

تیمم کی تعریف: پاک مٹی یا کسی ایسی چیز سے جو مٹی کے حکم میں ہو بدن کو نجاست سے پاک کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔

### جو چیزیں تیمم میں ضروری ہیں

تیمم واجب ہونے کی شرطیں: وجوب تیمم کی شرائط آٹھ ہیں جیسا کہ وضو کے وجوب کی ہیں یعنی ۱۔ عاقل ہونا، ۲۔ بالغ ہونا، ۳۔ اسلام، ۴۔ پاک مٹی وغیرہ پر قادر ہونا، ۵۔ حدث کا پایا جانا، ۶۔ ۷۔ حیض و نفاس کا منقطع ہونا یعنی نہ ہونا، ۸۔ صاحب عذر کے نئے وقت کا ننگ ہونا۔ (فائدہ) مذکور شرائط میں سے بعض ایسی ہیں جو صحت تیمم اور وجوب تیمم دونوں میں مشترک ہیں۔

### تیمم صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ نیت (پس بغیر نیت کے تیمم جائز نہیں اور اس کا وقت مٹی وغیرہ پر ہاتھ مارنے کے وقت ہے) بعض کے نزدیک چہرے کے مسح کے وقت۔ نماز جائز ہونے کے لئے حدث اور جنابت کو دور کرنے (پاک ہونے) کی یا نماز جائز ہونے کی یا اس عبادت مقصودہ (عبادت مقصودہ وہ عبادت ہے جس کی مشروعیت صرف ثواب اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے ہو کسی دوسری عبادت کے ادا کرنے کے لئے اس کی مشروعیت نہ ہو جیسے نماز، قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ، خلاف وضو اور قرآن مجید کے چھونے اور مسجد میں جانے کے کہ ان سے صرف ثواب مقصود نہیں ہوتا بلکہ دوسری عبادتوں کا ادا کرنا بھی منظور ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ وہ عبادت بالذات مقصود ہو دوسری عبادت کا وسیلہ نہ ہو) کی جو طہارت کے بغیر جائز نہ ہو نیت کرے مثلاً نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت کی نیت سے تیمم کرے تو اس سے فرض نماز پڑھ لینا جائز ہے حدث اور جنابت کے تیمم میں فرق کرنا یا غسل اور وضو کے لئے دو تیمم کرنا فرض نہیں بلکہ دونوں میں سے محض کسی ایک کی نیت سے تیمم کر لے تو دونوں ہو جائیں گے مثلاً اگر جنبی نے وضو کے ارادہ سے تیمم کیا تو غسل اور وضو دونوں کے لئے جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر مسجد میں جانے (اس طرح کہ مسجد میں پانی ہے اور جنبی تیمم کر کے غسل کے لئے مسجد میں داخل ہوا) یا مسجد سے باہر آنے کے لئے (اس طرح کہ مسجد میں با وضو داخل ہوا پھر وضو ٹوٹ گیا اور وہ تیمم کر کے باہر آیا) یا قرآن مجید صرف چھونے یا اس کو لکھنے کے لئے اذان یا اقامت (یہ سب عبادات مقصودہ نہیں ہیں) یا بغیر چھوئے تلاوت کرنے یا غسل و دفن میت یا زیارت قبور یا سلام کرنے یا سلام کا جواب دینے یا محض کسی کو سکھانے یا خود سیکھنے کے لئے جب کہ نماز وغیرہ کی نیت نہ ہو (ان سب کے لئے طہارت شرط نہیں) یا کافر نے مسلمان ہونے کی نیت سے تیمم کیا اور مسلمان ہوا

(اس لئے کہ وہ اس وقت نیت کا اہل نہ تھا وغیرہ) (پس جو عمل اپنی صحت میں نیت کا محتاج ہے وہ کافر سے صحیح نہ ہوگا اور جس میں نیت ضروری نہیں جیسے وضو تو وہ صحیح ہوگا پس کافر اس دم نے کے بعد سابقہ وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اور تیمم سابق سے نہیں پڑھ سکتا) ان سب صوتوں میں اس تیمم سے نماز جائز نہیں بلکہ پانی پر قادر نہ ہونے کی حالت میں نئے سرے سے تیمم کرے کیونکہ یہ سب ایسی عبادات مقصودہ نہیں جن کے لئے طہارت شرط ہو بلکہ یہ بغیر طہارت کے بھی صحیح ہیں یا طہارت شرط ہے مگر وہ عبادت مقصودہ نہیں ہیں۔ اگر عہدہ شکر کے لئے تیمم کیا تو شیخیں کے نزدیک اس سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا کیونکہ ان کے نزدیک عہدہ شکر عبادت مقصودہ نہیں اور امام محمدؒ کے نزدیک پڑھ سکتا ہے کیونکہ یہ ان کے نزدیک عبادت مقصودہ ہے۔ جنہی نے قرآن مجید پڑھنے کے لئے تیمم کیا ہو تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ نماز جنازہ یا عیدین یا سنتوں کے لئے اس وجہ سے تیمم کیا ہو کہ وضو میں مشغول ہوگا تو یہ نماز فوت ہو جائے گی تو اس تیمم سے اس خاص نماز کے سوا کوئی دوسری نماز جائز نہیں اور اگر نماز جنازہ کے لئے اس وجہ سے تیمم کیا کہ بیمار تھا یا پانی موجود نہ تھا تو اس سے فرض نماز و دیگر عبادتیں سب جائز ہیں۔ بیمار یا معذور (یعنی بے دست و پا) کو کوئی دوسرا شخص تیمم کرائے تو جائز ہے اور نیت کرنا مریض پر فرض ہے تیمم کرانے والے پر فرض نہیں (جن عبادتوں کے لئے دونوں حدیثوں سے طہارت شرط نہیں جیسے سلام کرنا اور سلام جواب دینا وغیرہ ان کے لئے وضو اور غسل کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور جن عبادتوں میں صرف حدیث اصغر سے طہارت شرط نہ ہو جیسے قرآن پاک کی تلاوت و رافضیہ وغیرہ ان کے لئے صرف حدیث اصغر (وضو) کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے ورنہ ان جمہوروں سے وہی عبادتیں جائز ہیں، دوسری نہیں)۔

۲۔ عذر۔ جس شخص کے لئے تیمم جائز ہوتا ہے اور وہ پانی پر قادر نہیں ہوتا اس کی چند صورتیں ہیں۔

۱۔ پانی کا دور ہونا، پس جو شخص پانی سے ایک میل درو ہو خواہ شہر میں ہو یا باہر مسافر ہو یا مقیم سفر قلیل ہو یا کثیر اس کو تیمم جائز ہے۔ مسافت (فاصلے) کی مقدار میں یہی حق رہے صحیح قول یہ ہے کہ میل فرسخ کی تہائی ہے اور وہ چار ہزار گز ہے ہر گز چوبیس گشت کا اور ہر انگشت کی چوڑائی چھ جو کے برابر ہوتی ہے اس طرح کہ ہر جو کا بیٹ دوسرے جو کی پینٹ سے ملے ہو اور جو فخر کے بالوب کے برابر ہے (اور مذکورہ بالا چار ہزار گز کا فیصلہ ہمارے زمانہ کے اعتبار سے دو ہزار گز کے برابر ہے یعنی انگریزی میل کے اعتبار سے ایک میل ایک فرماگیک میں گر یا ایک عشائیہ آٹھ کلومیٹر ہوا) اور مسافت کا اعتبار ہے وقت چھنے جانے کا خوف نہیں، پس اگر آدھے میل پر پانی ہوا اور وقت تنگ ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے چاہے وقت قضا ہو جائے۔

۲۔ درندے یا دشمن کے خوف سے بھی تیمم جائز ہے خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا خواہ وہ مال پنا ہو یا امانت کے طور پر ہو، اسی طرح سانپ یا آگ یا چور یا کسی اور بلا اور موذی کا خوف ہو تو تیمم کر لے۔ اگر قرضہ دار کو قرض کے قاضی کا اور جس کا خوف ہو جس کا قرض نہیں دے سکتا تو تیمم جائز ہے اور اگر مقرض مقدور والا ہو تو عذر نہیں اس لئے کہ وہ قرض ادا کرنے میں دیر لگانے کی وجہ سے ظالم ہے اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ پانی فاسق کے پاس ہے تو بھی تیمم جائز ہے۔

۳۔ پیاس کا خوف۔ اسی طرح اگر اپنی پیاس کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل قافلہ میں سے کسی اور شخص کی خواہ آتش ہو یا جنہی یا اپنے سواری کے جانور کی یا اپنے ایسے کتوں کی جو چوپایوں کی حفاظت کے لئے یا شکار کے لئے ہیں پیاس کا خوف ہو اسی وقت یا آئندہ وراں طرح اگر آگ لگے یا گوند ہنسنے کی ضرورت ہو تو جائز ہے اور شور یا پکانے کی ضرورت کے لئے جائز نہیں۔

۴۔ بیمار ہو جانے یا مرض بڑھ جانے کا خوف۔ جنہی کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائے گا یا بیمار ہو جائے گا اور جنگل میں پانی گرم کرنے یا آگ تاپنے یا ناف وغیرہ کا بھی انتہا نہیں ہے تو باندھا جماع تیمم جائز ہے اور اگر شہر کے اندر ہو تو اہل مہضیفہ کے نزدیک

یہی حکم ہے اور صاحبین کا اختلاف ہے، اور یہ اختلاف جب ہے کہ اس کے پاس اتنے دامن نہ ہوں کہ جام میں نہا سکے اور نہ پانی گرم کرنے کا سامان ہے اور نہ محفوظ مکان اور نہ ایسا لباس ہے، اور جو یہ ہو سکے تو تیمم باجماع جائز نہیں۔ اگر تندرست ہے وضو کو یہ خوف ہو کہ اگر وضو کرے گا تو سردی سے مر جائے گا یا بیماری ہو جائے گا فتویٰ اس پر ہے کہ اس کو تیمم جائز نہیں کیونکہ خوف محض وہم ہے جو عذاباً غالباً محقق نہیں لیکن اگر خوف محقق ہو تو جائز ہے۔ اور اگر مریض کو پانی کے استسقاء سے مرض بڑھ جانے یا صحت دیر میں ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر لے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جائے۔ جیسے رشتہ (جانو، ناروا) کی بیماری ہو، یا پھوڑا۔ یا است آتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جائے مثلاً چیچک نکلے ہو یا اسی طرح کی کوئی اور بیماری ہو، یا کوئی وضو کرے در شخص نہ ملے اور بیمار خود وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا دستور کے مطابق اجرت دے کر ملتا ہو، ورنہ مزد دار مقرر کرنے کی اجازت دے سکتا ہو۔ یا اس کے پاس کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لے گا تو وہ مدد کرے گا تو خاطر مذہب کے ہو جب تیمم نہ کرے اس لئے کہ وہ پانی پر قادر ہے اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اس کو عداوت سے یا تجربہ سے گمان غالب ہو، یا کوئی طبیب کامل مسلمان جس کا فتنہ ظاہر نہ ہو خبر دے، طبیب فاسق و کافر یا غیر حاذق یا محض اپنے خیال کا اعتبار نہیں۔ اگر چیچک نکلے ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائے گا۔ پس جنابت میں اکثر بدن کا اعتبار کریں گے (یعنی پیشانی کی راہ سے) اور حدث میں اکثر اعضاء وضو کا اعتبار کریں گے (یعنی شمار کی راہ سے) اگر بدن اکثر صحیح ہو اور تھوڑے میں زخم ہو تو صحیح کو دھو لے ورنہ زخم پر اگر ہو سکے تو مسح کر لے اور اگر اس پر مسح نہ ہو سکے تو ان لکڑیوں پر مسح کرے جو ٹوٹی بڑی پر بندھتے ہیں یا سنی کے اوپر مسح کرے اور غسل اور تیمم کو جمع نہ کرے۔ اگر آدھے اعضاء وضو صحیح ہوں اور آدھے زخمی تو اعضاء صحیح کو دھو لے اور زخمی کو مسح کر لے۔ اگر آدھا بدن صحیح ہو اور آدھا زخمی ہو تو مسح کا اس میں اختلاف ہے وراصح یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے اور اگر آدھے اعضاء صحیح ہوں اور آدھے زخمی کو دھو لے اور زخمی کو مسح کرے اور پھر تیمم بھی کر لے اور تو احوط ہے تاکہ شک سے نکل جائے، سر پر پانی ضرر کرے تو سر کو چھوڑ کر گردن پر پانی ڈال کر نہائے اور سر کا مسح کرے۔ اگرچہ پیٹی پر مسح ہو جبکہ مسح ضرر کرنا ہو، اور اگر مسح ضرر کرتا ہو تو دھونا و مسح کرنا دونوں ساقط ہیں، مسح عضو کے دھونے سے اگر زخمی عضو کو پانی پہنچتا ہو تو تیمم کرے۔ بیمار کو گرم پانی سے ضرر نہ ہو اور ٹھنڈے سے ہو تو گرم پانی سے وضو کرے اس کو تیمم جائز نہیں، اور یہی حکم گرم اور ٹھنڈے وقت کا ہے۔

۵۔ ایک نماز کے فوت ہونے کا خوف جس کا قائم مقام اور بدل نہ ہو جیسے نماز عیدین خسوف (چاند گرہن) کسوف (سورج گرہن) نماز جنازہ اور مومنہ سنتیں اگرچہ فجر کی سنتیں ہوں جبکہ فقط ان کے فوت ہونے کا ذکر ہو تو ان سب صورتوں میں تیمم جائز ہے (اور اس کی صورت یہ ہے کہ پانی ایک سیل سے کم فاصلے پر ہے، خام پانی پینے گیا ہے لیکن اس کے آنے تک فقط وضو کرنے اور فرض پڑھنے کا وقت باقی رہے گا تو تیمم کر کے فجر کی سنتیں پڑھے پھر جب پانی آئے تو وضو کر کے فرض ادا کر لے۔ لیکن اگر سنت کا فرض کے ساتھ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم نہ کرے، اس لئے کہ سنت کو فرض کے ساتھ قضا کرے گا) اور جو اس طرح فوت ہو کہ اس کا کوئی قائم مقام اور بدل بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز کہ ظہر اس کا قائم مقام ہے اور وقتی نماز کہ قضا اس کا قائم مقام ہے تو وہاں تیمم جائز نہیں۔ عید کی نماز میں اگر نماز شروع کرنے سے پہلے وقت جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں ورنہ اگر وقت چلے جانے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے۔ مقتدی کو اگر یہ خوف نہ ہو کہ وضو کرنے میں عید کی نماز فوت ہو جائے گی تو تیمم جائز نہیں ورنہ جائز ہے اگر امام یا مقتدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدث ہو ورنہ تیمم کر کے اس پر باقی نماز کو بنا کیا تو بلا اختلاف جائز ہے اور یہی حکم بالا جماع اس صورت میں ہے کہ وضو سے نماز عید شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہے تو تیمم کر کے بنا کرے اور اگر وقت جاتے رہنے کا خوف نہیں، پس اگر اس کو یہ امید ہے کہ امام کے نماز



پورا کرنے سے پہلے وضو کر کے شامل ہو جائے گا تو بالا جماع تیمم جائز نہیں اور اگر یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کر اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے۔

۶۔ پانی نکالنے کا سامان نہ ہونے کی وجہ سے عجز۔ مسافر جب کنوئیں پر پہنچے اور اس کے پاس ڈول اور رسی نہ ہو تو تیمم کرے، اگر ڈول ہو اور رسی نہ ہو یا رسی ہو اور ڈول نہ ہو، یا ڈول ناپاک ہو تو بھی تیمم کرے کیونکہ اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ یہ حکم جب ہے کہ اس کے پاس کوئی کپڑا کنوئیں میں ڈالنے کے رائق نہ ہو اور اگر تیمم نہ کرے (یعنی اگر کپڑا نکال کر کچھ پانی نکال نہ سکیں ہو تو اس کو نیچوڑ کر وضو کرنا لازم ہے اگرچہ پورا پورا وضو چند مرتبہ میں ادا ہو ایسی صورت میں تیمم جائز نہیں) اگر کسی کے پاس کپڑا تو موجود ہے مگر قیمتی ہے اس کو کنوئیں میں ڈالے تو کپڑا خراب ہو جانے کا اندیشہ ہے مثلاً کپارنگ ہونے کی وجہ سے بدرنگ ہو جائے گا یا نصف باندھنے سے پانی تک پہنچتا ہے تو اگر بقدر ضرورت پانی کی قیمت سے زیادہ نقصان اس کپڑا کے تر ہونے یا پھوٹنے سے لازم آئے تو تیمم کرے ورنہ اس کپڑے کو کنوئیں میں ڈال کر اور نیچوڑ کر وضو کرنا ضروری ہے اور تیمم جائز نہ ہوگا۔ اور اگر اس کے ساتھی کے پاس ڈول اس کی ملک ہو اور وہ ساتھی کہے کہ تو ظہر یہاں تک کہ میں پانی بھریں پھر تجھ کو دوں گا تو مستحب یہ ہے کہ اگر وقت فراغ ہو تو انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس شخص کا انتظار واجب ہے کہ فارغ ہو کر دوں گا اور اگرچہ وقت نماز کا چلا جائے۔ اگر نہر کے اوپر پانی جم گیا ہے اور اس کے نیچے پانی ہے اور اس کے کانٹے کا آلہ بھی موجود ہے یا فقط برف یا بست پانی ہے اور پھلنے کا آلہ موجود ہے تو تیمم نہ کرے (بلکہ پانی نکال کر وضو کرے) یہی قول ظاہر ہے، اگرچہ بعض کے نزدیک تیمم کر لے تو جائز ہے، کوئی مسلمان شخص، راجحرب میں قید ہو گیا۔ اگر کفار اس کو وضو اور نماز سے منع کریں، یا کسی بھی قید خانے میں ہو اور قید خانے والے اس کو وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کر لے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے پھر جب وہاں سے آزاد (رہا) ہو جائے تو اس کا اعادہ کرے اور یہی حکم اس شخص کا ہے جس سے کوئی یوں کہہ دے (مثلاً، ملک غلام سے کہے) کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو قید کر دوں گا یا قتل کر دوں گا تو وہ بھی تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر اس کا اعادہ قیدی کی طرح کرے اس لئے کہ ان صورتوں میں عجز بندوں کے فعل سے واقع ہو اور بندوں کے فعل سے اللہ تعالیٰ کا حق ساقط نہیں ہوتا پس عذر دور ہونے پر اعادہ کرے، اسی طرح فاسق مرد اور قرض خواہ وغیرہ کے خوف دلائل سے تیمم کر کے نماز پڑھی تو خوف رفع ہونے پر نماز کا اعادہ کرے اور اگر یہ خوف خود بخود پیدا ہو کر تیمم سے نماز پڑھی تو اعادہ نہ کرے اس لئے کہ اب عجز بندہ کی طرف سے نہیں پایا گیا۔ اور اگر سفر میں قید ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ عجز حقیقی کے ساتھ عذر سر بھی مل گیا اور اکثر سفر میں پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے جس ہر طرح سے عدم تحقق ہوا۔ اگر مریض وضو اور تیمم پر قادر نہ ہو اور اس کے پاس وضو کرانے والا اور تیمم کرانے والا نہ ہو تو امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ نماز نہ پڑھے اور تندرست ہونے پر قضا پڑھے اور تندرست ہونے پر قضا پڑھے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز والوں سے مشابہت کرے اور ایسا ہی قیدی کا قید خانے میں حکم ہے جبکہ وہ پانی یا پاک مٹی نہ پاتا ہو اور زمیں یا دیوار سے بھی نہ کھود سکتا ہو۔ اگر کسی شخص کے دونوں ہاتھ کہلیوں سے اور دونوں پاؤں لٹخوں سے اوپر تک کئے ہوئے ہوں اور اس کے منہ پر زخم یا پھوڑے ہوں تو بغیر طہارت کے نماز پڑھ لے اور تیمم نہ کرے اور پھر اس نماز کا عادہ نہ کرے یہی اصح ہے۔ کسی شخص کا یہ حال ہے کہ اگر وضو کرتا ہے تو پیشاب جاری ہو جاتا ہے (یعنی سلس البول ہے) ورجو وضو نہ کرے تو ایسا نہ ہوگا اس کے لئے تیمم جائز ہے۔

۳۔ مسح مٹی یا مٹی کی جنس پر کرنا: پاک مٹی پر یا جو چیز زمیں کی جنس سے ہے اور اس پر تیمم ہوے، اگرچہ اس پر گرد وغبار نہ ہو، جو چیزیں جل کر راکھ ہو جائیں جیسے لکڑی اور گھاس اور ان کے مثل اور جو چیزیں پھل کر نرم ہو جائیں جیسے عود، کانسی، تابناک شیشہ، سونا، چاندی

اور مثل ان کے وہ جنس جو زمین سے نہیں ہیں اور جو ایسی نہ ہوں وہ جنس زمین سے ہیں۔ پس مٹی، ریت، شورہ جو زمین سے بنا ہو پانی سے نہ بنا ہو) کچھ چونا سرمہ، ہڑتال، گیر، گندھک، فیروزہ، عقیق، زمرد، زبرجد، یاقوت وغیرہ پتھر کی اقسام پختہ اینٹ اور مٹی کے کچے برتن یعنی مٹی کے گھڑے و دبدبے وغیرہ سے خواہ اس میں پانی بھرا گیا ہو یا نہ بھرا گیا ہو تو تیمم جائز ہے لیکن اگر ان پر ایسی چیز کا رنگ ہو جو زمین کی جنس سے نہیں ہے تو جائز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ چینی کے برتنوں سے تیمم جائز نہیں اس لئے کہ ان پر کچھ کاروٹن ہوتا ہے۔ ہاں اگر جنس زمین سے روغن ہو جیسے گیر و سے تو جائز ہے، پتھر پر تیمم جائز ہے خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو، مثلاً دھلا ہوا یا چمکنا ہو، خواہ پ ہوا ہو یا بغیر پ ہوا ہو ہر قسم اور ہر رنگ کی مٹی پر مثلاً سرخ سیاہ، سفید، زرد اور سبز پر تیمم جائز ہے، نیز تر زمین اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے جبکہ مٹی غالب ہو، اگر پانی غالب ہو یا برابر ہو تو تیمم جائز نہیں۔ اس مردار سنگ پر جو کان سے نکلے تیمم جائز ہے اور جو کسی اور چیز سے بنایا جائے اس پر جائز نہیں۔ لہذا اگر پانی سے بنا ہو تو بالا تفاق اس پر تیمم جائز نہیں اور اگر رنگ معدنی ہو تو اس میں دروایتیں ہیں اور فقہانے نے دونوں کی صحیح کی ہے لیکن فتویٰ جوار پر ہے، زمین یا پتھر جل جائے اور اس کی مٹی پر تیمم کرے تو اصح یہ کہ جائز ہے جبکہ دوسری گھاس وغیرہ کی راکھ اس سے نہ ملے یا غالب نہ ہو ورنہ جائز نہیں، اگر پے ہوئے موتیوں پر یا بغیر پے پر تیمم کرے تو جائز نہیں مگر اس سے بھی تیمم جائز نہیں کہ وہ روئیدگی کے مشابہ ہے جو پانی کی تہ میں جمتی ہے اور جو اس سے جواز کے قائل ہیں وہ اس کو اجزائے زمین سے سمجھتے ہیں۔ صاف کئے ہوئے سونے چاندی پر جائز نہیں اور کان سے نکلے ہوئے پر جس میں مٹی ملی ہوئی ہو اور غلبہ مٹی کا ہو تو جائز ہے۔ راکھ، (مگر پتھر کی راکھ پر تیمم جائز ہے) غبر، کانور اور مشک پر تیمم جائز نہیں مگر پتھر کی راکھ پر تیمم جائز ہے، جسے ہوئے پانی سے تیمم جائز نہیں اگر مٹی پر قدرت ہو تب بھی غبر تیمم جائز ہے۔ یہی صحیح ہے اور غبار سے تیمم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے یا نمدہ یا تانبہ وغیرہ کے برتن پر یا مثل ان کے طاہر (پاک) چیزوں پر جو زمین کی جنس سے نہیں ہیں اور ان پر غبار ہے دونوں ہاتھ مارے پس جب غبار اس کے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اچھاڑے اور جب اس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار کی طرف ہوا میں اٹھائے اور جب غبار اس کے ہاتھوں پر پڑے تو اس سے تیمم کرے۔ اگر غبار منہ اور ہاتھوں پر پڑ گیا اور اس نے تیمم کی نیت کر کے ان پر مسح کر لیا تو جائز ہے اور اگر مسح نہیں کیا تو جائز نہیں، اگر اپنے دونوں ہاتھ مٹیوں یا جو یا کسی اور اناج کے دانوں پر رکھے اور اس کے ہاتھوں کو غبار لگ جائے اور اس کا اثر ظاہر ہو تو اس سے تیمم جائز ہے اگر ظاہر نہیں ہو تو جائز نہیں۔ اگر مٹی میں کوئی ایسی چیز مل جائے جو زمین کی جنس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہوگا۔ اگر مسافر کچھ یا دلدس میں ہو اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اسے کپڑوں اور زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے کپڑے یا سواری کی کاغذی پر، یا جسم کے کسی حصے پر کچھ لگائے اور جب وہ خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تب تک گیلی مٹی سے تیمم نہ کرے کیونکہ اس میں بلا ضرورت منہ پر مٹی بھرے گی در یہ سورت مثلاً (تبدیل بیعت) کی سے یہی اس حالت میں گلی مٹی سے تیمم جائز مگر خداف اولیٰ ہے اور اگر وقت جاتا ہو تو بدرجہ مجبوری اسی کچھ سے تیمم کر لے جب کہ مٹی غالب ہو، نماز قضا نہ کرے اور اگر مٹی پر پانی غالب ہے تو اس سے تیمم جائز نہیں، نجس کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں۔ لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک ہو جانے کے بعد پڑا ہو تو جائز ہے، زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہوگی اس پر نماز پڑھنا درست ہے لیکن تیمم درست نہیں کیونکہ وہ پاک کرنے والی نہیں ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ معلوم ہو کہ یہ زمین ایسی ہے اور اگر معلوم نہ ہو تو وہم نہ کرے جس زمین پر تیمم جائز نہیں اگر اس کا غبار کپڑے پر پڑے تو اس کی گرد سے تیمم جائز نہیں البتہ کپڑا پاک ہے، جس جگہ سے ایک شخص نے تیمم کیا دوسرا بھی کر سکتا ہے بلکہ خواہ کتنے ہی آدمی کر لیں یا ایک ہی آدمی کئی بار ایک ہی جگہ سے تیمم کرے تو بھی جائز ہے اور اس سے وہ جگہ مستعمل نہیں ہو جاتی یہاں تک کہ اگر تیمم کرنے والوں کے ہاتھ کی مٹی ایک جگہ جمع ہو تو اس مٹی پر بھی تیمم جائز ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ

مسجد کی دیوار یا زمین سے تیمم نہ کر یا کروہ ہے وہ غلط ہے، مگر بغیرہ کے خاک آلودہ ذروں کی گرد سے بھی تیمم جائز نہیں۔

۴۔ استیعاب: (یعنی پورا پورا کرنا) اس طرح مسح کرنا کہ کوئی حصہ مٹی نہ رہے اگر بال برابر بھی کوئی جگہ رہ گئی تو تیمم نہ ہو ایسے اگر کوئی شخص بھوکوں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر جو جگہ ہے اس کا مسح نہ کرے تو تیمم صحیح نہیں ہو اس کی احتیاد کرنی چاہئے تیمم میں روغن، چربی، موم، تنک، انگوٹھی، کنگن، چوڑیاں وغیرہ نکال دینا ضروری ہے تاکہ مسح پوری طرح ہو جائے، انگوٹھی، کنگن، چوڑی وغیرہ کو حرکت دے دینا کافی نہیں ہے بلکہ اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کے نیچے بھی مسح کرے، دونوں ہاتھوں کے بیچ میں جو پردہ ہے اس پر بھی مسح کرے ورنہ نہ نہیں ہوگی۔ ہاتھوں کے اندر مسح کرنا درکار نہیں اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہ ہو تو ان کا خال کرنا واجب سے نہیں اتنی بڑھی ہوئی ہوں کہ ہونٹ چھپ جائیں تو انھیں اٹھا کر ہونٹوں کے باہر حصہ کا مسح کرے ورنہ تیمم جائز نہ ہوگا۔ آنکھوں اور منہ کو عدت کے خلاف تکلف سے بند نہ کریں اگر ایسا کیا اور خطا بری حصہ (جو عدت کے مطابق منہ بند ہونے پر کھلا رہے) مسح سے رہ گیا تو تیمم نہ ہو۔

۵۔ پورے ہاتھ یا اکثر ہاتھ سے مسح کرے اور اکثر کا مطلب یہ ہے کہ تیس، انگلیوں یا زیادہ سے مسح کرے، ایک یا دو انگلیوں سے مسح جائز نہیں۔

۶۔ جو چیز تیمم کے منافی ہو اس کا منقطع ہونا جیسے حیض و نفاس وغیرہ۔

۷۔ اعضائے مسح پر جو چیز مسح کی مانع ہے اس کو دور کرنا جیسے موم چربی، انگوٹھی وغیرہ کو حرکت دے کر یہ تار کر اس کے نیچے مسح کرنا۔

۸۔ پانی کا طہ کرنا جبکہ گمان ہو کہ پانی قریب ہے۔ جس مسافر کو کسی علامت سے یہ گمان ہو کہ پانی قریب ہے گا مثلاً بڑھ بڑھ کر آئے یا پرندے گھومتے ہوں یا کسی متقی آدمی نے خبر دی کہ پانی قریب ہے تو اس کو یک تیر کے جانے کی مقدار چاروں طرف سے طہ کرنا واجب ہے ورنہ مقدار تخمیناً چار سو گز شری ہے بعض نے کہا تین سو گز ہے اصح یہ ہے کہ اتنی دور طہ کرنے کہ اس کو خود جاں دہاں کا ضرر نہ ہو اور ساتھیوں کو انتہا کی مشقت نہ ہو، اگر ایسا ہو تو طہ نہ کرنا مباح ہے اور پھر طہ کا کا خود کرنا، رم نہیں بلکہ اگر دوسرے سے تلاش کر یہ تب بھی کافی ہے۔ طہ دی میں ہے کہ طہ کے لئے ادھر ادھر چلنا جب نہیں بلکہ اسی جگہ سے ہر طرف نظر دوڑانی واجب ہے جبکہ درخت وغیرہ نظر سے مانع نہ ہوں ورنہ اونچی جگہ چڑھ کر دیکھے (لیکن اگر صرف وہاں سے دیکھن کافی نہ ہو اور بوجہ موانعات جاں واضح نہ ہو تو چلنا زہی ہے پس اگر ایک ہی جانب میں گمان غائب ہو تو اسی طرف تلاش کرنا واجب ہے ورنہ چاروں طرف تلاش کر لے لیکن اگر پیچھے دوران سفر میں معلوم کر چکا ہے تو پیچھے جانا ضروری نہیں پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ چاروں طرف چار سو گز چلے یا ہر طرف سو گز اور یہی دوسرے قول ظاہر تر ہے۔ واللہ اعلم) اگر وہاں قریب میں پانی ہوے گا گمان غالب نہ ہو ورنہ کوئی خبر دے تو طہ کرنا واجب نہیں پس اگر پانی ملنے کا شک ہو تو طہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں اور شک بھی نہ ہو تو بغیر تلاش کے تیمم کرنے میں فضیلت و مستحب کا تارک نہ ہوگا۔ جس کو تلاش کرنا واجب ہے اگر اس نے تلاش کئے بغیر تیمم کر کے نماز پڑھ لی، پھر بعد میں تلاش کیا، اور پانی نہ ملا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً اعادہ واجب ہے خواہ اس کے بعد کوئی پانی کی خبر دے یا نہ دے۔ امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے اگر پانی قریب ہو اور اسے خبر نہ ہو اور اس کے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھ سکے تو اس کے لئے تیمم جائز ہے۔ اگر ایسا شخص وہاں تھا جس سے پوچھ سکتا تھا ورنہ پوچھ اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھ تو اس نے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز نہ ہوگی۔ اعادہ کرے جیسے کون شخص آباہی میں ترے، اور پانی طہ نہ کرے اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر قریب پانی کی خبر نہ دی تو اعادہ نہ کرے۔ اور اگر دل اس سے پوچھا اور اس نے بتایا پھر اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد اس نے قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہوگئی کیونکہ جو کچھ اس پر واجب ہے وہ اس نے

کرے۔ مگر اس کے ساتھی کے پاس پانی ہے اور اس کو یہ یقین ہے کہ مانگوں کا تو وہ دیدے گا تو مانگنا واجب ہے اور تیمم جائز نہ ہوگا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ نہ دے گا تو مانگنا واجب نہیں اور تیمم جائز ہے مگر اس کے دینے میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر مانگے اور وہ دیدے تو نماز لوٹ دے اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے مانگے اور وہ انکار کر دے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد دیدے تو نماز کا اعادہ نہ کرے۔ اگرچہ وقت باقی ہو اور اب اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر یہ کہے کہ بغیر معمولی قیمت کے نہ دے گا اور اس کے پاس اس کی قیمت (کر یہ وغیرہ راستہ کے خرچ سے فاسق) نہ ہو تو تیمم کرے۔ ورنہ اگر لڑو ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اس کے لینے میں بہت نقصان ہو ورنہ یہ کہ معمول سے دو چند قیمت مانگتا ہو، اور اس سے کم میں نہ بیچتا ہو تو تیمم کر لے۔ اور جس جگہ پانی کم یا بے ہو گیا ہے وہاں سے جو موضع قریب تر ہو وہاں کی قیمت سے حساب کیا جائے گا۔ اگر قرض مل سکتا ہو تو اس کی دانستگی پر قار ہو یا نہ ہو تب بھی وہ معذور ہے۔ جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہے اس نے نماز کے درمیان ایک شخص کے پاس پانی دیکھا اب، اگر اس کا غائب گمان نہ ہو کہ وہ اس کو پانی دیدے گا تو اپنی نماز قطع کر دے۔ اور پانی طلب کرے اگر وہ دیدے تو وضو کرے اور، مگر نہ دے تو اس کا وہی تیمم باقی ہے اور اگر نہیں مانگا اور نماز پوری کر لی اب اس نے خود یا اس سے مانگنے پر پانی دیدیا تو عبادہ لازم ہے اور اگر نہ دے تو نماز ہوگئی اور وہ لازمی نہیں اور اگر اس میں شک ہو اور گمان غائب نہ ہو تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور جب نماز پوری کر چکے تب اس سے مانگے اگر وہ دیدے یا بغیر مانگے دیدے تو وضو کر کے نماز دہا دے۔ مگر انکار کر دے تو وہی نماز ہوگئی اور، مگر انکار کرنے کے بعد پھر دیدے تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ نہ دہانے بلکہ اب تیمم ٹوٹ جائے گا اور اگر نہ اس سے خود دیدیا نہ اس نے مانگا نہ کہ حقیقت معلوم ہوتی تو نماز ہوگئی۔ اور اگر نماز پڑھتے میں خود اس نے کہا کہ پانی وضو کر لو، ورنہ کہے کہ لا مسلمان سے تو نماز جاری رہی اس لئے تو زدن یا فرض ہے ورنہ کہنے والا کافر یا نصرانی ہے تو نہ توڑے اسی طرح نماز پڑھتا رہے اس لئے کہ کافر و نصرانی کا حکم کبھی بطور تسخیر کے بھی ہوتا ہے بس شک کی وجہ سے نماز قطع نہ کرنی چاہئے بلکہ جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ پانی دیدے تو نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر نہ دے تو نماز کا اعادہ نہ کرے۔

۹۔ اسلام

## تیمم کے ارکان

تیمم کے دو ارکان ہیں۔ ۱۔ وضو میں یا حون کے قائم مقام ہو، ۲۔ مسح۔ یعنی دو دفعہ خشک و پاک مٹی یا مٹی کی جنس چیز پر دو بار ہاتھ مارنا، ایک ضرب سے منہ (چہرے) کا مسح کرے۔ ورنہ مٹی سے دونوں ہاتھوں کا کہنیوں تک مسح کرے، کہنیوں کا بھی مسح کرے۔ پہنے ہوئے کھلی ہوئی کھال پر اور بالوں کے اوپر اور پر مسح کرے۔ منہ کی حد وضو کے باب میں بیان کر دی گئی ہے۔ جو جگہ کانوں اور زائمی کے درمیان سے اس کا مسح بھی شرط ہے۔ وہ لوگ اس سے غافل ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ ہتھیلیوں کا مسح کرنا فرض نہیں بلکہ مٹی پر ہاتھ مارنا (ضرب) ہی کافی ہے، مگر ایک ہی ضرب سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں، اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح کیا تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہوگا اور دوسرے ہاتھ کے لئے دوسری ضرب لگائے مگر یہ خلاف سنت ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں لوٹے اور تمام بدن کو ملے اگر مٹی اس کے منہ اور ہاتھوں پر (یعنی اعضائے تیمم پر) پہنچ گئی تو جائز ہے اور اگر نہیں پہنچی تو جائز نہیں، جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی ہاتھوں پر مسح کرے۔ اور جس کی ہاتھ بھی ٹٹ گئی ہوں وہ کئی سوئی جگہ پر مسح کرے اور کہنیوں سے اوپر کٹ ہو تو مسح واجب نہیں صرف منہ کا مسح دیوار وغیرہ سے کرے، اگر دونوں ہاتھ شل (حک) ہو جائیں تو اپنے ہاتھ زمین پر پھیرے



اور اپنا منہ دیوار پر لگا لے یہی کافی ہے اور نماز نہ چھوڑے مگر وہ ایسی حالت میں اہانت نہیں کر سکتا ہاں اگر اس جیسا ہی کوئی اور بھی ہو تو اس کی اہانت کر سکتا ہے۔ اگر کسی نے تیمم کے لئے مٹی پر ہاتھ مارے اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہو گیا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس سے مسح جائز نہیں بلکہ پھر سے ضرب مارے۔ تیمم میں سر اور پاؤں کا مسح نہیں ہے۔

### صفت تیمم

جس موقع پر وضو فرض ہے عذر کی حالت میں اس موقع پر تیمم بھی فرض ہے، جیسے نذر کے لئے اور جہاں وضو واجب ہے وہاں تیمم بھی واجب ہے اور جہاں وضو مستحب ہے وہاں تیمم بھی مستحب ہے جیسے پاک آدمی کو دخول مسجد کے لئے۔

### تیمم کو تونے والی چیزوں کا بیان

۱۔ جو چیز وضو کو تونے والی ہے وہ وضو کے تیمم کو بھی تونے والی ہے اور چیز غسل کو واجب کرتی ہے وہ غسل کے تیمم کو تونے والی ہے لیکن وضو کے تونے والی چیز سے غسل کا تیمم نہیں ٹوٹتا۔ پس اس مسئلہ کی تین صورتیں ہوں گی۔ اول وضو کے تیمم کا تونے والا وہ ہے جو وضو کا تونے والا ہے، دوم غسل کے تیمم کا تونے والا وہ ہے جس سے غسل ٹوٹ جاتا ہے یعنی غسل کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ سوم جس نے وضو اور غسل دونوں کا اکٹھا تیمم کیا پھر اگر حدث اصغر یعنی وضو کا تونے والا امر واقع ہوا تو اس صورت میں وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا اور غسل کا تیمم بدستور باقی رہے گا پس وہ اب جنبی نہیں ہوا بلکہ محدث جنبی ہے وضو ہو گیا اب اگر بقدر وضو پانی پائے خواہ ایک ایک ہی دفعہ کے لئے ہو تو وضو کرے ورنہ نہ وضو کا تیمم کرے اور جب تک اتنا پانی نہ ملے جو غسل کے لئے کفایت کرے اس وقت تک ایسا ہی کرے اور جب غسل کے لئے پانی مل جائے تو اب غسل کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔ اگر اب بھی غسل نہ کیا اور پانی کی جگہ سے گزر گیا تو اب پھر سے غسل کے لئے تیمم کرے کیونکہ پہلا تیمم پانی پر قادر ہونے سے ٹوٹ گیا، جنابت کے تیمم کے ساتھ وضو کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ غسل کا تیمم دونوں کے لئے کافی ہے پس اگر جنبی کے پاس اتنا پانی ہو کہ وضو کے لئے کفایت کرتا ہے لیکن غسل کے لئے کفایت نہیں کرتا تو اس پر تیمم کرنا واجب ہے ورنہ وضو واجب نہیں، اب اگر غسل کے تیمم کے بعد حدث اصغر واقع ہو جائے تو اب اس پر وضو کرنا واجب ہے کیونکہ وہ بقدر کفایت وضو پانی پر قادر ہو گیا اور اس کے غسل کا تیمم باقی ہے جب تک بقدر کفایت غسل پانی پر قادر نہ ہو، اسی طرح اگر غسل کے تیمم سے پہلے کوئی بات وضو تونے والی بھی پانی تھی اور پھر غسل کا تیمم کیا تو یہی تیمم وضو و غسل دونوں کے لئے کافی ہے۔

۲۔ اگر کسی جنبی نے غسل کیا اور اس کا کچھ حصہ بدن خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جنابت اس کی باقی رہ گئی ہے اس کے واسطے تیمم کرے پھر اگر حدث ہو جائے تو وضو کے واسطے تیمم کرے پھر اگر پانی ملے تو خشک رہے ہوئے حصہ کو دھو لے اس کو پورا غسل کرنا ضروری نہیں اور وضو کر کے نماز پڑھے۔ پانی مٹنے پر اس مسئلہ کی پانچ صورتیں بنتی ہیں اول اگر وہ پانی اس قدر ہے کہ خشک حصہ اور وضو دونوں ہی کے لئے کافی ہے تو غسل و وضو دونوں کا تیمم باطل ہو جائے گا پس خشک حصہ کو دھو لے اور وضو کرے۔ دوم یہ کہ دونوں میں سے کسی کے لئے بھی کافی نہیں ہوتا تو غسل و وضو دونوں کا تیمم باقی رہے گا لیکن اس پانی سے خشک حصے میں سے جس قدر دھو سکے اس کو دھو لے تاکہ جنابت کم ہو جائے۔ سوم یہ کہ پانی صرف خشک حصے کے لئے کافی ہوتا ہے اور صرف وضو کے لئے کافی نہیں ہوتا تو اس سے خشک حصے کو دھو لے اور حدث (وضو) کا تیمم اس سے باطل نہیں ہوگا۔ چہاں یہ سم کے برعکس ہے یعنی صرف وضو کے لئے کافی ہے اور صرف خشک حصے کے لئے کافی نہیں

ہے تو اس پانی سے وضو کرے اور غسل کا تیمم بدستور باقی رہے گا۔ پنجم یہ کہ بدتین دونوں میں سے ایک جس کو چاہے وہ کر سکتا ہے یعنی پانی صرف خشک حصے کو دھونے کے لئے کافی ہے یہ صرف وضو کر سکتا ہے دونوں نہیں ہو سکتے تو جو حصے خشک رہ گیا تھا اس کو دھو لے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو کا تیمم بدستور باقی رہے گا اس کا اعادہ نہ کرے یہی وجہ ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا اس لئے دوبارہ کرے اور اگر اس پانی سے وضو کر لیا تو جائز ہے اور اس صورت میں بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جنابت کے لئے دوبارہ تیمم کرے اور یہ حکم جو پانچوں صورتوں میں بیان ہوا اس وقت ہے جب کہ وضو کا تیمم کرنے کے بعد پانی پیا اور اگر وضو کے لئے تیمم کرنے سے پہلے پانی پیا یعنی پانی ملنے سے پہلے اس نے وضو کے لئے تیمم نہیں کیا تو اس کی بھی پانچ صورتیں ہیں اور یہی جبکہ پانی خشک حصہ اور وضو دونوں کے لئے کافی ہوتا ہے تو خشک حصہ کو دھو لے اور وضو کر لے۔ دوم جبکہ پانی دونوں میں سے کسی کے لئے کافی نہیں ہوتا تو وضو کے لئے تیمم کرے اور جس قدر خشک حصہ دھل سکتا ہے تو اس کو دھونا ضروری نہیں اختیار کرے کہ اگر چاہے تو اس کو دھو لے تاکہ جنابت کم ہو جائے۔ سوم یہ کہ پانی صرف خشک حصے کے لئے کافی ہے اور وضو کے لئے کافی نہیں ہے تو خشک حصے کو دھو لے اور وضو کے لئے پھر تیمم کرے۔ چہارم جب کہ پانی صرف وضو کے لئے کافی ہے اور وضو کے لئے کافی نہیں ہے تو اس کا حکم سوم کی مانند ہے یعنی خشک حصے کو دھو لے کیونکہ جنابت انقضائے ہے لیکن ایک روایت میں یہ ہے کہ اس کو وضو کے تیمم سے پہلے خشک حصے کا دھونا لازمی ہے تاکہ وہ پانی کا نہ پائے والا ہو جائے (اور یہ روایت امام محمدؒ سے ہے اور یہی اصح ہے) اور ایک روایت کے مطابق اس کو اختیار ہے (پس اگر پہلے وضو کا تیمم کر لے پھر دھوئے تو جائز ہے اور یہ امام ابو یوسفؒ کی روایت ہے) اگر غسل میں اس کی پہنچ کا کوئی حصہ خشک رہ گیا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا دھونا بھول گیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہے تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضائے وضو میں صرف کرنا بہتر ہے۔ مسافر بے وضو ہے اور کپڑے بھی اس کے درم سے زیادہ نجس ہیں اور اس کے پاس پانی اس قدر ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے کافی ہے تو پہلے اس سے نجاست دھوئے اور پھر حدیث کے لئے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھوئے تو تیمم دوبارہ کرے اس لئے کہ اس نے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قادر تھا جس سے وضو کر سکتا تھا اور اگر اس پانی سے وضو کیا اور نجس کپڑوں سے نیاز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر وہ اس میں گنہگار ہوگا۔

۳۔ جس عذر کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ عذر دور ہو جاتا ہے تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے، تیمم جائز ہونے کے اسباب (پانی سے دور ہونا، خوب مرض، خوف، دشمن، خوف پیاس، اور پانی نکالنے کے لئے اسباب کا نہ ہونا) معذور ہو جانے کی وجہ سے ایک عذر دوسرے عذر میں شامل نہیں ہو سکتا اس لئے پہلی اجازت بالکل ختم ہو جائے گی اور دوسری اجازت کا تیمم دوبارہ کرے۔ مثلاً مسافر نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا اسی حالت میں اس کو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوتا ہے پس اگر تیمم ہو گیا تو پہلا سبب یعنی سفر ختم ہو جانے سے اسی تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی بلکہ (اب مرض کی وجہ سے) تیمم کا اعادہ کرے، یا مسافر کو تیمم کے بعد پانی مل گیا لیکن مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوتا ہے تو بھی تیمم دوبارہ کرے۔ اگر پانی پر سوتا یا اٹھتا ہوا گزرا تو اصح یہ ہے کہ سب کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا۔ (یعنی پانی پر سے سوتے ہوئے گزرنے کا تیمم نہیں ٹوٹتا خواہ وہ تیمم وضو کا ہو یا غسل کا اور اٹھنے والے وہ ہوتا ہے جو ان باتوں کو جو اس کے قریب ہوتی ہیں اکثر کو یاد رکھتا ہو اور اس کی قوت ماسکہ زائل نہیں ہوتی، اور سوتے ہوئے گزرنے والے کا بھی جنابت کا تیمم مطلقاً اور وضو کا تیمم اس حالت میں جبکہ وہ متمکن (یعنی سرین جہ کر مینہ ہو) نہیں ٹوٹے گا اگر غیر متمکن ہوگا تو ٹوٹ جائے گا کیونکہ ایسا سونا ناقص وضو ہے جیسا کہ ناقص وضو میں بیان ہوا (مؤلف



ہاتھوں کو پاک مٹی پر اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کے اندرونی جانب سے کشادہ کر کے مار کر ملتا ہوا آگے کوئے اور پھر پیچھے لے جائے پھر ان کو اٹھ کر، اس طرح جھڑے کر دونوں ہتھیلیوں کو نیچے کی طرف بائیں کر کے دونوں انگلیوں کو آپس میں ٹکڑے کر ڈال دے کہ زائد مٹی گر جائے اور اس طرح نہ جھڑے کہ دونوں ہتھیلیوں کو آپس میں ملے کہ اس طرح ضرب باطل ہو جائے گی، اور اگر زیادہ مٹی ملے جائے تو پھونک مار کر اڑا دے پھر پورے دونوں ہاتھوں کو اپنے پورے منہ پر اوپر سے نیچے کو اس طرح مسح کرے کہ کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہے جہاں ہاتھ نہ پہنچے، ایک بار برابر بھی اگر جگہ چھوٹ گئی تو تیمم جائز نہ ہوگا، اڑھی کا خدل بھی کرے، پھر پہلے کی طرح دونوں ہاتھ مٹی پر مارے اور جھڑے اور بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں کو ملے کھلے اور انگلیوں کے دائیں ہاتھ کے انگلیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر کہیں تک کھینچ لے لے اور اس طرح کہ بائیں ہاتھ کی ہتھیلی بھی کچھ ملے جائے اور کہیں کا مسح بھی ہو جائے پھر باقی دونوں انگلیوں (یعنی انگشت شہادت اور انگلی)، ہاتھ کی باقی ہتھیلی کو دوسری جانب رکھ کر کہیں کی طرف سے پہنچے (کھانی) تک کھینچا جائے اور انگلیوں کے اوپر کی جانب بھی اس کے ہاتھ کی مسح کرے، مسح عضو متماہونے سے پہلے اگر ہاتھ اٹھا یا تو ضرب باطل ہو جائے گی اسی طرح دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں ہاتھ کا مسح کرے، پھر انگلیوں کا خدال کرے، ہاتھوں کے مسح کا دوسرا طریقہ اس طرح ہے کہ بائیں ہاتھ کی چاروں انگلیوں کے اوپر یعنی پشت کی جانب انگلیوں کے سروں سے کہیں تک مسح کرے پھر صرف ہتھیلی سے یعنی بغیر انگلیوں کے کہیں سے کھانی تک دوسری ہتھیلی اندر کی جانب مسح کرے پھر بائیں انگلیوں کے اندرونی حصے سے دائیں انگلیوں کے اندرونی حصے سے دائیں انگلیوں کے خدہ ہری (یشت) کے حصے کا مسح کرے پھر اسی طرح دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے، دونوں طریقے صحیح اور احوط ہیں۔ وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا یہی طریقہ ہے اگر انگلیوں وغیرہ ہوتا اس کو اتار دے یا ہلا کر اس کی جگہ بھی مسح کرے۔

### متفرقات تیمم

اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو جائز ہے، ایک تیمم سے جب تک وہ ٹوٹے نہیں جس قدر چاہے فرض و نفل نماز پڑھے جائز ہے، اسی طرح فرض نماز کے لئے جو تیمم کیا ہے اس سے فرض نماز اور نفل نماز اور قرآن مجید کی تلاوت اور جنارے کی نماز اور سجدہ تلاوت اور تمام عبادتیں جائز ہیں اور جب تک پانی نہ ملے یا عذر باقی رہے تیمم کرنا جائز ہے، اگر کسی حال میں کئی سال گزر جائیں تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے۔ رسی و ذول کے آخر وقت تک ملنے کا اور جو شخص ریل وغیرہ پر سوار ہو اور گناں غائب ہو کہ خیر وقت تک ریل ایسے اسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے اس کا بھی یہی حکم ہے، آخر وقت سے بعض کے نزدیک جواز کا آخر وقت مراد ہے اور بعض کے نزدیک مستحب وقت کا آخر، اور یہی صحیح ہے، اگر پانی ملنے کی امید نہ ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے، اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی پھر پانی مل گیا تو اس کی نماز ہو گئی اب بونٹالے کی ضرورت نہیں خواہ وہ پانی وقت کے اندر ملا ہو یا وقت گزرنے کے بعد۔ سفر میں ایک جنبی ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی ہو اور وہاں ایک میت بھی ہے اور پانی صرف اتنا ہے کہ ایک کے لئے کافی ہو، پس اگر وہ پانی ان میں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف، ولی ہے اور اگر وہ پانی ان سب کی ملک ہے تو کسی پر صرف نہ کیا جائے اور سب کے لئے تیمم مباح ہے اور اگر وہ سب میت کو بخش دیں تو اس سے میت کو غسل دینا جائز ہے، اب وہ اور کسی کو جائز نہیں میت کے حصے میں آگیا، اور اگر وہ پانی مباح ہے، یعنی کسی کی ملک نہیں تو جنبی اس کے صرف میں اولی ہے اور یہی اصح ہے اور اسی طرح اگر مسئلہ ہذا میں حیض والی عورت کی بجائے کوئی بے وضو ہو تو بھی اس مباح پانی کے صرف میں جنبی



اولیٰ ہے لیکن بے وضو کے حصہ کا پانی وضو کے لئے کافی ہو تو سے وضو کرنا فرض ہے اور تیمم جائز نہیں، اور اگر وہ پانی باپ اور بیٹے کا مشترک ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے، اگر جنسی کے پاس تنہا پانی ہو کہ اس کے کچھ اعضائے غسل یا پورے وضو کو کفایت کرتا ہو یا پانی تو کافی ہے مگر غسل کرنا نقصان کرتا ہو اور وضو نقصان نہ کرے تو غسل کی جگہ تیمم کرے اور اس کو وضو یا بعض اعضائے غسل کے دھوئے کی ضرورت نہیں پھر اگر تیمم غسل کے بعد وضو ٹوٹ جائے تو وضو کے لئے تیمم نہ کرے بلکہ وضو کی جگہ وضو کرنا چاہئے کیوں کہ اب وہ مقدہ کفایت پانی پر قادر ہے اور اگر تیمم غسل سے پہلے کوئی بات وضو توڑنے والی بھی پانی مٹی اور پھر غسل کا تیمم کیا ہو تو یہی تیمم غسل وضو دونوں کے لئے کافی ہے، اگر محدث کے پاس وضو کے فرض اعضا کو ایک ایک بار دھونے کے لئے بھی پانی کافی نہیں تو تیمم کرے اور بعض اعضا کو نہ دھوئے، کسی نے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی تھا جو اس کو معصوم نہ تھا یا اس کو بھول گیا تھا اور نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور وہ اس صورت میں ہے کہ وہ پانی اس نے خود رکھا ہو یا کسی دوسرے نے اس کے حکم سے رکھا ہو یا بغیر حکم کے رکھا ہو مگر اس کو معلوم ہو اور اگر اس کو معلوم نہیں تو بالاتفاق نماز کا اعادہ نہ کرے خواہ وقت کے اندر یا دیر کے بعد یا دیر کے بعد بادائے برابر ہے۔ اگر اپنا خیمہ ایسے کوئیں پر قائم کیا کہ جس کا منہ ڈھکا ہوا ہے حالانکہ اس میں پانی ہے مگر اس کو معلوم نہیں ہو یا نہر کے کنارے پر تھا اور وہ واقف نہ تھا ورتیمم کر کے نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے، امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے، جب شک ہو یا گن غالب ہو کہ پانی قسم ہو چکا ورنماز پڑھ لی اور پھر پانی پایا تو باوجود جمع س نماز کو نوائے گا، اگر اس کی پیٹھ پر پانی ہے یا اس کی گردن میں شک رہا ہے یا اس کے سامنے ہے اور اس پانی کو بھول کر تیمم کر لیا تو باوجود جمع س نماز نہیں کیونکہ اس بھول کا اعتبار نہیں۔ پلان میں پانی لٹک رہا تھا اگر اس پر سوار تھا اور پانی پلان کے پیچھے تھا، اور اس کو بھول کر تیمم کر لیا تو حائز ہوگا اور اگر پانی پلان کی اگلی طرف تھا تو جائز نہیں، اگر سوار نہیں تھا بلکہ پیچھے سے ہانک رہا تھا اور پانی سامان کے پیچھے تھا تو جائز نہیں اور اگر آگے تھا تو جائز ہے اور اگر آگے سے کھینچ رہا تھا تو اگلی اور پچھلی دونوں صورتوں میں جائز ہے، اگر جنازہ حاضر ہو اور ولی اس کے سوا کوئی دوسرا ہو، اور خوف ہے کہ اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جائے گی تو تیمم جائز ہے، اگر وضو کر کے ایک تکبیر بھی مل جائے تو تیمم جائز نہیں، اور ولی کے دستے تیمم جائز نہیں یہی صحیح ہے اور ولی جس کو وضو کی اجازت دے اس کو بھی تیمم جائز نہیں، ایک ولی جو دوسرے پر مقدم ہے اگر وہ حاضر ہو تو دوسرے ولی کو بالاتفاق تیمم جائز ہے اس لئے کہ اس کو بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہے اور اسی طرح ولی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہے جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت دے دے اور اب اس مجاز کو تیمم جائز نہیں، ایک جنازے کی نماز تیمم سے پڑھ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان میں اتنی مہلت ہے کہ جائے اور وضو کرے پھر آئے اور نماز پڑھ لی لیکن اس نے اس وقت میں وضو نہیں کیا تو تیمم کا اعادہ کرے گا، اور اگر اتنا وقفہ نہیں ملا کہ جتنی دیر میں یہ سب کام کر سکے تو اسی تیمم سے نماز پڑھ لے، اسی پر فتویٰ ہے، جنسی کو جنازے اور عیدین کی نماز کے لئے تیمم جائز ہے، جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حاست پر ہے جب تک اس کو حدیث کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدیث کا یقین ہے اس کا حدیث باقی ہے، جب تک تیمم کا یقین نہ ہو تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں اس لئے کرنا نہیں چاہئے، وضو پر وضو کرنا عبادت اور مستحب ہے اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی زوجہ یا باندی کے ساتھ وحلی کرے اگر چہ جانتا ہو کہ پانی نہ ملے گا جو حکم وضو یا غسل کا ہے وہی اس کے تیمم کا ہے پس فرض کا تیمم فرض، واجب کا واجب، سنت کا سنت اور مستحب کا مستحب ہے وغیرہ۔ جہاں جہاں تیمم جائز ہے کچھ خیاب اور دوسرے نہ لائے اور نہ یہ سمجھے کہ تیمم سے اچھی طرح پاکی نہیں ہوتی بلکہ وضو و غسل کی طرح پاک ہو جاتا ہے، عورت کو پانی کے ہوتے ہوئے، سفر میں پانی لینے نہ جانا، اور تیمم کر لینا درست نہیں، ایسا پردہ جس میں شریعت کا کوئی حکم چھوٹ جائے ناجائز و حرام ہے، برقعہ اور کھریا

سارے بدن سے چادر لپیٹ کر پانی کے لئے جانا واجب ہے۔ (بشرطیکہ اس جگہ جانے میں اپنی جان و ماں یا عزت و سہرہ و عصمت کا خوف نہ ہو، اور اگر خوف ہو تو تیمم کرنا جائز ہے) البتہ لوگوں کے سامنے بیٹھ کر وضو نہ کرے اور ہاتھ منہ نہ کھولے، جس پر نہی نافرض ہے اسے بغیر ضرورت مسجد میں جانے کے لئے تیمم جائز نہیں، ہاں اگر مجبوری اور سخت ضرورت ہو مثلاً ڈول، رسی یا کنوئیں کا منہ اندر ہو اور کوئی آدمی نہ ہو جو لے دے تو تیمم کر کے جائے اور جلدی لے کر نکل آئے، مسجد میں سویا تھا، در نہانے کی ضرورت ہوگئی تو آنکھ کھلتے ہی جہاں سویا تھا وہاں فوراً تیمم کر کے نکل آئے تاخیر کرنا حرام ہے، اگر دو برتنوں میں پانی بھرا ہے ورنہ میں ایک کا پانی پاک ہے اور دوسرے کا ناپاک اور نمازی نہیں جانتا کہ جس کو نسا ہے اور پاک کونسا، تو اس صورت میں تیمم کرے، ریل میں سیٹوں اور گدوں پر جو گرد و غبار جم جاتا ہے اس پر تیمم جائز ہے، یہ وہم نہیں کرتا چاہئے کہ شاید یہ غبار پاک ہے یا ناپاک۔ ریل میں جہاں مسافر جوتے پہن کر چلتے ہیں وہ مٹی ناپاک ہے اس سے تیمم درست نہیں۔

## موزوں پر مسح کرنے کا بیان

موزوں پر مسح کرنا رخصت ہے اور پاؤں کا دھونا عزیمت ہے اگر اس کو جائزہ جان کر عزیمت اختیار کرے تو اولیٰ ہے البتہ اگر مسح نہ کرنے میں اس کی طرف رافضی یا خارجی ہونے کا شک کیا جائے تو مسح کرنا، افضل ہے، جو مسح مورہ کو جائز نہیں رکھتا وہ امام صاحب کے نزدیک بدعتی ہے، نیز جس کے پاس صرف اسی قدر پانی ہو کہ موزوں پر مسح کے ساتھ وضو کر سکتا ہے، یا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو یا حج میں وقفہ عرقات جاتے رہنے کا خوف ہو تو مسح واجب ہونا چاہئے۔

### جو چیزیں موزوں پر مسح جائز ہونے میں ضروری ہیں

۱۔ موزہ ایسا ہو کہ اس کو پہن کر سفر کر سکے اور مسلسل تین میل (یعنی بارہ ہزار قدم) چل سکے، اور ٹخنے ڈھک جائیں، ٹخنوں سے اوپر ڈھکنا شرط نہیں یہاں تک کہ اگر ایسا موزہ پہنا کہ جس میں ساق نہیں تو اگر ٹخنے چھپ جاتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے، (موزے میں چار وصف ہوں ۱۔ ایسے دبیز ہوں کہ بغیر کسی چیز سے باندھے بیروں پر ٹھہرے رہیں ۲۔ ان کو پہن کر تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں، ان کے نیچے کی جگہ نظر نہ آئے، یعنی آنکھ کا کراس میں سے دیکھے تو کچھ دکھائی نہ دے، ۳۔ پانی کو جذب نہ کرتے ہوں یعنی اگر ان پر پانی ڈالا جائے تو ان کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے۔) اور جلد اور متصل جراب پر مسح بالاقاق جائز ہے اور جلد جراب وہ ہے کہ جس کے اوپر اور نیچے چھڑاگا ہو اور متصل وہ ہے کہ جس کے فقط تلے میں مردانہ جوتے کی شکل پر چھڑا ہوا جیسے پاؤں کے نئے بل غرب کی جوتی، اور جراب شصین (یعنی گاڑھی) پر مسح جائز ہے اور یہ وہ ہے کہ مجید اور متصل نہ ہو صرف سوت یا بالوں وغیرہ کی بنی ہوئی ہو لیکن پنڈلی پر بغیر باندھے تھمی رہے اور مسلسل تین میل چل سکے اور جو اس کے نیچے ہو وہ نظر نہ آتا ہو اور پانی اس میں سے نہ چھنے اسی پر فتویٰ ہے، اگر ٹخنوں تک کی شصین جراب پہنی اور اس میں سے اس کے ٹخنے یا قدم فقہ ایک یا دو انگشت کی مقدار نظر آتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے اور وہ بمنزہ اس موزہ کے ہے جس پر ساق نہ ہو، اگر جر موق پہنے پس، اگر تہا پہنے اور ناٹ کے یا مثل اس کے اور کسی چیز کے بنے ہوئے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں اور اگر اھوڑی وغیرہ چھڑے یا مثل اس کے ہوں تو جائز ہے، اگر ان کو موزوں کے اوپر پہنے تو اگر وہ ناٹ کے یا مثل اس کے اور کسی چیز کے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں لیکن اگر ایسے پتلے ہوں کہ ان کے نیچے تری پہنچتی ہو تو جائز ہے اگر وہ اھوڑی وغیرہ چھڑے یا مثل اس



۳۔ مسح تین انگشت سے کرے یہی صحیح ہے، اگر ایک ہی انگلی سے تین دفعہ تین لگ ایک جگہ مسح کرے اور ہر دفعہ نیا پانی لے تو جائز ہے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں۔ اسی طرح اگر ایک انگلی کو ایک بار تکرار کے بعد تین انگلی کے مسح کیا تو جائز نہیں، اگر انگوٹھے اور اس کے پاس کی انگلی سے مسح کرے، در دونوں کھلی ہوں تو جائز ہے اس سے کہ ان کے درمیان میں ایک انگلی کی جگہ ہے۔ اگر مسح اس طرح پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہے، اگر انگلیوں کے سرے سے موزوں پر مسح کرے اور انگلیوں کی جڑوں کو موزے سے جدا رکھے یعنی انگلیوں کو کھڑا رکھے تو اگر پانی ٹپکتا ہوا ہو اور اس سے سورہ تین انگلیوں کی مقدار تر ہو جائے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ اگر مسح کرنا بھوس گیا اور مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بعد تین انگشت کے پڑا یا ایسی محاس پر چھ جو مینہ (بارش) کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو کافی ہے اور اس (شہنم) بھی بارش کے حکم میں ہے۔ یہی صحیح ہے۔ دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے پانی ٹپکتا ہو یا نہ ٹپکتا ہو برابر ہے۔ مسح کے بعد جو تری ہاتھ پر باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں۔

### مسح کا مسنون طریقہ

مسح کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پانی سے بھل کر اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیاں داہنے موزے کے اگلے حصے پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے اگلے حصے پر رکھے انگلیاں پوری پوری رکھے صرف سرے نہ رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے پنڈلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے اگر پنڈلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دونوں موزوں پر عرض میں مسح کرے تو مسح ہو جاتا ہے مگر خلاف مسنون (مکرہ و بدعت) ہے اور اگر تھیلی کو رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر کھینچے تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے۔ اگر تھیلی یا انگلیوں کی بیٹھ کی جانب سے مسح کرے تو جائز مگر مکروہ ہے اور مستحب یہ ہے کہ ہاتھ کے اندر کی جانب سے مسح کرے مسح میں خطوط کا کٹا ہونا شرط نہیں البتہ سنت ہے، اسی پر فتویٰ ہے، مسح کئی بار کرنا سنت نہیں، موزوں پر مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں ہے، یہی صحیح ہے، اگر کسی نے وضو کیا در موزوں پر مسح کیا اور سیکھنے کی نیت کی طہارت کی نہ کی تو صحیح ہے، غسل کرنے والے کو مسح جائز نہیں خواہ غسل فرض ہو یا سنت، مثلاً بیروں کو کسی اونچے مقام پر رکھ کر خود بیٹھ جائے اور پیروں کے علاوہ باقی جسم کو دھو لے اس کے بعد پیروں پر مسح کرے تو یہ درست نہیں۔

۴۔ جواز مسح کے لئے ضروری ہے کہ موزہ پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہننے سے پہلے یا اس کے بعد کامل ہو چکی ہو (یعنی جواز مسح کے لئے موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضروری نہیں بلکہ حدث کے وقت طہارت کا کامل ہونا ضروری ہے) پس اگر پہلے دلوں پاؤں دھوئے پھر دونوں موزے پہنے یا ایک پاؤں دھو کر اس پر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھو کر اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے وضو پورا ہو گیا تو بعد حدث اس پر مسح جائز ہے اور اگر دونوں پاؤں دھو کر دونوں موزے پہن لئے پھر وضو پورا ہونے سے پہلے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں، مگر حالت حدث میں موزے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دونوں پاؤں داخل گئے پھر در عین کا بھی وضو کر یا پھر حدث ہوا تو اس پر مسح جائز ہے، مگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر موزے پہنے پھر حدث ہوا اور پھر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کر لے اور گدھے کے جھوٹے پانی بجائے نیزہ تر ہو در باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ کرے، مگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا یہاں تک کہ حدث ہو گیا تو وہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھ لے اور جب مطلق پانی میسر نہ جائے تو وہ وضو اور مسح



دونوں فاسد ہو جائیں گے۔ جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اس کو موزے پر مسح جائز نہیں خواہ وہ تیمم غسل کا ہو یا وضو کا یا دونوں کا۔ جس کو موزے پہننے کے بعد یا قبل جنابت ہوگئی اس کو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ جنابت کے واسطے مثلاً پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دونوں پاؤں دھوئے پھر موزے پہنے پھر مدت مسح تک جب وہ وضو کرے اس کو مسح جائز ہوگا پھر اگر پانی کے ملنے سے اس کی جنابت لوٹ گئی تو یہ حکم ہوگا کہ گویا اب جنبی ہوا ہے۔ جنبی نے غسل کیا اور اس کے جسم پر کچھ حصہ خشک رہ گیا پھر اس نے موزے پہنے پھر اس حصے کو دھویا پھر حدث ہوا تو مسح کرنا جائز ہے اور اگر اس کے دھونے سے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں۔ اسی طرح اگر اعضاء وضو میں سے کوئی مقام خشک رہ گیا پھر اس کے دھونے سے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں اور بعد دھونے کے حدث ہوا تو مسح جائز ہے اس لئے کہ حدث کا اثر طہارت کامل پر ہوا ہے۔

۵۔ مدت مسح میں مسح ہو، تیمم کے لئے مدت ایک دن رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن اور ان کی راتیں ہیں خواہ وہ سفر طاعت ہو (یعنی نیک مقصد کے لئے ہو) یا سفر معصیت (یعنی گناہ کے لئے) اس حکم میں برابر ہے، موزہ پہننے کے بعد جب حدث ہوا اس وقت سے مدت کی ابتدا ہوگی، موزہ پہننے یا وضو کرنے کے وقت سے نہیں، حتیٰ کہ کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے موزے پہنے پھر عصر کے وقت اس کو حدث ہوا پھر اس نے وضو کیا اور موزہ پر مسح کیا تو تیمم کے لئے دوسرے دن کی عصر کے وقت کی اسی ساعت تک اس کے لئے مسح کی مدت باقی رہے گی جس ساعت میں اس روز حدث ہوا تھا اور اگر مسافر ہے تو چوتھے روز کی اسی ساعت تک مسح کی مدت باقی رہے گی، ایسے تیمم بھی چھ نماز میں مسح کرتا ہے مثلاً ظہر کی تاخیر یا وضو موزہ پہننے ہوئے آخر وقت تک کی پھر وضو نہ کرنا اور مسح کر کے آخر وقت میں ظہر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی نماز دوسرے دن اول وقت میں پڑھی اور کبھی مسح کے ساتھ صرف چار نماز پر قادر ہوتا ہے مثلاً ایک شخص نے وضو کیا اور صبح صادق ہونے سے پہلے موزہ پہنا پھر طلوع فجر کے بعد نماز پڑھی اور جب استیاء پڑھا تو وضو نہ کیا اس شخص کو اگلی فجر کی نماز مسح کے ساتھ پڑھنا ممکن نہیں اس لئے کہ حدث اس کے آخر نماز میں واقع ہوا پس یہ شخص ظہر، عصر، مغرب اور عشاء چار نمازوں کے لئے مسح کرے گا۔ تیمم نے مدت مسح میں (یعنی آٹھ پہر کے اندر) سفر کی مدت پوری کرے یعنی تین دن رات تک مسح کرتا رہے اور اگر اقامت کا مسح پورا ہو چکا یعنی مسح کو آٹھ پہر گزر چکے پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر دونوں پیر دھوئے، مدت مسح اقامت (یعنی آٹھ پہر) پوری ہونے کے بعد مسافر نے اقامت کی یا گھر واپس آ گیا تو وہ اپنے موزے نکالے اور پاؤں دھوئے اب نئے سرے سے مسح کی مدت شروع ہوگی اور اگر مدت مسح اقامت کے پورے ہونے سے پہلے نیت اقامت کرے یا گھر واپس آ جائے تو مدت اقامت (یعنی آٹھ پہر) مسح کے ساتھ پورا کرے۔ معذور نے گر وضو کیا اور موزے پہنے اس حالت میں کہ اس کا عذر اس وقت موجود نہ تھا تو اس کو تندرستوں کی مانند مدت معذور تک مسح جائز ہے اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہننے وقت عذر موجود تھا یا پیدا ہوا تو مسح وقت میں جائز ہے خارج وقت میں جائز نہیں (کیوں کہ جس طرح معذور کو ہر نماز کے لئے نیا وضو کرنا ضروری ہے اسی طرح اس کا وقت جاتے رہنے سے اس کا مسح بھی باطل ہو جاتا ہے) مثلاً کسی نے عذر کے موجود ہونے سے قبل ظہر کا وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو کی سبب سے ٹوٹا جب تک ظہر کا وقت موجود ہے مسح جائز ہے ظہر کے وقت کے بعد عصر کے وقت مسح جائز نہیں مگر دوبارہ کامل وضو کرنے کے بعد۔

۶۔ موزہ بہت بھٹ ہوا نہ ہو، بہت پھٹا ہونے کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیاں ہیں یہی صحیح ہے اور شرط یہ ہے کہ بقدر پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جائے برابر ہے کہ سوارخ موزے کے نیچے ہو یا اوپر یا اڑی کی طرف اور اگر سوارخ موزے کی پڈلی میں (غٹنے سے اوپر) ہے تو مسح کا مانع نہیں کیوں کہ یہ مسح کی حد سے باہر ہے، اور چھوٹی انگلیوں کا دہاں اعتبار ہے جبکہ انگلیوں کے سوا کوئی جگہ کھل

جائے اور اگر انگلیاں ہی کھل چکیں تو معتبر یہ ہے کہ وہی تین انگلیاں کھلیں خواہ کوئی سی ہوں حتیٰ کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ کہ یہ دونوں مل کر تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہیں تو بھی مسح جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو مسح جائز نہیں اور جس شخص کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزے کے سوراخ کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائے گا۔ ایک موزے کے سوراخ جمع کئے جائیں گے دونوں کے جمع نہ کئے جائیں گے حتیٰ کہ اگر ایک موزے میں بقدر ایک انگشت کے شکاف ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسح ان دونوں پر جائز ہوگا اس شرط سے کہ فرض مسح کا فرض موزے پر واقع ہونہ کہ اس مقام پر جو تھوڑا پھٹا ہوا ہو اور اگر ایک ہی موزے میں سوراخ آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور ایزی پر ایک انگشت ہو ور کسی اور طرف اسی قدر ہو تو مسح جائز نہ ہوگا پھر وہ سوراخ جو جمع کئے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر بڑے ہوں کہ جس میں ایک بڑی سوئی (ٹاٹ وغیرہ سینے کا سوا) جاسکے اور جو اس سے بھی چھوٹا ہو وہ معتبر نہ ہوگا اور سیون کے سوراخوں میں شامل ہوگا۔ مانع مسح وہ چیز اسوراخ ہے جس کی وجہ سے اس کے نیچے کا بدن کھل جائے یا ملا ہو لیکن علتے وقت کھل جائے اور پاؤں ظاہر ہو جائے لیکن جب اندر کا بدن نہ کھلے تو مانع مسح نہیں اگرچہ بڑا سوراخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جائے اور اس کے اندر چیزے کا استر ہے یا کپڑے کا استر موزے میں سما ہوا ہے تو مانع مسح نہیں، اور موزہ اور جراب اور چاروق جو پاؤں کے اوپر کی طرف سے بڑے ہوئے ہوں اور اس میں گھنڈیاں اور سوراخ ہوں جن کے لگانے سے موزہ پاؤں کو ڈھک لے وہ بے حرجے موزوں کے حکم میں ہے، اور اگر پشت قدم ان سے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزے کے سوراخوں کے حکم میں ہے، اگر پھٹے ہوئے موزے پر دوسرا درست موزہ یا جرموق ہو تو اس پر مسح کرے اس لئے کہ اوپر والے کا اعتبار ہے نیچے والے کا نہیں۔ موزے پر مسح کے حکم میں مرد و عورت برابر ہیں۔ دستانے جو ہاتھوں میں پہنے جاتے ہیں ان پر مسح جائز نہیں، عمامہ اور ٹوپی اور برقع اور نقاب (گھونگھٹ) پر بھی مسح جائز نہیں۔

## مسح توڑنے والی چیزوں کا بیان

۱۔ جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں وہ مسح موزہ کو بھی توڑتی ہیں۔

۲۔ دونوں موزوں یا ایک موزے کا پاؤں سے نکالنا یا ٹکنا۔

۳۔ مدت مسح کا گزرنا، اگرچہ اس نے اس مدت میں مسح نہ کیا ہو اور یہ حکم اس وقت ہے جب پانی ملا ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے گزرنے سے مسح نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی مسح سے نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت گزر گئی اور وہ نماز کے اندر ہے اور پانی نہیں ملا تو نماز اسی طرح پڑھتا رہے، یہی اصح ہے (اس کی صورت یہ ہے کہ اول وقت وضو کر کے موزے پہنے اور ظہر کے وقت حدیث ہوا اس نے وضو کر کے مسح کیا اور دوسرے روز اسی وقت جب پہلے روز اس کو حدیث ہوا تھا نماز میں داخل ہوا اور اس کو یاد آیا کہ یہ وقت مسح کے ختم ہو جانے کا ہے لیکن جانتا ہے کہ اس جنگل میں پانی نہیں ہے تو اس صبح قول کی بنا پر نماز پوری کر لے۔ اس قول کی بنا پر صحیح یہ ہے کہ نئے سرے سے جبیرہ کی طرح کل یا کٹر پاؤں کا مسح کرے۔ مولف) اور بعض مشائخ سے یہ منقول ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی اشد ہے (یعنی روایت وفہم کے منسب ہے کیوں کہ مدت گزر جائے سے حدیث نے پاؤں میں سرایت کی اور پانی کا نہ ہونا مانع سرایت کا نہیں، اس لئے ان کے نزدیک تیمم کرے اور نماز پڑھے جس طرح ہر وہ شخص کہ اس کے اعتنائے وضو میں کچھ شک باقی رہا اور پانی نہیں ہے جو اس کو دھوئے تو اس کو تیمم کرنا چاہئے، کذا فی الطحاوی وغیرہ) اگر دونوں موزے نکالے یا ایک موزہ نکالا اور وہ پاؤں وضو سے تو صرف دونوں پاؤں دھونا اس پر واجب ہے

نئے سرے سے سارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب مسح کی مدت گزر جائے۔ (اور پورا وضو کر لینا مستحب ہے) جس شخص کو اپنے موزے نکالنے میں یہ خوف ہو کہ اس کے پاؤں سردی کی وجہ سے رہ جائیں گے تو موزہ پٹی کے حکم میں ہو جائے گا پس اس کو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جائے لیکن اوپر نیچے غل بغل، اور یزیوں پر یعنی پورے یا اکثر موزے کا مسح کرے جیسے ان لکڑیوں پر مسح جائز ہو جاتا ہے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھی جاتی ہیں۔ (اس میں بھی اختلاف ہے جیسا کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں ہے درتیم کرنے کو ترجیح معلوم ہوتی ہے)۔ اکثر پاؤں (یعنی آدھے سے زیادہ) نکل آئے تو پورے پاؤں کے نکل آنے کے حکم میں ہے یہی صحیح ہے۔ اگر موزہ چوڑا ہے جب پاؤں اٹھاتا ہے تو ایڑی موزہ سے نکل جاتی ہے ورنہ جب پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آ جاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے جس کے پاؤں ٹیزھے ہو جائیں، ورنہ پنجوں کے بل چلتا ہو اور ایڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اس کو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک اس کا پاؤں پنڈلی کی طرف کو نکل نہ جائے۔ اگر دوتہ کے موزے پہنے اور اوپر مسح کیا پھر ایک تہ اتار لی تو دوسری تہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب موزوں پر بل ہوں ان پر مسح کرے پھر بال اتار ڈالے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کہ موزے پر مسح کیا پھر اس کے اوپر کا پوست چھیل ڈالا۔ اگر جرموق کے اوپر مسح کیا پھر جرموق اتار ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ کرے اگر صرف ایک جرموق نکالا تو اسی موزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری جرموق پر مسح کا اعادہ نہ کرے۔

۴۔ موزے میں پاؤں کا پانی سے بھیک جانا۔ اگر پوری طہارت کے بعد موزے پہنے دران پر مسح کیا پھر اس کے ایک موزہ میں پانی داخل ہوا، اگر نچنے تک پانی پہنچا اور سارا پاؤں یا اکثر پاؤں (آدھے سے زیادہ) دھل گیا تو اس پر دوسرے پاؤں کا دھونا بھی واجب ہے۔ اگر وضو کیا اور کسی عضو وضو کو ہڈی ٹوٹنے کی وجہ سے چھتیاں (بکچیاں) باندھیں یا زخم پر پٹی باندھی اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھونے اور موزے پہنے پھر حدیث ہوا تو وضو کرے اور ان لکڑیوں (بکچیوں) پر اور موزوں پر مسح کرے، اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جائے جس پر موزے پہنے ہیں تو وہ اس زخم کی جگہ کو دھو لے اور موزوں پر مسح کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکال چاہئے، پنے موزے پر اگر کسی دوسرے شخص سے مسح کرائے تب بھی جائز ہے، موزے کا تین انگلی یا اس سے زیادہ پھٹنا اور معذور کے حق میں وقت کا نکل جانا بھی موزے کے مسح کو باطل کر دیتا ہے۔

## جبیرہ و عصابہ پر مسح کرنے کا بیان

جبیرہ ان بکچیوں کو کہتے ہیں جو لکڑی یا نرسل (بانس) وغیرہ سے چیر کر ٹوٹی ہوئی ہڈی پر باندھتے ہیں، ورنہ عصابہ کپڑے کی پٹی کو کہتے ہیں جو پھوڑے پھنسی، ذبل اور زخم وغیرہ پر باندھتے ہیں، امام ابو حنیفہ کے نزدیک جبیرہ اور عصابہ پر مسح فرض نہیں بلکہ واجب ہے، صاحبین کے نزدیک اس پر مسح فرض ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام صاحب نے بھی غمی کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے (اور یہ فرض عملی ہے) اور یہ مسح اس وقت کرے جب ان کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو، اس طرح پر کہ پانی پہنچنے سے یا ان کے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو، اور مسح ایک ہی دفعہ کافی ہے مگر ضروری نہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ اور وہ شخص بھی مسح کرے جس کو کھولنے میں اس وجہ سے ضرر ہو کہ وہ اس کی جگہ سے کہ پھر ان کو خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے۔ اگر ٹھنڈے پانی سے دھونا نقص کرتا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقص نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے اور اس کو مسح جائز نہیں۔ اگر جبیرہ اور عصابہ پر مسح کرنے سے ضرر ہو تو بالاجماع ترک جائز ہے۔ اگر ضرر نہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک تب بھی ترک جائز ہے یعنی فرض ادا ہو جائے مگر اس کا لوٹنا واجب ہوگا، اور صاحبین کے

زیدیک ترک جائز نہیں سی پرفتوی ہے اور امام صاحب نے بھی اسی کی طرف رجوع کر لیا ہے۔ اگر جبیرہ و عصا بہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر اس کو کھولنا اور زخم پر مسح کرنا دونوں نقصان کریں تو جس قدر زخم کے مقابل اور جس قدر صحیح بدن کے مقابل ہے سب پر مسح کرے اور اگر مسح نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو کھولنا واجب ہے، پس کھول کر اس قدر پٹی پر مسح کرے جو زخم کے اوپر ہے اور اس کے سس پاس دھوے اور اگر کھولنا اور مسح دونوں نقصان نہ کریں تو زخم پر مسح کرے اور اس کے آس پاس دھوے۔ زخم ہو یا داغ ہو یا ہڈی ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہے، اگر اکثر جبیرہ پر (آدھے سے زیادہ) مسح کر لی تو کافی ہے اسی پرفتوی ہے۔ آدھے جبیرہ یا اس سے کم پر بلا جمع مسح جائز نہیں۔ اگر قصد کھلو، نے والے نے پٹی پر مسح کیا پھر ہے پر مسح نہ کیا تو کافی ہے اسی پرفتوی ہے۔ پٹی کی دونوں گریہوں کے درمیان میں جو ہاتھ یا کہنی یا بدن کی کوئی اور جگہ کھلی رہ جاتی ہے، اس پر بھی مسح کرنا کافی ہے، یہی اصح ہے کیونکہ اس کے دھونے میں پٹی تر ہو کر زخم کو نقصان پہنچنے کا خوف ہے اور اس پرفتوی ہے، اگر زخم اچھا نہیں ہوا اور بغیر اس کے جبیرہ گر پڑے تو دھونا لازم نہیں اور مسح بھی باطل نہیں ہوگا، اور اگر اچھا ہونے کے بعد گرے یا زخم اچھا ہو جائے اور ابھی پٹی نہ گرے تو مسح باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا (اور یہ جب ہے کہ پٹی کا کھولنا ضرر نہ کرے پس اگر ضرر کرے مثلاً زخم اچھا ہو گیا اور پانی اس کو ضرر نہیں کرے گا لیکن پٹی اس طرح چپکی ہے کہ گوشت سے جدا کرنے میں تازگی زخم کا احتمال ہے تو اس صورت میں مسح باطل نہ ہوگا) اور گر نہ رہیں گے، یا مقام اچھا ہو گیا تو جگہ کو دھو کر نہ زکوئے سرے سے پڑھے، وضو کیا اور دوا لگی ہوئی تھی اس کے اوپر پانی بہا لیا پھر اس جگہ کے اچھا ہو جانے کے بعد دوا اگر گئی تو دھونا لازم ہے اور اگر بغیر اچھا ہوئے گر گئی تو دھونا لازم نہ ہوگا، اگر ناخن ٹوٹ جائے اور اس پر دوا لگائی جائے، اور اس کا چھڑانا نقصان کرتا ہو، اگر ہو سکے تو اس کے اوپر پانی بہائے اگر اس پر قادر نہ ہو تو اس کے اوپر مسح کرے اور اگر مسح بھی نقصان کرتا ہو تو اس کو چھوڑ دے۔ جتنی عذر کی وجہ سے دونوں ساق نہ ہو گئے۔ اعضا پھٹے ہوئے ہوں (یعنی یو این پٹی ہوں) اگر ہوتے ہوں ان کے شکافوں پر پانی بہا دے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ان پر مسح کرے اور اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو ان کو چھوڑ دے اور ان کے آس پاس دھوے یہی حکم اس وقت ہے جبکہ پانی لگنے سے خون جاری ہو جائے۔ زخم کی پٹی پر مسح کیا پھر دوا گر گئی اور دوسری تبدیلی کی تو بہتر یہ ہے کہ وہ بارہ مسح کرے اور اگر دوبارہ مسح نہ کرے تب بھی جائز ہے، اسی طرح اگر اوپر کی پٹی دور ہو جائے تو نیچے کی پٹی پر مسح کا عادیہ واجب نہیں مستحب ہے۔ کسی شخص کی انگلی میں زخم ہے اور اس پر مرہم لگائے یا بکری کا پتہ لگائے اور زخم سے زیادہ جگہ پر لگ جائے پھر وضو کرنے میں اس پر مسح کرے تو ساری جگہ پر مسح کرے تو جائز ہے اور قصد کھلوانے والے کے حق میں بھی یہی حکم ہے اسی پرفتوی ہے۔ کسی شخص کی ہاتھوں پر زخم ہے اور پٹی بندھی ہوئی ہے اور اس کو مسح کی نیت سے پانی کے برتن میں ڈبو یا تو مسح جائز نہیں اور پانی فاسد ہو جائے گا لیکن گر ہاتھ کی انگلیوں یا ہتھیلیوں پر پٹی بندھی ہو تو وہ دھل جائے گا، پانی مستعمل نہ ہوگا جبکہ اوپر نجاست نہ ہو گرچہ اس نے مسح کا ارادہ کیا تھا، جبیرہ اور عصا بہ پر مسح کرنا اس کے نیچے کے بدن کے دھونے کے حکم میں ہے، مسح موزہ کی طرح ضیفہ اور بدل نہیں ہے اور جبیرہ اور عصا بہ کا مسح موزے کے مسح سے اکیس احکام میں مخالف ہے۔

- ۱۔ بدل و ضیفہ نہیں، مسح موزہ بدل اور ضیفہ دھونے کا ہے، ۲۔ جبیرہ اور عصا بہ کے نئے مدت مقرر نہیں، ۳۔ اگر پہلے جبیرہ و عصا بہ کو بدن ڈالے تو دوسرے پر مسح کا لونا نا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے ۴۔ اگر اوپر نیچے دو جبیرہ ہاں دھوئے ہوئے ہو و ایک کو کھولنے والے تو دوسرے پر مسح لونا مستحب ہے واجب نہیں، ۵۔ اگر ایک پاؤں میں جبیرہ ہاں دھوے تو دوسرے پاؤں کو دھوے، بخلاف موزہ کے کہ ایک پاؤں میں موزہ پہنے دوسرے اور دوسرے کو دھوئے تو جائز نہیں، ایک پاؤں کے جبیرہ کا مسح دوسرے پاؤں کے جبیرہ کے موزہ کے مسح کے ساتھ یا دوسرے تندرست پاؤں کے موزہ کے مسح کے ساتھ جمع نہیں کیا جاتا، مثلاً ایک شخص کے ایک پاؤں میں زخم ہے اور اس پر جبیرہ یا پٹی بندھی ہے



پھر اس نے وضو کیا اور جبیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پاؤں کو دھویا اور اس میں موزہ پہنا پھر وضو ٹوٹا تو صحیح یہ ہے کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جبیرہ پر مسح کر کے دونوں پاؤں میں موزے پہنے پھر اس کا وضو ٹوٹ گیا تو دونوں موزوں پر مسح جائز ہے، ۶۔ کسی شخص کے ایک پاؤں میں پھونزا ہو اور اس نے دونوں پاؤں دھو کر دونوں میں موزے پہنے پھر اس کو حدث ہو اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اسی طرح بہت سی نمازیں پڑھیں پھر موزوں کو نکالا تو یہ معلوم ہوا کہ پھونزا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھونکا تو اگر زخم کا سرا خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ مثلاً ظلوغ فجر کے وقت پہنا تھا اور عشاء کے بعد نکالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے، اور اگر زخم کا سرا خون میں تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر کسی نے زخم کو باندھ اور وہ بندھن تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بندھن دہرا تھا ایک تہ میں سے تری باہر آگئی اور دوسری میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا کیوں کہ وہ خون جاری ہو گیا ہے اس لئے مقد وضو ہے، ۷۔ جبیرہ کا طہارت کی حالت پر باندھنا شرط نہیں، پس اگر جبیرہ بغیر وضو اور بغیر اس جگہ کے دھونے کے باندھی گئی ہو تو بھی اس پر مسح جائز ہے، ۸۔ اگر جبیرہ پر مسح ضرر کرے تو ترک کرنا جائز ہے (اور ضرر نہ کرے تو ترک جائز نہیں) ضرر سے مراد اعتبار کے لائق ہے مطلق ضرر نہیں، ۹۔ جبیرہ کا مسح عضو کے نہ دھو سکے کے عذر پر جائز ہے بلا عذر جائز نہیں، ۱۰۔ مسح جبیرہ و عصاب و پچا ہا و داغ و فصد کی پٹی وغیرہ میں حدث اور جنابت برابر ہے یعنی غسل میں بھی جبیرہ پر مسح جائز ہے، ۱۱۔ اگر جبیرہ زخم اچھا ہو جانے پر گر جائے تو مسح باطل ہو جائے گا ورنہ نہیں، موزے میں تین انگلیوں کی مقدار ٹکٹک مسح کو باطل کرنے کے لئے کافی ہے، ۱۲۔ جبیرہ کے مسح میں نیت بالاتفاق شرط نہیں، موزہ کی نیت کے بارے میں اختلاف ہے، ۱۳۔ زخم اچھا ہونے پر جبیرہ گر پڑے تو فقط اسی جگہ دھونا لازم آتا ہے اور ایک موزہ کے تین انگلی سے اندھلے پر دونوں پاؤں کا دھونا ضروری ہوتا ہے، ۱۴۔ اگر جبیرہ میں مسح کرنے کے بعد کسی طرح پانی داخل ہو جائے تو مسح باطل نہ ہوگا موزہ کا باطل ہو جائے گا، ۱۵۔ ٹوٹے ہوئے عضو پر جبیرہ باندھ کر مسح جائز ہے مگر چھ عضو تین انگلی سے کم باقی رہا ہو مسح موزہ میں تین انگلی کی مقدار کا باقی رہنا شرط ہے، ۱۶۔ بعض روایات میں جبیرہ و عصاب کے مسح کا ترک کرنا جائز ہے، ۱۷۔ جبیرہ و عصاب کے لئے پاؤں میں ہونا شرط نہیں، ۱۸۔ اکثر حصہ جبیرہ کا مسح شرط ہے موزہ میں تین انگلی کی مقدار شرط ہے، ۱۹۔ جب عضو ماؤف کو مسح نہ کر سکے تب جبیرہ کا مسح صحیح ہے مثلاً پانی ضرر کرتا ہو، یا بندھی ہوئی پتی کا کھولن ضرر کرتا ہو پس اگر عضو کے مسح پر قادر ہو تو جبیرہ پر مسح صحیح نہیں، ۲۰۔ مسح جبیرہ و عصاب فرض علی ہے اور مسح موزہ رخصت و جائز ہے، ۲۱۔ مسح جبیرہ کی مدت متعین نہیں کیوں کہ وہ دھونے کی مثل ہے اور جب تک دوا رحم وغیرہ چھ نہ ہو سکے گا اور تندرستوں کی امامت کرے گا بخلاف صاحب عذر کے اور مسح موزہ کے لئے مدت متعین ہے۔

## حیض و نفاس اور استحاضہ کا بیان

عورت کی فرج سے جو خون نکلتا ہے وہ تین قسم کا ہوتا ہے ۱۔ حیض، ۲۔ نفاس، ۳۔ استحاضہ

### حیض کا بیان

حیض وہ خون ہے جو رحم سے بغیر والدت یا بیماری کے ہر مہینے فرج کے راستے سے نکلتا ہے، اگر پانچ دن کے مقام سے نکلے تو حیض نہیں اور جب وہ یعنی پانچ دن کے مقام سے نکلے واما خون بند ہو جائے تو غسل مستحب ہوگا، زمانہ حیض کے علاوہ اور دنوں میں کوئی ایسی دوا استعمال کی جس سے خون آجائے تو وہ حیض نہیں، مثلاً کسی عورت کو مہینے میں ایک دفعہ پانچ دن حیض آتا ہو اس کو حیض کے پندرہ دن بعد دوا کے استعمال سے خون آجائے تو وہ حیض نہیں ہے، پندرہ دن کے بعد کی قید اس لئے ہے کہ پندرہ دن کے اندر تو بغیر دوا کے بھی آجائے تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے۔

### شرائط حیض

حیض کا خون چند باتوں پر قوف ہے:

۱۔ وقت، اور وہ نو سو سال کی عمر سے ایس (نامیدی) کی عمر تک سے نو برس سے پہلے جو خون نکلے وہ حیض نہیں ہے، ایس کا وقت بچپن برس کی عمر کے بعد ہوتا ہے یہی صبح سے دیر پر فتویٰ ہے، اور بعض کے نزدیک پچاس برس کی عمر معتدولیٰ ہے اور اس پر فتویٰ ہے، پھر اس کے بعد جو خون آئے گا وہ ظاہر مذہب میں حیض نہیں ہوگا اور مختار یہ ہے کہ اگر خون قوی ہوگا یعنی زیادہ سرخ و سیاہ ہوگا تو حیض ہوگا، اگر زرد یا سبز یا خاکی رنگ ہو تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے، البتہ اگر اس عورت کو اس عمر سے پہلے بھی زرد یا سبز یا خاکی رنگ کا خون آتا ہو تو بچپن برس کے بعد بھی یہ رنگ حیض کے سمجھے جائیں گے مگر عادت کے خلاف ایسا ہو تو استحاضہ ہے۔

۲۔ خوں کا فرج خارج تک نکلنا، مگر چہ گدی کے گر جانے سے، واپس جب تک کچھ گدی یا روئی خون اور فرج خارج کے درمیان میں حائل ہے تو حیض نہ ہوگا، ایک عورت حیض سے پاک تھی اور اس نے گدی پر خون کا اثر دیکھ تو جس وقت سے گدی انہائی اور خون کا اثر نہ پایا تو اسی وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رکھی تھی، پس اگر کوئی عورت سوکر اٹھنے کے بعد حیض دیکھے تو اس کا حیض اسی وقت سے ہوگا جب سے بیدار ہوئی ہے اس سے پہلے نہیں اور اگر حائضہ عورت سوکر اٹھنے کے بعد اپنے کو طاهر پائے تو جب سے سوئی ہے اسی وقت سے طہر بھی جائے گی، ورنہ جبکہ عت پڑھے بغیر سو گئی وہ عشا کی نذران دونوں صورتوں میں غسل کر کے پڑھے۔ حیض کے خون میں سیدان (بہنا) شرط نہیں۔

۳۔ حیض کا خون ان چھ رنگوں میں سے کسی ایک رنگ کا ہو، سیاہ، سرخ، زرد، تیرہ (سرخ)، مکمل سیاہ یعنی گدلا، سبز، خاکستری

(میار) پس جبکہ تک بالکل سفید نہ ہو جائے وہ حیض ہے اور گدی کے اوپر کے رنگ کا اعتبار اسی وقت ہے جب اس کو اٹھائیں اور وہ تر ہو اس وقت کا اعتبار نہیں جب وہ خشک ہو، اگر ایسا ہو کہ جب تک کپڑا تر ہے تب تک خاص سفیدی ہو اور جب وہ خشک ہو جائے تو زرد ہو جائے تو وہ سپیدی کے حکم میں ہے (جو اقطار حیض کی علامت ہے) اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور خشک ہونے کے بعد وہ سفید ہوگئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائے گا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اس کا اعتبار نہیں۔

۳۔ مدت حیض، حیض کی کم سے کم مدت ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں خواہ انہی دنوں کی راتیں ہوں یا نہ ہوں اور تین دن رات سے ذرا بھی کم ہو تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے پس اگر کسی عورت نے دن کے اول حصے میں خون دیکھا تو ہر دن اور اس کے بعد والی رات کو دس راتیں دن پورے کرے اس ساعت تک جس سے شروع ہوا تھا یعنی شروع ہونے کے وقت سے بہتر گھنٹے پورے ہو جائیں، اور اکثر مدت دس دن اور دس راتیں ہیں خواہ انہیں دنوں کی ہوں یا نہ ہوں۔

#### ۵۔ رحم حمل سے خالی ہو

۶۔ طہر کی کامل مدت اس سے پہلے ہو چکی ہو، اگر دو خونوں کے درمیان طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے اندر ہوں تو حیض ہوگا اس لئے کہ اس کے اول و آخر کا اعتبار ہے اور درمیان کی خشکی کا اعتبار نہیں، اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض نہ ہوگا اس لئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمدؒ کی ہے امام ابو حنیفہؒ سے، اور امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ اگر دو خونوں کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہے تو ان کو جد نہیں کرے گا اور اکثر متخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس لئے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے اور فتویٰ دینے والے دونوں پر آسانی ہے ورنہ پر فتویٰ دیا جاتا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہوں گے برابر ہے کہ اس عورت کو پہلی باری حیض آیا ہو یا مدت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول باری حیض آیا ہے تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں گے اور اگر اس کی مدت مقرر ہو تو حیض کی جو مدت معلوم ہے وہ حیض سمجھی جائے گی اور طہر کی جو مدت معلوم ہے وہ طہر سمجھی جائے گی اور ابتدا حیض کی طہر سے جڑا ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور اس کا ختم ہوتا بھی طہر پر جائز ہے اگر اس کے بعد خون بند ہو، اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں کو جدا کرنے والا سمجھا جائے گا، پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا طہر (دو حیض کے درمیان پاک رہنے) کی کم سے کم مدت پندرہ روز اور ان کی راتیں ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں جتنے مہینے تک خون نہ آئے پاک ہے اگرچہ تمام عمر نہ آئے (تمام عمر خون نہ آنے کی تین صورتیں ہیں: ۱۔ عورت عمر کے لحاظ سے بالغ ہو جائے اور تمام عمر اس کو خون نہ آئے تو وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھتی رہے اس کو ہمیشہ شہر سے قربت کی اجازت ہے اور اس کی مدت مہینوں سے پوری ہوگی ۲۔ بلوغ کے نزدیک یا اس کے بعد تین دن سے کم خون دیکھے پھر ہمیشہ کو مستقل ہو جائے، اس کا حکم بھی پہلی صورت کا سا ہے ۳۔ ایسا خون دیکھے جو حیض ہو سکتا ہے یعنی تین دن سے زیادہ، پھر دانگی بند ہو جائے، اس کا حکم بھی پہلی صورت کی مانند ہے مگر یہ کہ اس کی مدت حیض سے پوری ہوگی جبکہ سن ایسا سے پہلے حیض جاری ہو اور اگر جاری نہ ہو تو اس کی مدت ابتدائے سن ایسا سے مہینوں سے پوری ہوگی، از شامی۔ مؤلف) لیکن اگر مدت مقرر کرنے کی ضرورت ہو، مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں باج ہوئی کہ اس کو ہمیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینے کے دس دن حیض سمجھے جائیں گے ورنہ باقی تیس دن استحاضہ ہے، اسی طرح برابر دس دن حیض اور تیس دن استحاضہ سمجھا جائے گا، کسی عورت کو دس دن سے زیادہ خون آیا اور اس کو اپنی پہلی عادت بالکل یاد نہیں کہ پہلے مہینے میں کتنے دن

خون آیا تھا تو اس قسم کے مسئلے بہت دقیق ہیں جن کو سمجھنا مشکل ہے، در یہ اتفاق بھی بہت کم پڑتا ہے اس لئے اس کے مسئلے یہاں درج نہیں کئے گئے جب کبھی ضرورت پڑے تو کسی جید عالم سے پوچھ لیا جائے۔ غیر مستند مولوی سے ہرگز نہ پوچھیں۔

## نفاس کا بیان

نفاس وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم سے نکلے، اگر بچہ پیدا ہوا اور خون ظاہر نہ ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہ ہوگا اور امام محمدؒ سے بھی یہی روایت ہے، یہی صحیح ہے لیکن بچے کے ساتھ بجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر (حقیقاً) وضو واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک احتیاطاً غسل واجب ہوگا اس لئے کہ وراثت تھوڑے خون سے خالی نہیں ہوتی، کثیر مشائخ کا یہی مذہب ہے اور یہی معتد ہے، اگر اکثر (نصف سے زیادہ) بچہ باہر نکلے یا تو نفاس ہوگا ورنہ نہیں اور یہی قسم اس وقت بھی ہے جبکہ بچہ رحم کے اندر نکلے نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکلے، اگر بچہ کی تھوڑی خلقت باہر ہوگئی جیسے ہاتھ یا پاؤں یا انگلی یا ناخن یا بال (اگرچہ ابھی پورا نہیں بنا کہ سقط ہو گیا) (رکیہ) خواہ ۱۰، ۱۱، وغیرہ سے گرا دے یا خود ہی گر جائے تو وہ بچہ ہے اس سے نکلنے کے عورت کو نفاس ہوگا اور اگر اس کی خلقت میں سے کچھ نہ رہے ہو (بلکہ صرف خون کا تھوڑا نکلا) تو نفاس نہ ہوگا، جو کچھ خون وغیرہ اس کے ساتھ نکلا ہے اگر ہو سکے گا (یعنی مدت وغیرہ کے اعتبار سے جبکہ قسطنطنیہ سے کم، ۱۰ اور اس کے پہلے پورا، طہر حنفی پندرہ دن مزارع میں) تو حیض ہوگا، ورنہ استحاضہ ہوگا (عضو بننے کے لئے مدت کے لحاظ سے، ایک ۲۰ میں دن (چار ماہ) کا گزرنا ہے یعنی مدت کے لحاظ سے اس سے پہلے ظہور اعتدال نہیں ہوتا) اگر بچہ نکلنے سے پہلے بھی خون آیا ورنہ بعد میں بھی آیا، اگر بچہ کی خلقت باہر ہوگئی تھی تو جو خون اس بچے کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہ ہوگا (بلکہ استحاضہ ہوگا) اور جو بعد میں آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اس کی خلقت باہر نہ ہوئی تھی تو جو خون قبل سقط کے آیا اگر وہ حیض ہو سکے گا (یعنی مدت حیض کو پہنچے جائے گا) تو حیض ہوگا، اگر بچہ ناف کی طرف سے پیدا ہوا اس طرح کہ اس (حاملہ) کے پیٹ میں رحم تھا وہ پھٹ گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو اگر وہ خون رحم سے آیا ہے تو نفاس ہے، اگر رحم سے نہیں آیا تو اس کا حکم ہوگا جو رحم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور نفاس نہ سمجھا جائے گا (مگر بچے کے حق میں بچہ ہونے کے احکام ثابت ہوں گے حتیٰ کہ طلاق جو بچہ پیدا ہو، پر معنی ہوگی واقع ہو جائے گی اور حلاق حمل میں اس کی ماں کی عدت پوری ہو جائے گی اور وہ ام و مدہ تھہرے گی وغیرہ) لیکن اگر ناف سے بچہ نکلنے کے بعد فرج کی طرف سے بھی خون آجائے تو اس ہوگا، اگر تو م (جوڑ) بچے پیدا ہوں تو نفاس اس بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا اور دو تو ام بچوں کی شرط یہ ہے کہ اس دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو مگر کسی عورت کے دو بچے پیدا ہوں اور دونوں کے درمیان چھ مہینے سے کم زمانہ ہے تو پہلا ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد سے نفاس سمجھا جائے گا، پس اگر دوسرا بچہ پہلے بچے کی پیدائش کے بعد سے چالیس دن کے اندر پیدا ہوا اور خون آیا تو پہلے بچے کی پیدائش سے چالیس دن تک نفاس ہے پھر استحاضہ ہے اور اگر چالیس دن کے بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا تو اس کو چھ مہینے کے بعد جو خون آیا وہ استحاضہ ہے نفاس نہیں مگر دوسرے بچے کے پیدا ہونے کے بعد بھی بہانے کا حکم دیا جائے گا، یعنی دوسرا بچہ پیدا ہونے کے بعد غسل کرے اور نماز پڑھے، اور اگر دونوں کے درمیان چھ مہینے یا اس سے زیادہ وقفہ ہو تو وہ غسل اور دو نفاس ہوں گے۔ اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں وراثی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم وقفہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے زیادہ کا وقفہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائے گا اور پیدائش کی پیدائش کے بعد سے زیادہ سے زیادہ چالیس دن تک نفاس ہے اور قی استحاضہ ہے۔ نفاس کی کم سے کم مدت کچھ مقرر نہیں نصف سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد اس خون آجائے اگرچہ ایک ہی ساعت ہو، اور اسی پر



فتویٰ ہے اور نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہیں، اگر خون چالیس دن سے زیادہ رہا تو اس عورت کے لئے جس کو پہلی مرتبہ نفاس آیا چالیس دن نفاس سمجھا اور باقی استحاضہ ہے (یعنی حکم اس کا ہے جس کو یا نہیں کہ اس سے پہلے بچہ مومنہ میں کتنے دن خون آیا تھا) اور جس عورت کو نفاس کی عادت مقرر ہے اس کے لئے عادت معمولہ کے دنوں تک نفاس ہے اور باقی استحاضہ، مثلاً کسی کی عادت تیس دن کے نفاس کی ہے اور خون چالیس دن جاری رہا تو تیس دن نفاس کے ہیں اور باقی تیس دن استحاضہ ہے (اور اگر چالیس دن سے کم رہا تو عادت بدس جانے کا حکم ہوگا اور وہ سب نفاس کہلائے گا) چالیس دن کے درمیان میں جو دو خونوں کے درمیان میں طہر (پاکی) آجائے وہ بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک نفاس سمجھا جائے گا، اگرچہ پندرہ دن یا اس سے بھی زیادہ ہو اس پر فتویٰ ہے صاحبین کے نزدیک پندرہ دن یا اس سے زیادہ پاک رہے تو وہ طہر ہے اور اس کے بعد جو خون آئے وہ حیض ہے، اور اگر پندرہ دن سے کم وقفہ ہو تو وہ بالتحق نفاس ہے، نفاس کی عادت اس کے یک بار خذف ہونے سے امام ابو یوسف کے نزدیک بدل جاتی ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ایک دفعہ کے خذف ہونے سے وہی پہلی عادت باقی رہے گی اور دو دفعہ خلاف ہونے میں عادت بدل جائے گی، اس کا کافی مدد جب ہوگا جب خون آئے، اور وہ چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو وہ عادت پر قیاس کرے مثلاً جس عورت کو بچہ پیدا ہونے کے بعد تیس روز خون آنے کی عادت تھی ایک دفعہ خلاف عادت بائیس روز خون آیا اور پھر پاک رہ کر دوبارہ خون آنا شروع ہوا یہاں تک کہ چالیس دن سے زیادہ ہو گیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں عادت بدل جائے گی ورنہ بائیس روز نفاس کے ہوں گے اور طرفین کے نزدیک وہی قدیم عادت یعنی تیس دن نفاس ہوگا اور باقی استحاضہ ہوگا، فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔

### استحاضہ کا بیان

اکثر مدت حیض (دس دن) اور اکثر مدت نفاس (چالیس دن) کے بعد کم سے کم مدت طہر (پاکی) کے درمیان جو خون نکلا ہو اگر اس کو پہلی مرتبہ خون آیا ہو تو جس قدر خون اکثر مدت حیض یا نفاس کے بعد ظاہر ہوا وہ استحاضہ ہے اور اگر اس کی عادت مقرر ہے تو عادت معمولہ کے بعد جس قدر ظاہر ہوا وہ استحاضہ ہے، اور اسی طرح وہ خون جو کم سے کم مدت حیض سے کم ہو، اور جو خون بہت بڑھی عورت سے ظاہر ہو، یا بہت چھوٹی لڑکی سے (نوسن سے قبل) ظاہر ہو، وہ خون جس کو حاملہ عورت دوران حمل میں دیکھے چاہے جتنے دن آئے باوجود مدت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل دیکھے وہ استحاضہ ہے، مختصر یہ ہے کہ جو خون حیض اور نفاس کی صفت سے باہر ہو وہ استحاضہ ہے اس کی مدت یہ ہے کہ اس میں بد بو نہیں ہوتی اور حیض کے خون میں بد بو ہوتی ہے اور اس کی مندرجہ ذیل بارہ صورتیں ہیں

- ۱۔ جو اقل مدت حیض (تیس دن) سے کم ہو، ۲۔ جو اکثر مدت حیض (دس دن) سے زیادہ ہو، ۳۔ اکثر مدت نفاس (یعنی چالیس روز) سے زیادہ ہو، ۴۔ حیض و نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور دونوں کی اکثر مدت سے تجاوز کر جائے، ۵۔ حاملہ کا خون دوران حمل میں چاہے جتنے دن آئے، ۶۔ صغیرہ یعنی نو برس سے کم عمر کی لڑکی کو جو خون آئے، ۷۔ آنہ یعنی جو عورت بیگن برس سے زیادہ عمر کی ہو جائے اور اس کو جو خون آئے (شرطیکہ وہ قوی نہ ہو یعنی زیادہ سرخ و سیاہ نہ ہو جیسا کہ بیوت ہو چکا ہے، ۸۔ مدت طہر (یعنی پندرہ روز) سے کم وقفہ ہونا (اگر کسی عورت کو چالیس دن نفاس ہو کر بند ہو جائے اور پندرہ دن سے کم بند رہے اور پھر خون آئے تو یہ دوسرا خون استحاضہ ہے حیض نہیں ہے اس لئے نفاس بند ہونے کے بعد پندرہ دن سے کم تک حیض نہیں ہوتا بلکہ پورے پندرہ دن کا وقفہ ہے)، ۹۔ چھپے راست (ذہر) سے جو خون آئے، ۱۰۔ جو خون ولادت کے وقت بچہ ظاہر ہونے سے پہلے آئے اگر آدھا بچہ باہر آ گیا ہو تب بھی استحاضہ ہے، آدھے سے زیادہ باہر آنے

پرفنس ہو جائے گا ۱۲۔ باغ ہونے پر پہلی دفعہ حیض آیا اور وہ بند نہیں ہو تو ہر مہینے میں پہلے دس روز حیض کے شمار ہوں گے اور بیس روز استحاضہ کے شمار ہوں گے اسی طرح جس کو پہلی دفعہ نفاس آیا اور خون بند نہیں ہوا تو پہلے چالیس روز نفاس کے شمار ہوں گے اور باقی استحاضہ۔

## حیض، نفاس اور استحاضہ کے احکام

حیض نفاس و استحاضہ کا حکم حسبِ یہ ثابت ہوتا ہے کہ خون نکلے اور ظاہر ہو جائے، ظاہر مذہب یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، اور جو احکام حیض و نفاس میں مشترک ہیں وہ آٹھ ہیں:

۱۔ حیض و نفاس والی عورت سے نماز ساقط ہو جاتی ہے خود رکوع و سجود والی نماز سو یا نماز جنازہ اور پھر اس کی قضا بھی نہیں، اول مرتبہ جو خون نظر سے اسی وقت عورت نماز چھوڑا دے یہی صحیح ہے، پس اگر وہ حیض کی حد کو نہ پہنچے تو ان نمازوں کی قضا کرے، اسی طرح عادت والی عورت کو عادت کے بعد خون آئے تو نماز نہ پڑھے اور غسل بھی نہ کرے بلکہ دس دن تک انتظار کرے، اگر اس مدت کے اندر بند ہو گیا تو سب نہا دھوا کر پڑھے اور جو اس مدت کے بعد بھی جاری رہا تو مہائے اور عادت کے بعد باقی دنوں کی قضا کرے، جس نماز کے وقت میں حیض یا نفاس آئے اس وقت کا فرض اس کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا خواہ نماز پڑھنے کے لئے وقت رہا ہو یا نہ رہا ہو، پس اگر نماز کا وقت آخر ہو گیا اور نماز ابھی تک نہیں پڑھی کہ حیض آگیا یا بچہ پیدا ہو یا فرض نماز پڑھتے ہیں حیض آگیا یا بچہ پیدا ہوا تو وہ نماز معاف ہے اور اس پر اس نماز کی قضا لازم نہیں لیکن اگر وہ شروع کی ہوئی نماز نفل و سنت ہے تو قضا لازم ہوگی، حیض والی عورت کے لئے یہ مستحب ہے کہ جب نماز کا وقت ہو تو وضو کرے، اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ میں آئیٹھنے اور چھٹی دیر میں نماز ادا کرتی اتنی دیر تک سُبْحَانَ اللہ اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور اردو شریف اور استغفار وغیرہ پڑھتی رہے تاکہ عادت قائم رہے۔ حیض و نفاس والی عورت جب سجدہ کی آیت سنے تو اس پر سجدے واجب نہیں اور اس حالت میں سجدہ شکر و سجدہ تلاوت حرام ہے۔

۲۔ حیض و نفاس والی عورت پر اس حالت میں روزہ رکھنا حرام ہے مگر اس کی قضا ہوگی فرض کی قضا فرض اور واجب کی قضا واجب ہے مگر روزہ کی حالت میں حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو وہ روزہ جا تا رہا اس کی قضا رکھے، نفل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو وہ روزہ قضا کرے۔

۳۔ حیض و نفاس والی عورت پر جنبی کی طرح مسجد میں داخل ہونا حرام ہے خواہ وہ اس میں بیٹھنے کے لئے ہو یا اس میں سے گزر جانے کے لئے ہو اور حیض یا نفاس والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی رکھا ہو، یا کنواں ہو اور کہیں اور پانی نہ ملے، کسی طرح جب درندے یا چور یا سردی کا خوف ہو تو مسجد میں داخل ہونے میں مضائقہ نہیں اور ایسے وقت والی یہ ہے کہ مسجد کی تعظیم کے لئے تیمم کرے۔ مسجد کی چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے جس کے پیٹ میں رت کا زہر ہو تو وہ اس کو خارج کرنے کے لئے مسجد سے باہر چلا جائے یہی قول صحیح ہے، در اگر کسی کو مسجد میں احتلام ہو جائے تو وہ تیمم کر کے جلد باہر نکلے یہ تیمم جائز ہے، جب نہیں، اور اگر دشمن یا چانور کے خوف کی وجہ سے عد نہ نکلے اور وہیں ٹھہرا رہے تو تیمم کر کے ٹھہرے یہ تیمم واجب ہے، تھ بڑھا کر کوئی چیز مسجد سے لینا جائز ہے، عید گاہ و درجنارہ گاہ (یعنی وہ مکان جو جنازہ کی نماز کے لئے بنایا جائے) اور جو جگہ گھر میں نماز پڑھنے کے لئے خاص کر لی جائے اور خانقاہ و مدرسہ ان احکام میں مسجد کے حکم میں نہیں یعنی ان کے اندر جانے میں مضائقہ نہیں۔

۴۔ حیض و نفاس والی عورت کو خانہ کعبہ مسجد الحرام کے اندر جانا اور خانہ کعبہ کا طواف حرام ہے (یعنی مکہ و تخریبی ہے کیونکہ طواف کے لئے طہارت واجب ہے از شامی۔ مولف) اگرچہ مسجد کے باہر سے کریں جنبی کا بھی یہی حکم ہے، اگرچہ مسجد الحرام میں داخل ہونے اور

طواف شروع کرنے کے بعد حیض یا نفاس عارضی ہو۔

۵۔ قرآن مجید پڑھنا بھی ان تینوں (حیض و نفاس و ان) کو حرام ہے، تلاوت کے مقصد سے ذرا بھی نہ پڑھیں۔ پوری آیت ہو یا کچھ حصہ، صبح قبل کے موافق دنوں حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر قرأت کا قصد نہ کریں شاید کام شروع کرنے یا دعا کے ارادے سے چاہیں مثلاً شکر کے ارادے سے الحمد للہ کہیں یا کھانا کھاتے وقت یا در وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں اور ایسی چھوٹی تینیتیں پڑھنا جو باتیں کرنے میں زبان پر آجاتی ہیں حرام نہیں جیسے فہم مطور اور لہم یولذ، ورنہ حیض و نفاس و ان عورت قرآن پڑھے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال نہ ہوگا، یہی صحیح ہے۔ نیز ان تینوں کو تورات اور انجیل اور زبور کا پڑھنا جن میں رد و بدن واقع نہیں ہوا مکروہ ہے، اگر معلق یعنی پڑھنے والی عورت کو حیض یا نفاس آجائے تو اس کو چاہئے کہ بچوں کو رواں پڑھاتے وقت پوری آیت نہ پڑھے بلکہ ایک ایک کلمہ سکھائے اور کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور سانس توڑ دے ورنہ قرآن کے سچے کرانا اس کو مکروہ نہیں، بلکہ روایت کے بموجب قنوت کی قرأت بھی مکروہ نہیں، اسی پر فتویٰ ہے، نیز ان تینوں کو وہ دعائیں جو قرآن شریف میں آئی ہیں دعا کی نیت سے پڑھنا جبکہ تلاوت کی نیت نہ ہو، مثلاً الحمد شریف کی پوری سورت بدعت اور ثبائنا فی الذنب یا ربنا لا تقناخذنا ان نسیب او اخطانا سربک وغیرہ پڑھنا، ان کا جواب دینا ورمثل اس کے اور چیزیں مثلاً کلمہ شریف، درود شریف، اللہ تعالیٰ کا نام، استغفار لاحول ولاقوة الا باللہ یا کوئی اور وظیفہ پڑھنا منع نہیں ہے، یہ سب بدعت و کراہت جائز و درست ہے، اور ان چیزوں کو وضو یا کلی کر کے پڑھنا بہتر ہے، درگزر دیئے ہی پڑھ لیا جب بھی حرج نہیں اور ان کا چھوٹا اور ساتھ رکھنا بھی منع نہیں ہے۔

۱۔ حیض و نفاس و ان عورت اور حیضی اور بے وضو قرآن مجید کا چھوٹا نماز نہیں لیکن اگر قرآن شریف ایسے خلاف میں ہو جو اس سے جدا ہو جیسے جھلی یا رومال یا کسی جگہ جو اس میں کلی ہوئی نہ ہو تو چھوٹا نماز ہے اور جو اس سے متصل ہو چولی سویا جلد تو جاز نہیں، یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور صحیح یہ ہے کہ قرآن شریف کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جہاں قرآن لکھا ہوا نہیں ہے چھو، بھی جائز نہیں ہے، اور وضو نہ ہونے کی صورت میں اعضائے وضو کے علاوہ دیگر اعضا سے چھوئے میں، نیز وضو پورا نہ ہونے کی صورت میں جو عضو سے وضو صحت ہے ان سے وضو کے پورا ہونے سے قبل چھونے میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ مع ہے جو کپڑے پہنے ہوئے ہیں جیسے کرتے کا دامن، ستین اور دوپٹہ کا آنچل وغیرہ اس سے بھی قرآن شریف کا چھوٹا نماز نہیں البتہ بدن سے لگ کوئی کپڑا جو جیسے رومال وغیرہ اس سے پڑ کر اٹھا جائے جائز ہے اور ان کو تسبیح، فقہ اور حدیث کی کتابوں کا چھوٹا مکروہ تحریمی ہے اور ان کو تورات و انجیل اور زبور (جس میں رد و بدن نہیں ہو) اور قرآن کا چھوٹا بھی مکروہ ہے مگر ستین سے چھوٹے میں مضائقہ نہیں، اور ہر اس کتاب کا جس میں آیات قرآنی لکھی ہوئی ہوں یہی حکم ہونا چاہئے جیسے شرح نحو وغیرہ، اور ان سب کا ستین سے چھوٹا بھی صحیح ہے کہ بدن کے دوسرے کپڑوں سے چھونے کی طرح مکروہ تحریمی ہے اور یہی احوط ہے، درہم یا روپیہ پیسہ یا ٹکٹری یا تختی یا کسی در کاغذ کے پرچے (تعوذ وغیرہ) پر یا یواریہ وغیرہ کسی اور چیز پر قرآن شریف کی کوئی پوری آیت لکھی ہوئی ہو تو اس خاص لکھی ہوئی جگہ کا چھوٹا بھی ان لوگوں کے لئے درست نہیں، البتہ اگر کسی قسطی میں یا کسی برتن میں یا کاغذ وغیرہ میں رکھے ہوئے ہوں تو اس قسطی یا برتن وغیرہ کا چھوٹا اور اٹھا نا درست ہے۔ آیت سے تم ہو تو اس کا چھوٹا مکروہ نہیں۔ مگر قرآن محض اردو یا فارسی میں (یعنی صرف ترجمہ) لکھا ہو، تو ان سب کو اس کا چھوٹا نام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے، درامام محمد و امام ابو یوسف کا بھی صحیح قول یہی ہے نیز اس کا چھوٹا جس میں قرآن شریف کے سوا اللہ کا ذکر لکھا ہوا ہے ان سب پر مابہ مسترخ نے ایک ہی حکم دیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں ہے۔ حیضی اور حیض و نفاس و ان عورت کو قرآن شریف کا ذکر لکھنا مکروہ نہیں، اور ایسی عبارت لکھنا جس کی بعض سطروں میں

قرآن شریف کی آیت ہو مکروہ ہے مگر چودہ اس کو پڑھتے نہیں، قرآن شریف کا مکھن اگرچہ سب زمین پر رکھی ہو، ورنہ اس پر ہاتھ بھی نہ رکھے  
نیتوں کے لئے فتویٰ کی رو سے جائز نہیں اگرچہ نیت سے کم ہو، بچوں کو قرآن شریف دے دینے میں مضائقہ نہیں اگرچہ وہ بے وضو رہتے  
سوں بھی صحیح ہے۔ حیض و نفاس والی عورت ورجسی کو دعاؤں کے پڑھنے، چھونے اور انجانے میں، اور اللہ تعالیٰ کے ذکر، و سبحان اللہ کہنے میں  
مضائقہ نہیں، ان چیزوں کے لئے وضو کر لینا مستحب ہے ورتکب وضو واجب والی ہے۔

۷۔ حیض و نفاس والی عورت سے جماع حرام ہے، اس کو جائز و طلال جانا کفر ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک  
مرد کو جائز ہے کہ ایسی بیویوں سے بول و کنز کرے ورنہ کو پاس نہ لے ورنہ اسے بدن کے جو گھٹنے، ورنہ ناب کے درمیان میں ہے اور  
تمام بدن سے لذت حاصل کرے، ورنہ ہاتھ کھائے پئے، اس حالت میں ناف سے گھٹنے تک عورت کے بدن سے مرد کا اپنے کسی عضو سے چھونا  
جائز نہیں جبکہ کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو خواہ شہوت سے ہو یا بے شہوت، ورنہ اگر ایسا حال ہو کہ بدن کی گرمی محسوس نہ ہوگی تو مساس میں کچھ حرج  
نہیں، اگر ہمراہ سونے میں غلبہ شہوت اور اپنے آپ کو قابو میں نہ رکھنے کا احتمال ہو تو سہا تھ نہ سوائے اور اگر غلبہ شہوت کا گمان غائب ہو تو سہا  
سامنع، ورنہ نہ ہے، اور عدم غلبہ شہوت میں حلال نہ جاں کر سہا تھ نہ سونا یا اس کے اختلاط سے بچنا مکروہ ہے، ورنہ عورت سے کھانا پکوانا اور  
اس کی مستندہ چیروس کا استعمال جائز ہے، ایسی طہارت کی حالت میں عورت کو چہ خانی سے ٹھک جائز ہے۔ اس کو سہا تھ کھلانے یا اس کا  
جھونا کھانے میں حرج نہیں، ایسی بیوی و رسموں سے جو کہ بنود و رہبود سے مشابہ ہیں بچنا، نرم ہے۔ اگر کسی نے ایسی عورت سے اپنے اختیار  
سے بیعت کی اور جانتا ہے کہ حرام سے تو گنہ گار و کبیرہ کے سہا تھ سخت گنہ گار ہو اور اس پر توبہ اور استغفر کے سو، اور کچھ نہیں، اور مستحب یہ ہے کہ  
ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے، یعنی اگر جماع شروع حیض میں ایسی حالت میں کیا ہے جبکہ خون سرخ آ رہا ہے تب تو، ایک دینار  
(سڑھے چار ماشہ) سونا صدقہ دے اور اگر اخیر حیض یعنی خون کی زردی کی حالت میں جمع کیا ہے تو نصف دینار (سوا دو ماشہ) سونا دے،  
غالب عورت کے لئے یہ حکم نہیں ہے، اور اگر اس کی حرمت نہ جانتا ہو یا کسی کے بہر کرنے سے ہے اختیار ہو یا حیض کو بہوں کر جماع کیا تو گنہ  
گنہ گنہ نہیں یعنی اس کے لئے معافی ہے۔ حیض و نفاس والی عورت ورجسی کو کھانے پینے کے سہا تھ و صلیب اور کچی کرنا مستحب و واجب ہے ورنہ  
ترک مکروہ تنزیہی ہے اور پورا وضو کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

۸۔ خون بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے اگر اکثر مدت حیض جو دس دن ہیں گزر چکی تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے  
یعنی اس کو وطی کے لئے غسل واجب نہیں جو پہلی ہی، حیض آیا ہو یا عادت والی عورت ہو اور مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ  
کرے اور اس کو قبل غسل وطی کرنا مکروہ تنزیہی ہے، ورنہ اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے تو جب تک وہ نہانہ لے یا تیمم جائز  
کرنے والے عذر کی حالت میں تیمم نہ کرے یا اس کے ذمے ایک وقت کی نماز قضا ہو جائے یعنی اس پر نماز کا آخری وقت اس قدر نہ  
گزرے کہ جو تحریم (یعنی ایک مرتبہ اللہ اکبر کہنا) در غسل و کپڑے پہننے کو کافی ہو تب تک اس سے وطی جائز نہیں اس لئے کہ اس پر نماز اسی  
وقت واجب ہوتی ہے کہ جب نماز کا آخری وقت اس قدر موجود ہو کہ نہا کر اور کپڑے پہن کر ایک دفعہ اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھ سکے پس اس  
نماز کی قضا پڑھے گی ورنہ اس سے وطی بھی جائز ہو جائے گی، اگر حیض چار شت کے وقت منقطع ہوا اور اس سے نہ غسل کیا اور نہ تیمم، تو تا وقتیکہ ظہر کا  
وقت نہ گزر جائے اس سے وطی حلال نہیں، اس لئے کہ زوال سے پہلے کا وقت مہمل وقت ہے، اسی طرح اگر طلوع آفتاب سے اتنے قبل حیض  
منقطع ہوا کہ وہ غسل و تحریم پر قادر نہیں تو تا وقتیکہ ظہر کا وقت نہ نکل جائے اس سے وطی حلال نہیں۔ اور اگر اس سے بھی کم وقت ہو تو نماز  
موقوف ہے اور اگر پورے دس دن رات حیض آیا اور یہ وقت خون بند ہوا کہ صرف ایک دفعہ اللہ اکبر کہہ سکتی ہے ورنہ نیت کی گنجائش نہیں تو



بھی نماز واجب ہو جاتی ہے اس کی قضا پڑھنی چاہئے۔ پورے وقت کا گزرنا یعنی خون نماز کے اوس وقت میں بند ہونا اور کسی بند ہوئے کی حالت میں تمام وقت گزر جانا شرط نہیں۔ اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو تو اس سے دہلی کرنا بھی حد نہیں مگر چہ وہ نہاے جب تک اس کی عادت کے دن پورے نہ ہو جائیں لیکن اس پر بطور حقیقہ کے غسل، اور نماز روزہ لازم ہے، اور اس کو نماز کے آخری وقت مستحب تک تاخیر کرنا واجب ہے مثلاً اگر عادت پانچ دن کی تھی اور خون چار ہی دن میں آکر بند ہو گیا تو نہا کر نماز پڑھنا اور روزہ رکھا واجب ہے لیکن جب تک پانچ دن پورے نہ ہو جائیں تب تک جماعت کرنا درست نہیں، شاید کہ پھر خون آجائے۔ اقل مدت کے بعد اگر اس دن سے تم میں (عورت کی عادت پر) خون بند ہو تو اگر وہ عورت اہل کتاب سے ہے تو اس سے جہاں کرنا فی الحال ہو گیا اس لئے کہ وہ احکام شرع کے مخاطب نہیں اور غسل اس پر واجب نہیں اور اگر عورت مذکورہ مسلمان سے تو جامع حد میں ایک، دو، غسل کرے، اور اس کو نماز کے آخری مستحب وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے، مثلاً، اگر عشاء کے وقت میں منقطع ہو، تو اس وقت تک تاخیر کرے کہ جس کے بعد غسل کر کے دہلی رات سے پہلے نماز پڑھ لے اس کے بعد مکروہ ہے اور اگر اس نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تو ماہ ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے دہلی حد نہ ہوگی جب تک کہ وہ نماز نہ پڑھے یہی صحیح ہے، اصح یہ ہے کہ بار جامع یہی حکم ہے، پھر اگر پانی نہ تو (غسل سے پہلے) قرآن پڑھنا حرام ہو جائے گا اور دہلی حرام نہ ہوگی یہی صحیح ہے۔ جس عورت کو پہلی ہی دفعہ حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں وہ پاک ہو جائے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جائے تو وضو اور غسل میں اس قدر تاخیر کرے گی کہ نماز کے لئے وقت مکروہ نہ آجائے۔ کسی عورت کو تین دن حیض آنے کی عادت ہے لیکن کسی مہینے میں یہ ہوا کہ تین دن پورے ہو چکے اور ابھی خون بند نہیں ہوا تو بھی غسل نہ کرے اور نہ نماز پڑھے، اگر دس دن رات پورے ہونے پر یا اس سے کم میں خون بند ہو جائے تو ن سب دنوں کی نمازیں معاف ہیں کچھ بھی قضا نہیں پڑھنی پڑے گی، اور یوں کہیں گے کہ عادت بدن گئی اس لئے یہ سب دن حیض کے مہینے کے مہینے گئے، اور اگر گریز میں دس (یعنی دس دن رات سے ذرا بچا، اوپر) خون آیا تو اب معصوم ہوا کہ حیض کے عقد تین ہی دن تھے اور باقی سب استحاضہ ہے جس گیر ہویں دن نہاے اور (عادت کے دن چھوڑ کر باقی) رات دن کی نمازیں قضا پڑھے اور اب نمازیں نہ چھوڑے۔ اگر رمضان شریف میں دن کو پاک ہوئی تو اب پاک ہونے کے بعد کچھ کھنا درست نہیں، شام تک روزہ داروں کی طہارت رتنا واجب ہے لیکن یہ دن روزے میں شمار نہ ہوگا بلکہ اس کی بھی قضا رکھنی پڑے گی اور اگر رات کو پاک ہوئی اور پورے دس دن رات حیض آیا تو اگر اتنی ذرا سلی رات باقی ہے جس میں ایک دفعہ بند کبر بھی کہہ سکے تب بھی صبح کا روزہ واجب ہے ورنہ اگر دس دن سے کم حیض آیا اور اتنی رات باقی ہے کہ پھرتی سے غسل تو کر لے گی لیکن غسل کے بعد ایک مرتبہ بھی لگا کر نہ کہہ سکے گی تو بھی صبح کا روزہ واجب ہے یہاں نماز اور روزے کے حکم میں سوئے تحریم کے اور کچھ فرق نہیں ہے کہ نماز میں تحریم کی گنجائش معتبر ہے اور روزہ میں نہیں، پس اگر اتنی رات تو تھی لیکن غسل نہیں کیا تو روزہ کی نیت کرے اور صبح کو غسل کرے اور جو اس سے بھی کم رات ہو یعنی غسل بھی نہ کر سکے تو صبح کا روزہ جائز نہیں ہے لیکن دن کو کچھ کھنا یا پینا بھی درست نہیں بلکہ سارے دن روزہ داروں کی طرح رہے پھر اس کی قضا بھی کرے، نفاس کے لئے بھی یہی احکام ہیں پس اگر چالیس دن آکر بند ہوا ہو تو خون بند ہوتے ہی بغیر غسل کے اگر اگر چالیس دن سے کم آکر بند ہوا ہو اور عادت سے بھی کم ہو تو عادت گزر جانے کے بعد، اور اگر عادت کے موافق مدت تو غسل کے بعد بائز کا وقت گزر جانے کے بعد جماع وغیرہ جائز ہے، پھر بھی ان سب صورتوں میں مستحب یہ ہے کہ بغیر غسل کے جہاں نہ کیا جائے۔ اگر کسی کو اقل مدت حیض سے کم یعنی ایک یا دو دن خون آکر بند ہو گیا تو غسل واجب نہیں ہے، وضو کر کے آخری وقت میں نماز پڑھے لیکن ابھی صحبت کرنا درست نہیں۔ پس اگر پندرہ دن گزرنے سے پہلے خون آجائے تو اب معصوم ہوگا کہ وہ حیض کا زمانہ تھا صاحب سے جتنے دن حیض کے ہوں ان کو

حیض سمجھے اور اب غسل کر کے باقی ایام کی نمازیں پڑھے اور اگر پورے پندرہ دن چچ میں گزر گئے اور خون نہیں آیا تو معلوم ہوا کہ وہ استحاضہ تھا سو ایک دن یا دو دن خون آنے کی وجہ سے جو نمازیں نہیں پڑھیں اب ان کی قضا پڑھنی چاہئے۔

ایک مرتبہ عادت کے بدلے سے ماہ ابو یوسفؒ کے نزدیک عادت بدل جاتی ہے اسی پر توفی ہے اگر دو پورے طہر کے درمیان میں خون آئے اور زیادہ دن آتے ہیں یا کم دن آتے ہیں یا عادت سے پہلے آجائے میں یا بعد کو آجائے میں یا دنوں یا توں میں عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی مقرر ہو جائے گی حقیقی خون ہو یا حکمی یہ جب ہے کہ وہ دس دن سے زیادہ نہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اس کی معمولی عادت ہے وہ حیض ہوگا ورنہ اس کے سوا استحاضہ ہوگا اور عادت نہ بدلے گی ورنہ حکم نفاس کا ہے پس نفاس عادت کے خلاف دنوں تک اور چالیس دن سے زیادہ نہ ہو تو عادت بدل جائے گی، اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہے اور کبھی چالیس دن سے زیادہ ہو گیا تو جس قدر عادت کے دن ہیں وہی اس سمجھے جائیں گے برابر ہے کہ معمولی عادت خون پر ختم ہو یا طہر پر، یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔ جس عورت کی عادت مقرر ہے اب اس کا خون بند نہیں ہوتا، اور حیض کی عادت کے دنوں میں اور مکان میں یعنی یہ کہ حیض مہینے کے کون سے عشرہ میں ہوتا تھا اور دورہ میں شبہ پڑ گیا تو گمان مناسب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب بھی نہ ہو تو نہ اس کو حیض ٹھہرائے نہ طہر، بلکہ احتیاط پر عمل کرے اور ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں مثلاً وطی، طواف، مسجد میں جانا، قرآن پڑھنا وغیرہ ان سے بچتی رہے پس فرض، اور واجب اور سنت مؤکدہ پڑھے اور صحیح قول کے موافق غسل نہ پڑھے اور قرآن صرف بقدر فرض اور واجب کے پڑھے، اور صحیح یہ ہے کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سورئیں یا تین آیتیں پڑھے ورنہ فرض کی کچھ دوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ بھی پڑھے، اور اگر صرف بعض میں شبہ ہو مثلاً طہر میں اور حیض کے داخل ہونے میں شبہ ہو تو ہر نماز کے سنے وضو کرے اور اگر طہر میں اور حیض سے فرغ ہونے میں شک ہو تب احتیاط یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور یہی صحیح ہے، اور رمضان شریف میں کسی روز روزہ کا اظہار نہ کرے (۱) لیکن اس مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کی قضا اس پر واجب ہوگی پس اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اس کا رات کو شروع ہوتا تھا تو اس پر نہیں روزے کی قضا آئے گی (۲) اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس دن کی قضا آئے گی (۳) اور اگر دن رات کے شروع ہونے میں بھی شبہ ہو، ستر مشائخ کا یہ قول ہے کہ بیس دن کی قضا آئے گی اور بعض کے نزدیک بائیس دن کے روئے احتیاطاً قضا کرے خواہ روزے ملا کر رکھے (۴) یا جدا جدا رکھے (۵) یہ اس وقت ہے جب اس کا دورہ معلوم ہو مثلاً یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہے اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اس کا رات سے شروع ہوتا تھا تو قضا روزوں کی جو تعداد متعین کی گئی ہے وہ بظاہر زیادہ معلوم ہوتی ہے اس لئے اس کی وضاحت کے لئے حضرت مولانا عبد الرشید صاحب نعمانی مدظلہ العالی نے ازادہ صہبت اس پر حواشی کا اضافہ فرمایا ہے جو ناظرین رحمہم کی سہولت کے لئے درج کئے جاتے ہیں

(۱)۔ کیوں کہ سر روز احتمال ہے کہ اس دن پاک ہو جائے، معلوم ہونا چاہئے۔ قضا۔ صورت کی تمام صورتیں احتیاطاً اور یقیناً کو مد نظر رکھتے ہوئے ثانی گئی ہیں ان کے مطابق عمل کر لینے کے بعد یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ تقیرہ (یعنی اس عورت کو معلوم نہ ہو کہ اس کا حیض دن کو شروع ہوتا ہے یا رات میں اور مہینہ میں ایک دفعہ عارضہ پیش آتا ہے یا زیادہ) کے پورے مہینے کے روزے ایام طہارت میں، وہاں ہو گئے ہیں حیض کی حالت میں نہیں خواہ اس کی عادت کچھ ہی ہو۔

(۲)۔ دس دن رمضان کے جو حیض کی وجہ سے نماز نہ ہوں گے اور دس دن قضا کے۔ (۳)۔ کیوں کہ جس دن میں حیض شروع ہو، تو اس دن کا بھی

شمار نہ کیا جائے گا تو کل گیارہ دن ہوئے جو رمضان میں قضا ہوئے لہذا گیارہ روزے رمضان کے اور یہی قضا کے سوتے تو مجموعہ بائیس ہو۔

(۴)۔ یعنی شواہد کی تاریخ سے قضا شروع کر دے۔ (۵)۔ یعنی شواہد کو شروع نہ کرے بلکہ تین چار یا زیادہ یا کم گزرنے کے بعد قضا کرے۔

احتیاط پچیس دن کی قضا کرے (۱) خواہ مد کر رکھے یا جد جدا، اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض دن میں شروع ہوتا تھا تو اگر ماکر روزہ رکھے اور احتیاطاً بیس دن کی قضا کرے (۲) اور اگر جدا جدا رکھے تو اڑتیس دن کی (۳) اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر ماکر روزہ رکھے تو بھی بیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اڑتیس دن کی قضا کرے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ رمضان میں دن کا ہو، ورنہ جو کم کا ہو تو سینتیس دن کی قضا کرے (۴) عادت والی عورت جب ولادت کے بعد خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جائے تو اگر خون اس کا چالیس دن سے زیادہ نہ ہو اور چالیس دن کے بعد پورا طرہ ہوا تو جس قدر نمازیں چھوٹی ہیں ان کا اعادہ نہ کرے گی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہ ہوا لیکن چالیس دن کے بعد طہر پندرہ دن سے کم ہو تو اس پر یہ لازم ہے کہ اپنے دن میں ۳ بچے، اگر گمان غائب عادت کے دنوں کا ہو تو وہی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غائب نہ ہو تو احتیاطاً چالیس روز نمازیں قضا کرے۔ کئی عورت کو سقاط ہوا اور اس میں شک ہے کہ اس کے حد اعتدال کی خفقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں ورنہ نہیں ہوتا تو اگر اس سے حیض کی عادت کے جوں ہیں اس کے دل میں اسقاط ہوا ہے تو بقدر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز کو چھوڑ دے اس لئے کہ اس کو حیض یا غائب ہے، پھر غسل کرے ورنہ جس قدر طہر کی عادت ہے اسے دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لئے کہ یا اس کو طہر ہے یا غائب ہے جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک بالیقین نماز چھوڑ دے اس لئے کہ اس کو غائب ہے یا حیض ہے پھر مروت، سقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جس قدر چالیس دن کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے ورنہ بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہی وقت سے جب تک اس کے حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس کا یہ ہے کہ شک کے لئے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے۔

جس عورت کی ایک عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی مثلاً چار دن حیض کے ہوں اور کبھی سات دن اب خون آیا تو کبھی بند ہوتا ہی نہیں تو اس کے لئے نماز روزہ کے حق میں کم مدت یعنی چھ دن حیض کے قرار دیئے جائیں گے اور ساتویں دن نہ نماز پڑھے ورنہ روزہ رکھے مگر سات دن پورے کرنے کے بعد پھر نہانے کا حکم ہے اور ساتویں دن جو فرض روزہ رکھا ہے اس کی قضا کرے اور عادت گزار نے اور جماع کے بارے میں سات دن حیض کے مانے جائیں گے یعنی پورے سات دن کے بعد جماع کر سکتا ہے پہلے نہیں۔ اگر کسی بالغ لڑکی کو پہلی بار حیض آیا

(۱)۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً رمضان کی پہلی پانچ تاریخوں میں حیض تھا اس کے بعد پھر پندرہ دن طہر ہوگا جس کے روزے صحیح ہوں گے پھر اس کے بعد دس دن حیض ہوگا تو اگر ماکر روزہ رکھے گی تو پندرہ دن کے روزے فاسد ہوں گے، دس دن رمضان کے اور پانچ اس شول کے تو قضا کے پسے پانچ دن حیض ہونے کی وجہ سے شمار نہیں کئے جائیں گے پھر اس کے بعد چودہ دن طہر کے شمار ہوں گے پھر دس دن حیض کے نہیں شمار کئے جائیں گے پھر ایک دن شمار کیا جائے گا۔

(۲)۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً رمضان کی پہلی تاریخ میں اس کا حیض شروع ہوا تو یکم شوال دوسرے حیض کا پانچواں دن ہوگا اور یوم لفظ روزہ نہ رکھے اس کے بعد پانچ دن حیض ہوئے کی وجہ سے قضا میں شمار نہ ہوں گے پھر اس کے بعد چودہ دن طہر کے معتبر ہوں گے پھر اس کے بعد گیارہ دن قضا صحیح ہوگی اس لئے کہ یہ یام تیسرے حیض کے ہوں گے پھر اس کے بعد دو یوم اور قضا میں شمار ہوں گے جن کا مجموعہ بیس دن ہے۔

(۳)۔ اور اگر جدا جدا کر کے رکھے تو اڑتیس دن کی قضا کرے کیوں کہ ممکن ہے جب سے قضا شروع کر دی ہے تو وہ دن حیض کا اول دن ہو تو ابتدا سے دس دن کے روزے شمار نہیں ہوں گے جبکہ پہلی صورت میں حیض کے ابتدا قضا کے پانچ دن تھے۔

(۴)۔ کیوں کہ ایک دن کم ہو گیا باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے۔

اور اس طرح جاری ہو گیا کہ پہلے دن خون دوسرے دن پاکی اور اسی طرح ایک دن چھوڑ کر ہمیشہ خوں آتا رہتا تو اس کا حکم اسی لڑکی جیسا ہے جو شروع سے متواتر خون دیکھے اور پاکی اسے نہ ہو یعنی ہر مہینے میں ول دس دن حیض کے شمار ہوں گے باقی بیس دن استحاضہ اور اسی طرح جس عورت کو جلدی جلدی خون آئے اور کامل طہر کا وقت نہ ملے یعنی پندرہ دن گزرنے نہ پائیں کہ پھر خون جاری ہو جائے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کو بھی خون جاری کا حکم دیں گے، اور ہر مہینے ول کے دس دن حیض اور باقی بیس دن استحاضہ شمار ہوں گے اسی پر فتویٰ ہے۔

وہ احکام جو حیض سے مختص ہیں یعنی نفاس کے لئے ثابت نہیں پانچ ہیں

۱۔ عدت کا تمام ہونا (اس کی صورت یہ ہے کہ عینی زوجہ سے کہا کہ اگر تو بچہ جنے تو طلاق ہے پھر اس نے بچہ جنا تو نفاس کے بعد تین حیض گزرا کر اس کی عدت پوری ہو گئی لیکن اگر حیض پر طلاق معلق ہوتی تو وہ دخل عدت ہوتا، مزید تشریح طلاق کے بیان میں آئے گی۔  
۲۔ استبراء کا تمام ہونا (استبراء کی صورت یہ ہے کہ حاملہ کو ٹڈی خریدے اور اس کے بچہ پیدا ہو اور ایک بچہ اس کے پیٹ میں ہے تو دونوں بچوں کے درمیان کا خون نفاس ہے مگر اس سے استبراء نہ ہوگا بلکہ دوسرا بچہ پیدا ہونے کے بعد ہوگا بخلاف حیض کے)۔

۳۔ بلوغ کا حکم، یعنی حیض سے بلوغ ثابت ہوتا ہے نفاس سے ثابت نہیں ہوتا۔

۴۔ طلاق سنت و بدعت میں فرق کرنا، نفاس سے طلاق سنت و طلاق بدعت میں فرق واقع نہیں ہوتا۔

۵۔ یم رو روں کے اتصال کا قطع نہ ہونا۔ نفاس کفارہ کے رو روں کے اتصال یعنی پے در پے ہونے کو توڑ دیتا ہے۔

استحاضہ کا خون مثل نکیر کے ہے جو ہمیشہ جاری ہے اور روزہ نماز اور جماع کا مانع نہیں ہے اور وہ معذور کے حکم میں ہے کہ یہ نماز کے پانچوں وقت کے لئے تازہ وضو کیا کرے، اور اس کے لئے غسل لازمی نہیں ہے۔ اس کے مفصل مسائل معذور کے احکام میں ملیں گے۔



## معذور کے احکام

**تعریف:** معذور وہ شخص ہے جس کو ایب عذرِ حق ہو جس کا روکنے کے قابو سے باہر ہو اور اس کا وہ عذر ایک نماز کے پورے وقت تک برابر قائم رہے اتنا وقت نہ ملے کہ اس وقت کی نماز فرض و واجب طہارت کے ساتھ پڑھ سکے مثلاً نگلیہ یا استحاضہ کا خون جاری ہو یا رتخ یا پیشاب یا دست یا پیپ خارج ہوتی رہے، یا بدن کے کسی مقام مثلاً آنکھ، کان، ناف، پستان وغیرہ سے درد کے ساتھ پانی نکلتے رہے اور اگر اتنا وقت مل جائے جس میں طہارت سے نماز پڑھ سکے تو اس کو معذور نہ کہیں گے۔

**شرائط اول مرتبہ ثبوت عذر کے** سب سے پہلے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک عذر قائم رہے یعنی اس کو اتنا وقت نہیں ملتا جس میں ایسے وضو سے جس میں فقط فرض اعضا دھوئے جائیں فرض و واجب نماز جو بہت لمبی نہ ہو ادا کر سکتا ہو یہی الظہر ہے اور اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اس وقت ثابت ہوتا ہے جب ایک نماز کے پورے وقت تک عذر منقطع رہے، اگر نماز کے بعضے وقت میں خون یا پورے وقت میں نہ آیا پھر اس نے بطور معذوروں کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہو اور عذر جاری رہا یا اسی طرح بعض وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لئے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہ ہو مثلاً ظہر کا وقت کچھ ہو یہ حد تب زخم وغیرہ کا خون بہنا شروع ہوا تو اخیر وقت تک انتظار کرے اگر بند ہو جائے تو خیر ورنہ اسی حالت میں وضو کر کے نماز پڑھ لے، پھر اگر عصر کے پورے وقت میں اسی طرح بہتا رہا کہ نماز پڑھنے کی مہلت نہ ملی تو اب عصر کا وقت گزرنے پر معذور ہونے کا حکم لگائیں گے اور اگر عصر کے وقت کے اندر ہی اندر بند ہو گیا تو وہ معذور نہیں ہے اور جو نمازیں اتنے وقت میں پڑھی ہیں (یعنی ظہر و عصر دونوں) وہ درست نہیں ہوں گی پھر سے پڑھے مگر اس کو نفل و سنت کی قف واجب نہیں، عصر کے وقت بھی غیر مکروہ وقت تک انتظار کرے پھر اگر مکروہ وقت میں بند ہو جائے تو وہ معذور نہ ہوگا اور نماز لوٹائے گا، اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہ ہوا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ پورے وقت میں عذر موجود ہوا، عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا اس پر ایسا نہ گزرے کہ اس میں عذر موجود نہ ہو، پس جب ایک دفعہ معذور ہو گیا تو جب دوسرا وقت آئے تو اس میں ہر وقت خون کا بہنا شرط نہیں ہے بلکہ پورے وقت میں اگر ایک دفعہ بھی خون آجیا کرے اور سارے وقت میں بند رہے تو بھی معذور رہے گا ہاں اگر اس کے بعد ایک پورا وقت ایسا گزر جائے جس میں خون بالکل نہ آئے تو اب معذور نہیں رہا۔

**معذور کا حکم:** مستحاضہ عورت اور وہ شخص جس کو سلسلے ابوں (ہر وقت پیشاب کا قطرہ آتے رہنے) کی بیماری ہو یا دست جاری ہوں یا بار بار رتخ نکلتی ہے یا نگلیہ جاری ہے یا کوئی زخم ہے جو بند نہیں ہوتا، یہ سب لوگ معذور ہیں، ان کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ ہر نماز کے واسطے وضو کریں اور اس سے جو واجب و سنت اور قصہ نمازیں چاہیں پڑھیں، اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھنے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہو اور دوسری نماز کے سارے وقت میں بھی بند رہا، معذور کے وضو کو وقت کا جانا یا دوسرے حدث کا لاحق ہونا توڑ دیتا ہے پس اگر فجر کے وقت وضو کیا تو قف

نکلنے کے بعد، اس وضو سے کوئی نماز نہیں پڑھ سکتا دوسرا وضو کرنا چاہئے اور جب آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا اگر چہ اشراق و چاشت کے لئے ہو تو اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھنا درست ہے ظہر کے وقت نیا وضو کرنا ضروری نہیں ہے، اسی طرح اگر معدور عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے وضو کرے تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہے اس لئے کہ فرض نہ ہونے میں عید و چاشت بمنزلہ واحد ہیں اگرچہ نماز عید واجب ہے اور وقت سے مراد بچکانہ نماز کا وقت سے اور طلوع آفتاب کے بعد نصف النہار تک کوئی فرض نماز کا وقت نہیں اس لئے وہ وضو ظہر کا وقت خارج ہونے سے باطل ہوگا اور اسی وقت کے اندر جب تک کوئی دوسرا حدث نہ پایا جائے (۱) وہی وضو قائم رہے گا اور اگر وقت کے اندر کوئی دوسرا حدث مثلاً استنجاء یا عورت کو نکسیر جاری ہونا یا پیشاب پاخانہ کرنا یا ریح خارج کرنا وغیرہ لاحق ہو تو اب اس دوسرے حدث کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو طریقین کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہی اصح ہے، اور طہارت اس وضو کی اس وقت نوبت ہے جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو، یا وضو کے بعد نماز کے وقت میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اس وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہو یا کوئی دوسرا حدث نہیں ہو، اگر وقت نماز میں بد ضرورت وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لئے دوبارہ وضو کرے، اور یہی حکم اس صورت میں ہے جب اس نے سیلان خون (خون بہنے) کے سوا کسی دوسرے حدث کے لئے وضو کیا پھر خون بہنے لگا۔ کسی شخص کے چمچ نکل رہی تھی اور اس کے کسی زخم میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہو گئی جو پہلی جاری نہ تھی تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا کیوں یہ بمنزلہ دور وضو ہے جو بدن کی دو مختلف جگہوں میں ہیں، اسی طرح اگر ناک کے ایک تھننے سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے تھن سے نئی خون جاری ہو گئی تو اس پر دوسرا وضو لازم ہوگا لیکن اگر دونوں تھنوں سے خون جاری تھا پھر ایک تھن کا بند ہو گیا تو باقی وقت تک اس کا وہ وضو باقی ہے۔ مسطورت کو اتنا وضو تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی ابھی ایک رکعت پڑھی تھی کہ نماز کا وقت نکل گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور احتیاج اس پر قضا لازم ہوگی، اگر معدور اس بات پر قادر ہے کہ باندھنے سے یا روئی وغیرہ رکھنے سے یا بھرنے سے خون وغیرہ عذر کو روک سکتا ہے یا کم کر سکتا ہے یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا اور کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اس کے بند کر سکنے کے سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا، اگر جھکنے سے یا سجدے کے وقت جاری ہوتا ہے ورنہ جاری نہیں ہوتا تو کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے لیکن اگر بیٹھنے سے جاری نہیں ہوتا ورنہ جاری ہوتا ہے تو لیٹ کر پڑھے اب وہ معدور ہے، لیکن حیض یا نفاس و عورت اگر گدی یا روئی رکھ کر خون بند کرے تو اس کو حیض یا نفاس ہی رہتا ہے، استخاضہ والی عورت، اگر روئی وغیرہ رکھ کر روک دے تو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ معدور کی مانند سے بشرطیکہ استخاضہ کا خون فریق خارج میں نہ آجائے، یہی صحیح ہے بعض نے کہا کہ حیض وان کی مانند ہے، یہ قول ضعیف ہے، اگر آنکھ میں درد کی وجہ سے یا آنکھ کی کسی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو وہ نماز کے ہر وقت کے لئے وضو کرے اس لئے کہ اس کے پیپ ہونے کا احتمال ہے، یہ امام محمد کا قول ہے اور یہ حکم استحباباً ہونا چاہئے، البتہ اگر پیپ کے ہونے کا گمان مایب ہو یا طیب خبر دیں یا علامات سے گمان غالب ہو جائے تو وہ معدور ہے اور ہر وقت کے لئے دوبارہ وضو واجب ہونا چاہئے۔ (صحیح یہ ہے کہ جب درد یا مرض کی وجہ سے خون جاری ہو تو ہر حال میں وضو تو دے گا اور عذر ہوگا۔ مؤلف) اگر کسی کا زخم بہت تھا اور

(۱)۔ معدور کی طہارت دو شرطوں سے وقت کے اندر باقی رہتی ہے اول یہ کہ اس نے اپنے عذر کی وجہ سے وضو کیا ہو، دوسرے یہ کہ اس پر کوئی اور حدث یا عذر جاری نہ ہو۔

اس پر کپڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ (جو روپے سے زیادہ جگہ گھیرے) خون لگ گیا یا اس کے پہننے کے کپڑے پر لگ گیا، اگر ایسی حالت ہے کہ دھوئے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جائے گا تو اس کے بغیر دھوئے نماز پڑھنا جائز ہے اور جواب نہیں تو جائز نہیں کیوں کہ اب اس کا دھونا فرض ہے یہی مختار ہے، اگر درہم یا روپے کی برہ ہے تو دوبارہ نجس نہ ہونے کی صورت میں دھونا واجب ہے اور اس سے کم ہو تو سنت ہے، اسی طرح اگر مریض نماز کے لئے زمین پر پاک جگہ نہیں پاتا اور اپنا کپڑا بچھاتا ہے تو اس کے رخصوں سے خون ٹپک کر نماز پوری ہونے سے قبل ناپاک ہو جاتا ہے تو اب اس کو فرش (مصلیٰ) بچھانے کا ترک جائز ہے، جس کی تکسیر جاری ہو یا زخم سے خون بہے تو آخر وقت تک نظر کرے، پس اگر خون بند نہ ہو تو وقت نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے، استحاضہ والی عورت اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی وضو کر کے اول وقت میں اور اسی طرح مغرب کی غسل کر کے آخر وقت میں اور عشا کی وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور عجب نہیں کہ یہ ادب جو حدیث میں ارشاد ہوا ہے اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو فائدہ پہنچے، جس شخص کو رت جاری ہے وہ اس شخص کے پیچھے ماز نہ پڑھے جس کو سس الیول (پیشاب جاری رہتا) ہو اس لئے کہ امام میں دو عذر ہیں ایک حدیث (بے وضو ہونا) اور دوسری سبب (میشاب لگنا) اور مقتدی میں ایک عذر ہے یعنی صرف حدیث کا، بلکہ اس لئے بھی کہ دونوں کے عذر مختلف ہیں اور معدور کی اقتدا معدور کے لئے جائز ہونے میں دونوں کا اتحاد عذر شرط ہے پس اس مسئلے کا ٹکس ہو تب بھی مقتدی کی نماز نہ ہوگی۔ مزید تفصیل امامت کے بیان میں ملاحظہ کریں۔

## نجاستوں اور ان کے احکام کا بیان

### نجاستوں کے پاک کرنے کا طریقہ

جو پیریں بذاتہ نجس نہیں لیکن کسی نجاست کے لگنے کی وجہ سے ناپاک ہو گئیں ان کے پاک کرنے کے دس طریقے ہیں

۱۔ دھونا

پانی اور ہر پتلی اور پہنے والی پاک چیز سے جس سے نجاست دور ہو سکے اس سے نجاست کا پاک کرنا جائز ہے جیسے سرکہ، گلاب اور عطران کا پانی و عرق، قند کا پانی اور درختوں، پھوس اور تربوز کا پانی وغیرہ جن سے کپڑا بھگو کر نچوڑیں تو نچڑ جائے، جس میں چکنائی ہو اور جو نہ نچڑ سکے تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں جیسے تیل، گھی، شوربا، چھچھ (لسی) دودھ، شہد، اور شیرہ وغیرہ۔ مستقل پانی سے بھی نجاست حقیقی دور کرنا جائز ہے۔ یہ امام محمد کا قول ہے، اور ایک روایت امام ابو حنیفہ سے بھی یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (نجاست حکمی یعنی وضو و غسل اس سے جائز نہیں)۔ اگر نجاست نظر آنے والی ہو (یعنی خشک ہو جانے پر نظر آئے جیسے خون، پاخانہ وغیرہ) تو نجاست کا وجود دور کیا جائے اور جبکہ وہ چیز ایسی ہو کہ اس کا اثر دور ہو جایا کرتا ہے تو اس کا اثر بھی دور کیا جائے اس میں عدد کا اعتبار نہیں۔ پس اگر ایک ہی مرتبہ کے دھوے میں نجاست در اس کا اثر (رنگ و بو) چھوٹ جائے تو وہی کافی ہے لیکن تین بار دھونا مستحب ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اس وقت تک دھوئے جب تک وہ بالکل نہ چھوٹ جائے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہے کہ اس کا اثر بغیر مشقت کے دور نہیں ہوتا جیسے گلیا گوہر یا خون یا پاخانہ وغیرہ، اس طرح کہ اس کے دور کرنے میں پانی کے سوا اور کسی چیز کی بھی ضرورت پڑتی ہے جیسے صابون، بجی وغیرہ تو اس کے دور کرنے میں تکلف نہ کرے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے، اسی بنا پر فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا وغیرہ مہدی یا خضاب یا کسی اور ایسے رنگ نیل وغیرہ میں رنگ جائیں جو نجاست ہو گیا تھا تو جب دھوتے دھوتے، اس کا پانی صاف ہو جائے تو پاک ہو گیا اگرچہ ہاتھ یا کپڑے پر رنگ باقی ہو اور جب تک رنگ دار پانی آتا ہے پاک نہ ہوگا، اور اس مسئلے کی تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ نجاست بذاتہ نجس ہے جیسے خون وغیرہ تو جب تک اس کا رنگ دار پانی آتا ہے پاک نہ ہوگی اور جب صاف پانی آنے لگے تو وہ چیز پاک ہو جائے گی خواہ رنگ کا نشان باقی رہ جائے اور وہ دور نہ ہوتا ہو، اور جو چیز خود تو پاک ہے مگر غار جی نجاست لگنے سے نجس ہو گئی تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گی خواہ رنگ دار پانی لگتا رہے جیسے کسی نے ناپاک مٹکے میں پاک نیل، ال کر کپڑا، رنگ لیا یا عطران یا رنگ کپڑا لگنے کے لئے گھولا اس میں کسی بیج نے پیشاب کر دیا اور کوئی نجاست پڑ گئی اس سے اگر کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا اگرچہ پھر بھی رنگ لگتا رہے، اگر کوئی شخص نجس تیل یا گھی وغیرہ چکنی چیز میں ہاتھ ڈال دے یا اس کے کپڑے کو لگ جائے پھر اس ہاتھ یا کپڑے کو پانی سے بغیر صابن وغیرہ کے تین بار دھوئے در تیل یا گھی کا اثر (چکنائی) اس کے ہاتھ یا کپڑے پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جائے گا یہی اصح ہے، اور اگر مردار کی چربی لگی تھی تو جب تک چکنائی نہ جائے پاک نہ ہوگا کیوں کہ وہ بذاتہ نجس ہے یہاں تک کہ اس سے چیز کو دباغت بھی نہ کیا جائے اور مسجد کے



علاء اور جگہ اس کا چراغ جلا سکتے ہیں۔

اور اگر نجاست نظر آنے والی نہ ہو (یعنی خشک ہونے پر نظر آئے) تو اس کو تین بار دھوئے اور جو چیز نچوڑ سکتی ہو اس کو ہر مرتبہ نچوڑنا شرط ہے، اور تیسری مرتبہ خوب انہی طرح پوری طاقت سے نچوڑے یہاں تک کہ اگر پھر اس کو نچوڑیں تو اس میں سے پانی نہ گرے اور ہر شخص کے لئے اس کی اپنی طاقت کا اعتبار ہے (پس اگر دوسرے آدمی کے نچوڑنے سے دو ایک ہونڈ ٹپک سکتی ہے تو اس کے حق میں ناپاک ہے اور پہلے کے حق میں پاک ہے) ایک روایت یہ بھی ہے کہ اخیر میں صرف ایک مرتبہ نچوڑنا کافی ہے اس میں آسانی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے، اگر ہر بار نچوڑ اور طاقت اس میں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے پچانے کے لئے اچھی طرح نہ نچوڑا تو جائز نہیں لیکن ظاہر تر روایت یہ ہے کہ ضرورت کے سبب (مثلاً بار یک مثل وغیرہ یا پرانا کپڑا ہونے کی وجہ سے) معمولی نچوڑنے سے بھی پاک ہو جائے گا (نیز منقول ہے کہ ایسے مال کو ضائع ہونے سے پچانے کے لئے چاہئے کہ تین بار دھوئے اور ہر بار خشک کرے جس طرح فرش و چٹائی وغیرہ جو نچوڑی نہیں جاتیں ایسی چیزوں کو ہر بار خشک کیا جاتا ہے) اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ نچوڑا پھر لٹکانے وغیرہ سے اس میں سے ایک قطرہ ٹپک کر کسی چیز پر لگ گیا تھا تو اگر اس کو تیسری مرتبہ خوب نچوڑ یا گیا تھا ایسا کہ اگر اس کو پھر نچوڑتے تو اس میں سے پانی نہ گرتا تو کپڑے اور ہاتھ اور جو قطرہ اب لٹکانے وغیرہ سے ٹپکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں نچوڑا تھا تو سب نجس ہیں، اور جو چیز نچوڑ نہیں سکتی جیسے چٹائی یا بھاری کپڑا یعنی درمی کھل وغیرہ تو وہ تین مرتبہ دھونے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لئے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست لٹکانے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اس قدر اس کو چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکا اس سے موقوف ہو جائے سوکھ جانا شرط نہیں ہے۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس چیز نے نجاست کو خوب پی لیا ہو جیسے دری وغیرہ اور اگر نجاست کو نہ پی ہو جیسے بوریا چٹائی وغیرہ تو تین بار کے دھو لینے سے پاک ہو جائے گا ہر بار اتنی دیر چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے کہ پانی ٹپکا بند ہو جائے (اصول یہ ہے کہ جن چیزوں کو نجاست پہنچتی ہے وہ مین قسم کی ہیں:

- ۱۔ جو ناپاکی کو بالکل جذب نہ کریں بلکہ نجاست اوپر لگی رہے جیسے لوبے، تانے، پتیل وغیرہ کی چیزیں یہ چیزیں نجاست کے دھو لینے سے (یا پونچھ ڈالنے سے) جب کہ اثر جاتا رہے اور وہ کھردری نہ ہوں) پاک ہو جاتی ہیں۔
- ۲۔ جو نجاست کو بہت تو جذب نہ کرے لیکن کچھ نہ کچھ جذب کرے جیسے چٹائی وریا وغیرہ تو اس سے بھی نجاست زائل ہو جانے پر وہ چیز پاک ہو جاتی ہے۔

۳۔ جو بالکل جذب کر لیتی ہیں جیسے کپڑا تو اس کی چیزوں سے ناپاکی دھو کر تین بار نچوڑنے سے یا جو نچوڑ نہ سکے اس کو تین بار خشک کرنے سے دور ہوگی، مگر کپڑا ایسا ہو کہ جذب نہ کرے تو اس کا بھی چٹائی وغیرہ کے مانند حکم ہے۔

اگر کسی نے گیہوں یا گوشت، شراب یا میٹھا میں پکایا تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ کبھی پاک نہ ہوں گے ان پھینک دیا جائے، اگر کسی چیز نجس ہو جائے جو نچوڑی نہیں جاسکتی اور اہنجیست کو پی جائے مثلاً چھری کو نجس پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا سینٹ تارہ بنی ہوئی ہو اور اس پر شراب یا میٹھا بن جائے یا گیہوں پر شراب پڑ جائے اور وہ اس کو جذب کر کے پھول جائیں تو امام ابو یوسف کے نزدیک پاک (پانی

۱۔ امام محمد کے نزدیک پاک نہیں ہونگے اور یہ حکم اس بارے میں ہے کہ مہر کی حالت میں اس کو ساتھ نہ رکھے کیوں کہ ان کے نزدیک اندرونی ناپاکی طبع کی پاک نہیں ہو سکتی اور شمس کے نزدیک وہ اندر سے بھی پاک ہو جاتی ہے، اور طہری طور پر وہ اجنبی پاک ہو گئی اور اس سے خربورہ وغیرہ کاٹنے یا اس کے پانی وغیرہ میں گرنے سے وہ خربورہ پانی وغیرہ ناپاک نہیں ہوتے۔ (مولف)

سے تین بار چھری کوٹھ کیا جائے اور اینٹ اور برتن کو تین بار دھوئیں اور ہر بار خشک کریں تو پاک ہو جائیں گے اور گیسوں کو پانی میں بھگو دیں یہاں تک کہ وہ پانی کو اسی طرح پی لیں جیسے شراب کو انھوں نے پیا تھا پھر خشک کئے جائیں اور تین مرتبہ اسی طرح کیا جائے تو طہارت کا حکم کیا جائے گا (۱) اور اگر نہ پھولے ہوں تو تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ خشک کریں لیکن یہ شرط ہے کہ اس میں شراب کا سہرا یا بوباقی نہ ہو، اور اگر اینٹ پتھر یا برتن پر ناہو تو اس کو یک وقت تین بار دھو لینا کافی ہے ہر بار خشک کرنے کی ضرورت نہیں۔ اگر شہد یا شیر یا تیل یا گھی نجس ہو جائے تو یک کڑھائی میں ڈالا جائے اور اس میں سی قدر یا اس سے زیادہ پانی مدھیں اور اس قدر جوش دیں کہ پانی جل کر جس قدر شہد یا تیل وغیرہ تھا وہ باقی رہ جائے تین دفعہ اس طرح کیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا، فقہانے کہا کہ اسی طرح دودھ اور چھانچہ بھی پاک ہو سکتے ہیں، نیز نجس تیل یا گھی کو پاک کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ تین مرتبہ اس طرح دھوئیں کہ اس کو ایک برتن میں ڈالیں پھر اسی کے برابر اس میں پانی ڈالیں پھر اس کو ہلائیں اور چھوڑ دیں یہاں تک کہ وہ تیل یا گھی اوپر نہ جائے وہ دیر سے اتار لیا جائے اور ہر دفعہ پانی سیا جائے (یا برتن میں ساخ کر یا جائے تاکہ پانی بالکل نکل جائے اسی طرح تین بار کیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا، اور باقی پانی کو آگ پر جلا دیا جائے) اور بھی طریقے ہیں مگر یہی سہل ہیں، اگر گھی جم گیا ہو تو پانی ڈال کر آگ پر رکھ دو جب پکھل جائے تو اس کو اوپر سے اتار لو، تین دفعہ اسی طرح کرو، نجس کپڑا تین برتنوں میں دھویا جائے یا ایک ہی برتن میں تین بار دھویا جائے اور ہر بار نیچوڑا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا اس لئے کہ دھونے کی عادت اسی طرح جاری ہے اگر پاک نہ ہو تو نوگوں پر دقت پڑے اور نجس عضو کا کسی برتن میں دھوئے گا اور ایسے جنبی کا کہ جس نے استنجہ نہ کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حکم مثل کپڑے کے ہے اور وہ پانی اور برتن پاک ہو جائے گا اور اگر چہ تھے برتن میں بھی دھوئیں تو اس کا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا رہے گا اور عضو دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا ماتی نہ رہے گا اس لئے کہ عادت میں صرف ہوا تو مستعمل ہو جائے گا اور ان تینوں برتنوں کے تینوں پانی نجس ہوں گے (کیوں کہ جس پانی میں کوئی نجس چیز دھوئی جائے وہ نجس ہے خود وہ پہلی دفعہ کا پانی ہے یا دوسری دفعہ کا یا تیسری دفعہ کا) لیکن نجاست کی نفی میں فرق ہوگا یعنی پہلا پانی جب کپڑے کو لگے گا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا اور دوسری دفعہ کا پانی لگنے میں دوبارہ دھوئے سے اور تیسری دفعہ کا پانی لگ جائے تو ایک ہی بار دھونے سے پاک ہو جائے گا درحقیقت صحیح ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو لگے گا تو اس کا بھی وہی حکم ہوگا جو پہلے کپڑے میں تھا اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن بھی پاک ہو جائے گا جیسے کاسہ کی دھو اور وہ منہ جس میں شراب سرکہ نجی سے پاک ہو جاتا ہے (اسی طرح ناپاک کپڑے کے پہلی دفعہ کے نیچوڑے ہوئے پانی کے دوسرے کپڑے پر لگ جانے سے تین دفعہ دھوئیں تو پاک ہوگا اور دوسری دفعہ کے نیچوڑے ہوئے پانی سے دو دفعہ میں اور تیسری دفعہ کے نیچوڑے ہوئے سے ایک دفعہ میں پاک ہو جائے گا)۔ اگر کسی موزے کا استر ٹاٹ کا ہوا اور وہ موزہ پھٹ کر اس کے سوراخوں میں نجس پانی داخل ہو گیا پھر اسی موزے کو دھویا اور ہاتھ سے مد اور پھر اس کے اندر تین بار پانی بھرا اور پھینکا لیکن اس ٹاٹ کو نہ نیچوڑا سکا تو وہ موزہ پاک ہو جائے گا بعض نے کہا کہ اس کو ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جائے کہ اس سے پانی ٹپکتا بند ہو جائے۔ خراسانی موزہ جس کے چرے سوت سے اس طرح کڑھے ہوئے ہوتے ہیں کہ تمام موزہ کے چرے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اس کے نیچے نجاست لگ جائے

(۱)۔ نیکر گریہوں یا گوشت شراب میں پکائے جائیں تو امام صاحب کے نزدیک پاک نہیں ہو سکتے، اسی پر فتویٰ ہے۔ لیکن اگر اس پر سرکہ ڈال کر رکھ جائے یہاں تک کہ سب سرکہ دھو جائے تو اب پاک ہے لیکن اگر شراب کی بجائے پیشاب میں کچے تو اب سرکہ بنے سے بھی پاک نہیں ہوگا کیوں کہ برخلاف شراب کے پیشاب میں قلب مابیت نہیں ہوتی، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تین دفعہ پانی میں پکائیں اور ہر دفعہ خشک کریں تو پاک ہو جائے گا اور اس کا ٹھنڈا کرنا نجس خشک کرنا ہے لیکن اس قول پر فتویٰ نہیں ہے۔

تو وہ تین بار دھویا جائے اور ہر بار خشک کیا جائے اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار اس قدر توقف کیا جائے کہ پانی کا نپکن بند ہو جائے پھر دوسری اور تیسری بار اسی طرح دھوئے، یہ اصح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے، زمین پر اور درخت میں اگر نجاست لگ جائے پھر اس پر مینہ برسے اور نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ پاک ہو جائے گا اور اسی طرح لکڑی میں جب نجاست لگ جائے اور اس پر مینہ برسے تو وہ دھلنے کے حکم میں ہے، زمین اگر پیشاب سے نجس ہو جائے اور اس کے دھونے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہے تو تین بار پانی بہاتے سے پاک ہو جائے گی اور اگر سخت ہے تو فقہانے کہا ہے کہ اس پر پانی ڈالیں پھر ہاتھ سے رگڑیں پھر اون یا پاک کپڑے سے پونچھیں اور اسی طرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جائے گی اور اگر اس پر اتنا زیادہ پانی ڈال جائے کہ اس کی نجاست متفرق ہو جائے اور اس کی بو اور رنگ باقی نہ رہے در چھوڑ دی جائے تاکہ خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گی۔ یوریا (چٹائی) کو اگر نجاست لگ جائے اور وہ بجا ست خشک ہو تو ضرور ہے کہ اس کو مل کر نرم کر لیں (یعنی تین دفعہ مل کر دھوئیں) اور اگر تر ہو اور بور یا نرکل کا یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہو تو وہ دھونے سے پاک ہو جائے گا ورنہ کسی چیز کی (یعنی مٹے وغیرہ) کی حاجت نہ رہے گی اور بلا خلاف پاک ہو جائے گی اس لئے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا اور اگر خرما وغیرہ کی چھال (یا دوب) کا ہو تو دھوئیں اور ہر بار خشک کریں تب مام ابو یوسف کے نزدیک پاک ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے، ورنہ یوریا اگر نجس پانی میں گر جائے تو مام ابو یوسف کے قول کے مطابق جس کو مشائخ نے حقیقہ کیا ہے اس کو تین بار دھوئیں ورنہ ہر پنجوڑس یا خشک کریں تو پاک ہو جائے گا۔ نجس برتن یا کوئی بھی ریشہ درخت وغیرہ یا کسی ناپاک کپڑے یا چیز کو نہریا دریہ وغیرہ کسی بستے پانی میں ڈال دیا جائے اور رات بھر پڑا رہے دیا جائے تاکہ اس پر پانی جاری رہے تو پاک ہو جائے گا، یہی صحیح ہے (اصل اس میں یہ ہے کہ جتنی آبر میں یہ نمل غائب ہو جائے کہ پانی نجاست کو بہاے گیا تو پاک ہو جائے گا کیوں کہ بستے پانی سے پاک کرنے میں پھوڑا ناشر نہیں) کوڑا میں اگر شراب ڈالی گئی ہو تو تین بار اس کے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جائے گا، اگر کوڑہ کورہ ہے تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کرے یہ مام ابو یوسف کا قول ہے۔ شراب کا مزگا، گر پرانا اور سستمل ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے جبکہ شراب کی بو اس میں نہ رہے دباغت لیا ہو اچھا، حسب اس کو نجاست لگے تو اگر ایسا سخت ہے کہ اس کی ختی کی وجہ سے اس میں نجاست جذب نہیں ہوتی تو ائمہ کے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر اس میں نجاست جذب ہو سکتی ہے اور اس کو پھوڑا سکتے ہیں تو تین بار دھوئیں اور ہر بار پھوڑ دیں تو پاک ہو جائے گا اور اگر نجس پھوڑا سکتے تو مام ابو یوسف کے قول کے بموجب تین بار دھوئیں اور ہر بار خشک کریں، اگر کپڑے کا کنارہ نجس ہو گیا اور اس کو بھوس کیا اور بغیر اس کے کہ سوچ کر گمان غالب پر عمل کرے اس کپڑے کے کسی کنارہ کو دھو لیا تو اس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جائے گا یہی مختار ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازیں پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرب تھا اور نجاست اور طرف تھی تو جس قدر نمازیں اس کپڑے سے پڑیں ان کا اعادہ واجب ہے اور اگر سوچ کر دھویا تھا اور بعد میں غلطی معلوم ہوئی تو اب اس نجس جبکہ کو دھوے اور نمازوں کا اعادہ نہ کرے، اور احتیاط یہ ہے کہ سارا کپڑا دھوے، اور اسی طرح اگر نجاست آستین میں لگی تھی ورنہ یہ یاد نہ رہا کہ کوئی آستین تھی تو دونوں کو دھولے یا صرف آستین یا کلی نجس ہو گئی مگر یہ معلوم نہیں کہ کونسا حصہ ہے پوری آستین یا کلی دھولے، اگر کپڑا نجس ہو جائے اور تین بار اس کا دھونا واجب ہو اور اس نے ایک دن ایک بار دھویا اور ایک دن دوبارہ دھویا، یا ایک، ایک، نقد کر کے تین مختلف وقتوں میں دھویا تو جہاں ہے اس لئے کہ مخصوص عمل ہو گیا یہ ضروری نہیں کہ تینوں بار ایک ہی وقت میں دھوئیں۔

۲۔ پونچھنا

تلوار، چھری، چاقو، آئینہ اور تمام وہ چیزیں جو وہے سے بنتی ہیں جن پر متعل (حلا) ہو یعنی رنگ نہ ہو اور جو کھر دی نہ ہوں یعنی جن

میں نقش، رنگ وغیرہ کھدے ہوئے یا بھرے ہوئے نہ ہوں، اگر ان پر نجاست پڑ جائے اور اس کے اندر جذب نہ ہو تو جس طرح دھونے سے پاک ہو جاتی ہیں اسی طرح پاک کپڑے یا پتے یا صوف یا مٹی وغیرہ سے اس قدر پونچھ دی جائیں کہ اثر بالکل جاتا رہے تو پاک ہو جاتی ہیں خواہ نجاست تر ہو یا خشک، جسم دار ہو یا بے جسم، اس میں کوئی فرق نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے صرف رنگ کے نقش ہوں تب بھی یہی حکم ہے اگر وہ چیز کھردری ہو یا بھرے ہوئے نقش والی ہو یا رنگ آلود ہو تو پونچھنے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے۔ چاندی، سونا، تانبا، پتیل، گلت اور ہر قسم کی دھات کی چیزوں ٹھٹھے اور تینے کے برتن یا مٹی کے روغنی یا لک کے ہوئے برتن یا پالیٹھ کی ہوئی لکڑی یا چکنا پتھر غرض وہ تمام چیزیں جن میں مسام نہیں ہوتے اور پانی جذب نہیں ہوتا سب کا یہی حکم ہے کہ پونچھنے سے جب کہ نجاست کا اثر بالکل جاتا رہے پاک ہو جاتی ہیں۔ اگر پچھنے لگائے اور اس جگہ کو ہیکے ہوئے کپڑوں سے پونچھ لیا تو کافی ہے اس لئے کہ وہ دھونے کا کام دیتا ہے۔

۳۔ ملنا

منی گر کپڑے پر لگ جائے تو مگر تر ہے تو دھونا، جب ہے اور اگر کپڑے کو لگ کر خشک ہو گئی ہے تو استحباب مل کر جھاڑ دینا کافی ہے، اور یہی صحیح ہے کہ مرد اور عورت سب کی منی کا ایک ہی حکم ہے اگرچہ مرد کی منی بیماری کی وجہ سے تپ ہو گئی ہو صحیح یہ ہے کہ غیر آدمی یعنی دیگر جانور کی منی کا یہ حکم نہیں اور وہ دھونے سے ہی پاک ہوگی، دل کر جھڑ دینے کے بعد اگر منی کا اثر باقی رہے تو کچھ قصان نہیں جیسے دھونے کے بعد رہتا ہے، یہ حکم اس وقت سے کہ سر ذکر پاک ہو اس طرح کہ پیشاب کیا اور مخرج سے نہیں بڑھایا بڑھ تو پانی سے استنجہ کر لیا، یا استنجا تو نہیں کیا مگر منی کو دکر اس طرح نکلی کہ اس نجاست کی جگہ پر نہ گزری پس دل کر جھاڑنے سے پاک ہو جائے گا اور اگر ذکر کا سرا پیشاب سے بھی نہیں ہو ہے مثلاً پیسے پیشاب کیا اور وہ مخرج سے بڑھ گیا، اور پانی سے استنجا نہ کیا ہو پھر اس سے مس ہو کر منی نکلی ہو تو یہ کپڑا منی کو مل کر جھڑنے سے پاک نہ ہوگا اور اگر منی بدن کو لگ جائے تو بغیر دھونے بدن پاک نہ ہوگا خواہ منی تر ہو یا خشک، امام ابو حنیفہ سے یہی مروی ہے ورا سی پر عمل کرنا چاہئے۔ بعض کے نزدیک بوجہ عموم ہوئی مل کر جھاڑنے سے بدن بھی پاک ہو جائے گا لیکن اس پر فتویٰ نہیں ہے۔ اگر دواہرے کپڑے کے استر تک کسی پھوٹ گئی تو بھی مل کر جھڑ دینا کافی ہے اور یہی صحیح ہے، موزہ پر لگ کر منی خشک ہو گئی تو مل جائے، ان کا کافی ہے منی کو جب کپڑے کے اوپر سے مل جائے اور اس کا جسم جاتا رہا، اور اسی طرح ہر وہ چیز جس کے دھونے کے سوا مل دینے یا کھرچ دینے سے پاک ہو جائے گا حکم کیا گیا ہے مگر وہ پانی سے بھیگ جائے تو اس میں دواہتیں ہیں مختار اور معتبر یہ ہے کہ پھر نجاست نہیں لوٹے گی، تا پاک برتن کو دھونے سے پہلے منی سے مل لینا (ما فہمنا) بہتر ہے۔

۴۔ چھیلنا اور رگڑنا

موزہ پر اگر نجاست لگ جائے اور وہ نجاست جسم در ہے جیسے پاخانہ، لید، گوبر اور منی، اگر وہ خشک ہو جائے تو چھیلنے یا رگڑنے سے پاک ہو جائے گا (رگڑنا خواہ زمین پر ہو یا ناخن یا لکڑی اور پتھر وغیرہ سے) اور اگر تر ہے تو ظاہر روایت میں بغیر دھوئے پاک نہ ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب اس کو چھپی طرح پونچھے اس طرح سے کہ اس کا کچھ اثر (رنگ و بو) باقی نہ رہے تو پاک ہو جائے گا اور بوجہ عموم ہوئی سی پر فتویٰ ہے، در اگر نجاست جسم در نہیں، جیسے شرب اور پیشاب وغیرہ تو جب اس میں مٹی مل جائے یا رکھ یا ریت وغیرہ ڈال کر رگڑ ڈالیں اور اچھی طرح سے پونچھ دیں تو پاک ہو جائے گا یہی صحیح ہے اور ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے، لیکن گرا یہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ تکی نجاست سوکھ گئی تو اب بغیر دھوئے پاک نہ ہوگی، پستین پر اگر جسم دار نجاست لگ جائے اور خشک ہو جائے تو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ موزہ پاک ہو جاتا ہے، کپڑ اور بدن چھیلنے اور رگڑنے سے پاک نہیں ہوتے البتہ منی کو رگڑنے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے لیکن بدن کو



دھونا ہی ضروری ہے۔

### ۵۔ خشک ہو جانا اور اس کا اثر دور ہو جانا

زمین خشک ہو جانے سے اور نجاست کا اثر (رنگ و بو) دور ہونے سے نماز کے واسطے پاک ہو جاتی ہے، تیمم کے واسطے پاک نہیں ہوتی۔ دھوپ سے یا آگ یا ہوا سے یا سایہ میں خشک ہونے میں کچھ فرق نہیں۔ زمیں کے اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمیں میں قائم ہیں جیسے دیواریں، درخت گھاس، ورنرکل وغیرہ جب تک وہ زمین میں کھڑے ہوں پس اگر گھاس ورنرکڑی و پائس کٹ جائیں اور پھر ان پر نجاست لگے تو بے دھوئے پاک نہ ہوں گے۔ ایشیں، گرز میں میں بطور فرش بخوی ہوں تو ان کو زمین کا حکم ہے کہ خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہوں (اور بخوی ہوئی نہ ہوں) جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتی ہوں تو ہونا ضروری ہے اور پھر دور کچی ریت کا بھی یہی حکم ہے اگر اس کے بعد (خشک ہو کر پاک ہونے کے بعد) ایشیں اکھڑائی جائیں تو پھر نجاست لوٹ آنے میں دو روایتیں ہیں مگر یہی ہے کہ نہیں وقتی، اسی طرح ہر وہ چیز جس کی طہارت کا حکم بغیر بننے دان چیز سے دھونے کے ہوگا مثلاً پونچھنے، خشک ہونے، بننے وغیرہ سے وہ تر ہونے سے پھر پاک نہیں ہوگی۔ صحیح یہ ہے سنگریزے گرز میں گڑے ہوں تو ان کا حکم وہی ہے جو زمیں کا ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گے، اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جائے اور پھر اس پر پانی پڑے تو صحیح یہ ہے کہ وہ نجاست نہ ہونے کی پس اگر اس پر پانی چھڑک لیں اور پھر اس پر مینیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔ جس کنوئیں میں ناپاک پانی ہو پھر وہ کنواں، لکل خشک ہو جائے تو پاک ہو گیا۔

۶۔ جلنا

گو برہ و پانہ وغیرہ کوئی نجاست اگر جل کر اکھڑ جائے تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر بکری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے جلا یا جاے اور خوں اس سے رائیں ہو جائے تو اس کی طہارت کا حکم کیا جائے گا۔ نجس مٹی سے اگر کوڑہ یا ہانڈی یا کوئی اور برتن یا ایشیں وغیرہ بنائیں پھر وہ پک جائیں تو وہ چیزیں پاک ہوں گی۔ اگر کسی عورت نے تور ٹرم کیا پھر اس کو ایسے کپڑے سے پوچھا جو نجاست میں بھیگا ہو تھ پھر اس میں روٹی پائی اگر روٹی لگنے سے پہلے اس کی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو روٹی نجس نہ ہوگی ورنہ نجس ہوگی، اگر سوزگور یا لید سے گرم کیا جائے تو اس میں روٹی پکانا مکروہ ہوگا اور اگر اس پر پانی چھڑک لیا جائے تو کراہت باطل ہو جائے گی۔ (مذاہر یہ کراہت تنزیہی ہے اس دلیل سے کہ نجاست کا دھواں کپڑے یا بدن پر لگا تو صحیح یہ ہے کہ اس کو نجس نہیں کرے گا) نجس چاقو، چھری یا مٹی یا تانبے وغیرہ کے برتن اگر دھکتی آگ میں ڈال دیئے جائیں تو بھی پاک ہو جاتے ہیں، گو بر کے اپنے اور لید وغیرہ نجس چیزوں کی راکھ پاک ہے اور ان کا دھواں بھی پاک ہے، روٹی میں لگ جائے تو کچھ حرج نہیں۔

۷۔ حالت بدل جانا

شراب سب سرکہ بن جانے تو پاک ہے پس اگر شراب ایک نئے یا پرانے مٹکے میں ہو اور اس کا سرکہ بن جائے تو وہ منکاح و تقاق پاک ہو جائے گا (جیسا باقی صاحبین)۔ خیال رہے کہ جہاں تک اب سرکہ ہے وہاں تک پاک ہو جاتا ہے اگر شراب کی ٹھہکیں اس سے اوپر تک پڑی تھیں یا پہلے شراب اوپر تک بھری جا چکی ہے اور سرکہ بننے وقت سرکہ استعمال ہو کر اس سے کم ہو گئی ہے تو وہ اوپر کا حصہ پاک نہ ہوگا ورنہ سرکہ انڈیل کر کالے وقت جب اس ناپاک حصہ سے لگے گا تو سرکہ بھی ناپاک ہو جائے گا ہاں اگر پلے وغیرہ سے نکال لیا جائے تو پاک ہے۔ شراب میں جو تانہ گوندھا جاے وہ دھونے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اس میں سرکہ ڈال دیں اور شراب کا اثر تارے تو پاک ہو جائے

گاجہ (پکی ہوئی روٹی) اگر شراب میں ڈال دیا جائے پھر وہ شراب سرکہ بن جائے (یا اس شراب سے گوندھے ہوئے آنے کی روٹی پکائی پھر اس کو سرکہ میں ڈال دیا) مگر اس میں شراب کی بو (اثر) باقی نہ رہے تو وہ کچھ پاک ہو جائے گا اور یہی حکم پڑوسن کا ہے جب وہ شراب میں ڈال دیا جائے اور شراب سرکہ بن جائے اس لئے کہ شراب کے جو اجزاء اس میں ملے ہوئے تھے وہ سرکہ ہو گئے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہو جائے تو پاک ہوگا۔ اگر شوربہ میں شراب پڑ جائے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شوربہ ترشی میں سرکہ کی مانند ہو جائے تو پاک ہے۔ چوم شراب میں گر جائے اور پھٹ جانے سے قبل اس کو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جائے تو اس کو کھانینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور وہ سرکہ پاک ہے اور اگر سرکہ ہونے کے بعد نکال دیا جائے پھر وہ پھولا یا پھل نہ ہو تب وہ سرکہ ناپاک ہے اور اگر وہ شراب کے اندر پھٹ جائے پھر نکالا جائے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اس کا کھانا حد نہیں، اس لئے کہ مردہ پو ہے کہ اجزاء اس میں موجود ہیں اور وہ شراب نہیں ہو جاتے۔ کتا اگر شیرے کو چائے پھر اس کی شراب بنے تو اس کا کھانا حد نہیں اس لئے کہ کتے کا لعاب اس میں موجود ہے اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب پیشاب شراب میں گر جائے پھر وہ سرکہ بن جائے اور اگر نجس سرکہ شراب میں ڈالا جائے پھر وہ شراب سرکہ ہو جائے تو نجس ہوگی اس لئے کہ وہ نجس سرکہ جو اس میں مد تھا وہ تغیر نہیں ہوا، سور اور گدھا (یا کوئی اور جانور) اگر تنک کی کان میں گر جائے اور تنک ہو جائے یا کسی کا بچہ (حوض) میں گر کر مٹی ہو جائے تو طرفین کے نزدیک پاک ہوگا اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجس ہے۔ (اس طرح جو نجاست مغلظہ کنوئیں میں گر کر اس کی تہ کی مٹی میں یہ مٹی ہوگئی تو نجس نہ رہی کیوں کہ دست تبدیل ہوگئی سی پر فتویٰ دیا جائے) منکے میں شیرہ ہو اور اس کو جوش پائے اور سخت ہو جائے اور اس میں بھاگ جائیں اور اس کا جوش موقوف ہو جائے اور کم ہو جائے پھر وہ سرکہ ہو جائے اگر وہ سرکہ بہت دنوں تک اس میں چھوڑ دیا جائے اور سرکہ کے بخارات منکے کے منکے پہنچیں تو وہ منکے پاک ہوگا، اور اسی طرح وہ کپڑا جس میں شراب لگی ہے اور سرکہ سے دھویا جائے تو پاک ہو جائے گا، اگر نجس تیل صابون میں ڈال جائے تو اس کے پاک ہونے کا توی دیا جائے گا اس لئے کہ اس میں تغیر ہو گیا۔ ناپاک زمین کی مٹی اوپر کی نیچے در نیچے کی اوپر کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ باغات مٹی بن جائے تو پاک ہے۔

### ۸۔ چمڑے کا دباغت سے پاک کرنا

آدی اور خزیر کے سوا ہر جاندار کی کھال دباغت سے پاک ہوتی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ہاتھی اور کتے کی کھال بھی دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، مٹی کی کھال بوجہ نگریم اور احترام کے دباغت نہیں کی جاتی لیکن گرد دباغت کی گئی تو پاک ہوگئی مگر اس سے نفع لینا بوجہ احترام کے جائز نہیں اور حرم ہے جیسا کہ آدی کے اجزاء سے قطع لینا جائز نہیں ہے، اور خزیر کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی بعض کے نزدیک خزیر اور آدی کی کھال اس سے پاک نہیں ہوتی کیوں کہ وہ پرت پرت ہوسے کی وجہ سے دباغت کو قبول نہیں کرتی۔ دباغت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ایک حقیقی جو دوائی، اور چوئے، پھٹکری، بول کے بتوں سے کی جاتی ہے، دوسری حکمی جو مٹی کا کریدھوپ یا ہوا میں سکھ کر کی جائے۔ دونوں قسم کی دباغت سے ۱۰ چیزیں پاک ہو جاتی ہیں، (۱) اس پر یا اس کی پستین وغیرہ پہن کر نماز پڑھنا اور اس کے ذول سے وضو غسل جائز ہے۔ حقیقی دباغت کے بعد اگر چمڑے کو پانی گئے تو پھر نجس نہیں ہوتا اور حکمی دباغت کے بعد پانی گئے تو اس میں اختلاف ہے اظہر یہی ہے کہ پھر نجس نہیں ہوتا۔ جو چیز اکھا کے ملک سے نکلتا ہے اور دارا سلام میں آتا ہے جیسا کہ سنبال وغیرہ اگر اس کی دباغت پاک چیز سے معلوم ہو جائے تو وہ چمڑا پاک ہے یعنی اس کو پہن کر نماز درست ہے اور اگر اس کی دباغت ناپاک چیز سے ہوئی مثلاً خردار کی چربی وغیرہ سے معلوم ہو تو وہ ناپاک ہے اور اگر شک واقع ہو یعنی معلوم نہ ہو کہ پاک چیز سے دباغت ہوئی یا ناپاک سے تو اس کا دھونا بہتر ہے یعنی واجب نہیں۔

## ۹۔ جانور کے گوشت پوست کو ذبح سے پاک کرنا

جس جانور کا چڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہے اور اسی طرح خون کے سو اس کے تمام جوارح سے پاک ہو جائے ہیں یہی صحیح ہے بشرطیکہ ذبح کرے وارخص شرعاً اس کا اہل ہو، پس بجوی کا ذبح کرنا اس کو پاک نہ کرے گا اور ذبح کرنا اپنے محل میں ہو یعنی جہاں سے ذبح کرنا چاہئے، یہی جگہ سے ذبح کیا ہو، حرام جانوروں کے گوشت کے پاک ہونے میں ختلاف ہے لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ حرام جانوروں کا گوشت ذبح سے پاک نہیں ہوتا۔

## ۱۰۔ کنوئیں کا پانی نکالنے سے پاک کرنا

اس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے۔

## اسی سے ملتے ہوئے یہ مسائل ہیں

۱۔ آدمی کا تھوک پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے، اگر کسی عضو پر نجس تھک جائے اور اس کو تھوک کے ذریعے دور کر دیا جائے یہاں تک کہ اس نجاست کا اثر جاتا رہا تو پاک ہو جائے گا، ورنہ اسی طرح اگر چھری نجس ہو جائے اور اپنا تھوک اس کو لگا کر اسی طرح پوچھ لے کہ اثر جاتا رہا ہے تو پاک ہو جائے گی، منہ بھر کے قے کی پھر وضو کی ورنہ نیک یہاں تک نماز پڑھی تو وہ نماز جائز ہوگی اس سے کہ منہ تھوک سے پاک ہو جاتا ہے۔ بچے نے ماں کی پستان پر قے کی پھر اس پستان کو بہت دفعہ چوسا تو وہ پاک ہو جائے گا۔ ۲۔ نجس روئی دھنی جائے گر وہ کل یا نصف نجس تھی تو پاک نہ ہوگی مگر تھوڑی سی نجس تھی جس میں یہ احتمال ہو کہ اس قدر دھننے میں نکل گئی ہوگی تو اس کی طہارت کا حکم کیا جائے گا، جیسے خرمن (اناج کا ڈھیر) جو نجس ہو جائے جب کہ کل یا کثر نجس نہ ہو اور پھر کستاں ورمائل کے درمیان تقسیم کیا جائے تو اس کی طہارت کا حکم ہوتا ہے، گیسوں (یادگیر نلہ) کو بیوں سے گھاتے وقت نیل پیشاب کر دیں تو وہ معاف ہے اور غلبہ بالا جماع پاک ہے اور اگر کدھوں سے گاہویں اور اس کا پیشاب، ورسید بعض گیسوں پر پڑے اور وہ گیسوں جس پر نجس پڑی دوسری پاک گیسوں کے ساتھ ملی ہوئی ہو تو فقہانے کہا ہے کہ ان میں سے تھوڑے نکال کر دھوئے جائیں پھر سب ملائے جائیں یا ان میں سے تھوڑے سے گیسوں خیرات کر دے یا بہہ کر دے یا اس گیسوں کو آپس میں تقسیم کریں تو ان سب صورتوں میں ان سب دانوں کی پاکی کا حکم کیا جائے گا اور ان کا کھانا حلال ہوگا اور اگر گاہنے کے وقت کے سوا دوسرے وقت پیشاب کریں تو ناپاک ہو جائے گا اس لئے کہ یہاں ضرورت نہیں، ۳۔ نجس قلعی اور انگ تھکے سے پاک ہو جاتا ہے، نجس مہم کھکھ نے سے پاک نہیں ہوتا، ۴۔ چوہا اگر تھکی میں مر جائے تو اگر کھی جھو ہو تو اس کے اس پاس کا کھی نکال کر پھینک دیا جائے ورنہ باقی پاک ہے، وہ کھیا جائے، اور اگر پتلا ہو تو اس کو کھنا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح قندہ بین جیسے راشی کرنا اور چمڑے کی دباغت کرنا جائز ہے اگر اس سے چمڑے کی دباغت کی جائے تو اس کے دھونے کا حکم کیا جائے پھر گر وہ نجس کے تھیں ہاں اس کو دھوئیں اور اگر نہ نجس کے تھیں تو انامہ بویوسف کے نزدیک تین بار دھوئیں اور ہر بار خشک کریں، جتھے ہوئے کھی کی حد یہ ہے کہ اگر کسی طرف سے نکال جائے تو اسی وقت سب مل کر برابر نہ ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ پتلا ہے (تیل دھکی وغیرہ پاک کرنے کے جو طریقے پہلے بیان ہو چکے ہیں ان کے مطابق پاک کر کے اس ناپاک کھی کو کھانے کے استعمال میں لاسکتے ہیں)۔

فائدہ

بعض کتابوں میں ناپاک چیزوں کے پاک کرنے کے طریقوں کو اس طرح تقسیم کیا ہے کہ وہ کیس ہو جاتے ہیں اور وہ فقہراً

یہاں ایک جگہ درج کئے جاتے ہیں:

۱۔ دھونا، ۲۔ پونچھنا، ۳۔ خشک کرنا، ۴۔ چھیننا، ۵۔ ذات کا مدھ جانا، ۶۔ کھودنا (یعنی ناپاک زمین کی مٹی کھود کر، پر نیچے کر دینا)، ۷۔ چڑے کا دباغت کرنا، ۸۔ شراب کو نمک وغیرہ ڈال کر سرکہ بنانا، ۹۔ شراب کا خود بخود دوسرے بن جانا، ۱۰۔ جانور کا دباغت کرنا، ۱۱۔ خشک مٹی کا ل ڈالنا، ۱۲۔ سوزے کا گرگڑنا، ۱۳۔ نجس حوض میں پاک پانی کا، اس قدر داخل ہونا کہ وہ کچھ جاری ہو جائے، ۱۴۔ کنوئیں کے ناپاک پانی کا زمین کے اندر گھسنا (خشک ہو جانا)، ۱۵۔ بعض میں تصرف کرنا (یعنی بیوں نے اناج بھوسے سے الگ کرتے ہوئے روندنے میں پیشاب و گوبر کر دیا اور اس اناج کو آپس میں تقسیم کیا گیا یا خیرات کیا وغیرہ)، ۱۶۔ روٹی کا دھنا، ۱۷۔ کنوئیں کے پانی کا ناپاک ڈھن، ۱۸۔ ناپاک چیز کا آگ میں جل جانا، ۱۹۔ ہاتھ (نجس آگے تیل وغیرہ پاک پانی سے ساتھ تین دفعہ ابلنا)، ۲۰۔ بعض کا دھونا (جب کہ کپڑے میں ناپاک کی جگہ بھول گیا، ۲۱۔ ستہ چیز (جیسے ہمد ہو گئی) میں نجاست نکال کر گرگڑھا کر دینا یعنی نجاست کے گرد پیش سے بھی کچھ لگی نکال دینا، (ہر دو ناپاک چیز جو بننے والی چیز کے بغیر دوسرے طریقوں سے پاک ہو جاتی ہے مثلاً پونچھنے، خشک ہوئے، جھنڈے، چھیننے وغیرہ سے صحیح یہ ہے کہ وہ رہے ہونے سے پھر ناپاک نہیں ہوتی)۔

### نجس چیزوں کا بیان

نجاست تھپتہ کی دو قسمیں ہیں ۱۔ مغلط (غلیظہ) یعنی جس کی نجاست زیادہ سخت ہے کہ تھوڑی سی کپڑے یا بدن کو لگ جائے تب بھی دھونا ضروری ہے، ۲۔ خفیفہ (خفیفہ) جو حکم میں ذرا کم اور لگی ہو۔

۱۔ مغلط

(جس کا حکم سخت ہے) وہ بقدر درہم کے معاف ہے ورنہ کوئیں توڑتی، اگر درہم سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی، درہم کے اعتبار میں مختلف روایتیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر جسم دار (مجازی) نجس کو جیسے پاخانہ، لید، و غیرہ تو وزن کا اعتبار ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کا وزم درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک مثقال ہوتا ہے مثقال کا وزن بیس قیراط ہے یعنی یہاں ساڑھے چار ماشہ ہے یہی صحیح ہے (اور قیراط پانچ جو کے برابر ہوتا ہے) اور جو نجاست ہے جسم کی (یعنی تیلی) ہو اس میں ناپ پھیلاؤ کا اعتبار ہے اور وہ بقدر پتیلی کی چوڑائی کے ہیں اور وہ انگلیوں کے جوڑوں کے اندر کا گہراؤ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ پتیلی خوب پھینا کر ہو اور رکھیں اور اس پر آہستہ سے پانی ڈالیں جتن رک سکے اس کا پھیناؤ درہم کی برابر ہے یعنی ہندوستان و پاکستان کے روپے کی برابر جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہے جن کے نکلنے سے وضو یا غسل واجب ہو جاتا ہے جیسے پاخانہ، پیشاب، مٹی، مدنی، ودی، کچلو، پیپ اور تے جو منہ بھر کے آئے اگرچہ پچھلی ہو، جھنڈا، نفاس و استنساخ کا خون، بچہ کا پیشاب خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، اناج کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں لیکن رت، اس کلیہ سے خارج ہے (۱) شراب، خشکی کے ہر جانور کا خون، مردار، جو جانور نہیں کھائے جاتے ان کا پیشاب، گوبر، ولید، اور جو جانور کھائے جاتے ہیں ان کا گوبر، مثلاً گائے، بیل، بھینس وغیرہ کا گوبر اور بھینس، بکری، وٹ کی مینگی (صحیح یہ ہے کہ گھوڑے کی لید غلط ہے) کتے کا گوہ، مرغابی، بٹخ، مرغی، در کوخ کی بیٹ، درندے جانوروں اور پٹلی جو ہے کا گوہ، سب نجس غلط ہیں۔ بلی یا چوہے کا پیشاب اگر کپڑے لگ جائے تو بیٹھوں لے کہا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہے تو کپڑا انھیں سو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے۔ حرم جانوروں کا دودھ خواہ زندہ ہو یا مردہ اور مرد جانوروں کا دودھ خواہ

(۱)۔ یعنی صحیح قول کی تائید پر ناپاک ہے اگرچہ اس سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔



حرام ہو یا حلال نجس ہے حرام جانوروں کا انڈا نجس ہے۔ سانپ کا گودہ اور پیشاب اور جھونک کا گودہ، بڑی چھگی اور گرگ جس میں بہت ہوا خون ہوتا ہے ان کا خون نجس ہے اور یہ سب نجاست غلیظہ ہیں پس اگر نجاست غلیظہ قدر درہم سے زیادہ کپڑے یا بدن کو لگ جائے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اس کا دھونا فرض ہے اگر اس سے قصد نماز پڑھی تو گناہ بھی ہو اور اگر بہ نیت، احتیاط (ہلکان کر) ایسا کیا تو کفر ہے، اگر درہم کے برابر ہے تو دھونا واجب ہے اور اگر بے دھوئے نماز پڑھی تو اس کا لوٹنا واجب ہے، اور قصد پڑھی تو گناہ کا بھی ہو اور اگر درہم سے کم ہے تو پاک کرنا سنت ہے بغیر پاک کئے پڑھی تو نماز ہوگئی مگر خلاف سنت ہوگی اور اس کا دھونا بہتر ہے، سور کا گوشت اور اس کے بال و مڈی وغیرہ اس کی ساری چیزیں نجاست غلیظہ ہیں۔ اکبرے کپڑے میں ایک طرف مقدار معافی سے کم نجاست لگے اور اس کی دوسری طرف سریت کر جائے اور ہر طرف مقدار سے کم ہو لیکن دونوں کا مجموعہ اس سے بڑھ جائے تو بھی وہ کم سمجھی جائے گی اور معاف ہوگی، ہاں اگر کپڑا دھوا، ہو یا دو کپڑوں کو ملا کر اس مقدار سے بڑھ جائے تو وہ زیادہ سمجھی جائے گی اور معاف نہ ہوگی۔

### نجاست خفیفہ

ہلکی نجاست اور وہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ کپڑے کے اس حرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جہاں نجاست لگی ہو جیسے امن اور آستین اور گلے اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں، یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کل بدن اور کپڑے کا چوتھا حصہ شمار کیا جاتا ہے اگرچہ بڑا ہی کیوں نہ ہو، اسی کو بعضوں نے ترجیح دی ہے اور فتویٰ کا لفظ مختار اور راجح پر مقدم ہے اس لئے صحیح یہ ہے کہ کپڑے یا بدن کے اس عضو یا حصے کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست لگی ہے۔ نجاست کے خفیفہ یا غلیظہ ہونے کا حکم کپڑے اور بدن میں جاری ہوتا ہے پانی یا دیگر ہلکی چیزوں میں جاری نہیں ہوتا جی اگر ان میں گرے تو کل ناپاک ہوں گی اگرچہ نجاست کا ایک ہی قطرہ گرے جب تک وہ پانی وغیرہ جاری نہ ہو یا کثیر نہ ہو جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ گھوڑے (۱) اور حلال جانوروں کا پیشاب و حرم پرندوں کی بیٹ نجاست خفیفہ ہیں، یہی معتد واجبہ ہے جس جو پرندہ ہو میں اچھی طرح نہیں اڑ سکتا مثلاً مرغی، مرغ وغیرہ تو اس کی بیخالی نجاست غلیظہ ہے درجہ اڑتے ہیں اگر وہ حلال ہیں جیسے کبوتر و چنیا وغیرہ تو ان کی چٹیاں پاک سے اور اگر حرم ہوں تو یہ نجاست خفیفہ ہے جیسے باز اور شکر اور چیل وغیرہ لیکن ان کی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اس لئے کہ اس سے بچنا مشکل ہے، شہید فقہی (یعنی جسے فقہ کے حکم کے مطابق غسل نہیں دیا جاتا) کا خون جب تک اس کے بدن پر ہے پاک سے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے، مردانہ اور کاپڑے اس کے پیشاب کی مثل ہے، سوئی کے سر کے برابر جو پیشاب کی چھٹیں اڑتی ہیں اور وہ بغیر عور کے نظر نہ آئیں وہ بسبب دفع حرج کے معاف ہیں اگرچہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں، سوئی کی دوسری طرف کے برابر جو پیشاب کی چھٹیں ہوں ان کا بھی یہی حکم ہے (لیکن طبیعت کی صفائی کا تقاضا ہے کہ دھولے) یہ حکم جب ہے کہ وہ چھٹیں نہ لگ کر کپڑے یا بدن پر گرے لیکن اگر پانی میں گرے تو وہ نجس ہو جائے گا ورنہ معاف نہ ہوگا پس اگر وہ کنوئیں میں گرے یا کوئی اور نجاست خفیفہ کنوئیں میں گرے تو سر پانی نکال پڑے گا اس لئے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے، اور اگر پیشاب کی چھٹیں بڑے سونے کے سرے کی برابر اڑیں تو نماز جائز نہ ہوگی، مطلب یہ ہے کہ جب ان چھٹیوں کا اثر دیکھا جاتا ہو تو دھونا ضروری ہے حتیٰ کہ اگر نہ دھوئیں ورنہ نماز پڑھی پس اگر تہی ہوں کہ جمع کی جائیں تو درہم سے زائد ہوں تو نماز کا اعادہ کرے، نجاست غلیظہ جس پانی میں پڑ جائے تو وہ بھی نجس غلیظہ ہو جاتا ہے اور خفیفہ کے پڑنے سے نجس خفیفہ ہو جاتا ہے خرہ کم پڑے یا زیادہ (نجاستوں سے جو عرق کھینچا جائے یا ان کا جوہر

نکالا جائے تو وہ بھی نجس ہے۔

### دیگر متفرق مسائل نجاست

سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اس کو ذبح کیا ہو اس لئے کہ وہ دہشت کو قبول نہیں کرتی سانپ کی کھال بھی صحیح یہ ہے کہ پاک ہے۔  
 سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر ہے کہ منہ سے نکلی ہو یا معدے سے نکلی ہو، یہ طر فین کے نزدیک ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مردے کے عاب کو بعضوں نے نجس کہا ہے، ریشم کے کپڑوں کا پانی اور اس کی آنکھ (کویا) اور بیٹ پاک ہے، چمکاؤ کا پیٹ ب اور بیٹ بھی پاک ہے، جو پرندے حلال ہیں جیسے کبوتر، چڑیا، مینا وغیرہ ان کی بیٹ بشرطیکہ بودار نہ ہو پاک ہے سوائے مرغی، بٹ اور مرغابی کے، گھوڑی اور کدھی کا دودھ پاک ہے یہی اصح ہے، لہذا بے ضرورت اس کو نہ استعمل کیا جائے۔ چانور کے ذبح کے بعد جو خون اس کی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے ناپاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا حلال ہے۔ اور یہی حکم اس خون کا ہے جو ذبح کے بعد گوشت میں باقی رہ جاتا ہے اس لئے کہ وہ خون جاری نہیں اور جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ نجس ہے۔ جگر، تلی اور رس میں جو خون باقی رہا وہ نجس نہیں کیوں کہ وہ دم مسفوح کی قید سے نکل گیا۔ مچھر، پسو، چو، بکھی، چھوٹی چھڑی، کھٹل کا خون پاک ہے اگرچہ بہت ہو اور جو خون بدن سے جاری نہ ہو پاک ہے۔ مچھی اور پانی میں جینے والے جانوروں کا خون امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کپڑے کو پیدہ نہیں کرتا، شہید کا خون جب تک اس کے جسم پر ہے پاک ہے (یہ چودہ خون حیوانات میں مستثنیٰ ہیں کہ ناپاک نہیں) چوہے کی بیٹگی گیہوں (غذ) میں گر جائے اور گیہوں کے ساتھ پس جائے یا تیل میں گر جائے تو وہ آنا اور تیل جب تک اس کا مزہ نہ بدلے پیدہ نہ ہوگا یہی حکم سرکہ اور زب (انگور یا سیب وغیرہ) کا پھوڑا جو گاڑھا کر دیا جائے) کا ہے، اسی پر فتویٰ ہے، اگر کپڑے پر نجس تیل قدرے درہم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدرے درہم سے زیادہ ہو جائے تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس سے نماز جائز نہیں، حل شدہ نجاست (نجس پانی وغیرہ) میں بھیگا ہوا نجس کپڑا جو پاک کپڑے میں لینا جائے اور اس کی تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے اتنا تر نہ ہو جائے کہ پھوڑنے میں رطوبت گرے یا قطرے نکلیں (یعنی ایک آدھ قطرہ پکے یا ہاتھ بھیگ جائے) تو اصح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا، اسی طرح اگر پاک کپڑا، ایک نجس کپڑے پر یا نجس مین پر جو تر ہو چھا دیا جائے، اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ اتنا تر نہ ہو جائے کہ پھوڑنے میں اس سے رطوبت گرے مگر نجاست کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو اصح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا اور اگر مین بے ست یعنی حالص پیشاب وغیرہ سے گیلہ ہے اور پاک کپڑے میں ذرا سی نمی یا دھسہ لگ گیا تو نجس ہو جائے گا، مگر تر پاؤں نجس زمین یا نجس پھوٹنے پر رکھ تو وہ نجس نہ ہوگا، اور اگر خشک پاؤں نجس پھوٹنے پر رکھ جو تر ہو تو پاؤں اگر بھیگ گیا تو نجس ہو گیا اور نمی کا اعتبار نہیں ہے یہی صحیح ہے۔ مٹی میں ملے ہوئے گوبر سے چھت لپیٹی جائے تو اس پر بھیگا ہوا کپڑا رکھ دینے سے نجس نہیں ہوتا، سوکھا ہوا گوبر یا نجس مٹی جب ہوا سے اڑ کر گیسے کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر (بؤ رنگ) نظر نہ آئے نجس نہ ہوگا، ہوا جو کندگیوں پر گزر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بو آنے لگے تو نجس ہو جائے گا بعض کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ نجس نہیں ہوگا اور نجاستوں کے بنی رات نکلنے سے نجس نہیں ہوتا یہی صحیح ہے۔ نجاست کا دھواں اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح یہ ہے کہ نجس نہیں ہوتا، اگر چہ کین (پاخندہ) کسی گھر میں جد یا جائے اور اس کا دھواں اور بنی رات چھت کی طرف کو چڑھے اور اس کے روشن دان میں تو الگا ہوا ہے وہاں جم جائے پھر وہ پھلے یا پسیدہ بن کر (پسج کر) نکلے اور وہ کپڑے کو لگے تو استحساناً یہ حکم ہے کہ جب تک نجاست کا اثر ظاہر نہ ہوگا وہ کپڑا پلید نہ ہوگا اسی پر فتویٰ ہے اور یہی حکم اصطبل کا ہے جب وہ گرم ہو اور اس کے دھواں نکلنے کے سوراخ پر تو ابو جہاں نجاست کا دھواں جمع ہوتا ہے اور پھر

اس توے میں پسینہ آیا اور نچکنے لگایا حمہ میں جب نجاست جلانے جائے اور دیواروں اور روشند، نور سے پسینہ نچکنے لگے۔ اگر پانی سے استنجہ کیا اور کپڑے سے نہ پونچھا پھر ریح خارج ہوئی تو فقہ کا یہ قول ہے کہ اس کا گرد گرد نجس نہیں ہوتا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ استنجہ تو نہیں کیا بلکہ پانچ ماہ پسینے یا پانی میں تر ہو گیا پھر ریح خارج ہوئی۔ لیکن اگر خشک ہونے پر اثر یعنی زردی وغیرہ ظاہر ہو تو نجس ہوگا، مگر سردی کے موسم میں گھوڑے بندھنے کی جگہ میں جہاں بید وغیرہ جتنی رہتی ہے داخل ہوا اور بدن اس کا تر تھا یا کوئی چیز وہاں لے گیا اور وہ اس کی گرمی سے خشک ہوئی تو نجس نہ ہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہوا مثلاً زردی کپڑے یا اس چیز پر خشک ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا۔ مگر کوئی شخص یہے بچھونے پر سو یا جس پر مٹی لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اس کو پسینہ آیا اور اس سے وہ بچھونتا تر ہو گیا تو اگر اس بچھونے کی تری کا اثر اس کے بدن پر ظاہر نہیں ہوا ہے تو نجس نہیں ہوگا اور اگر ظاہر ہوا (یعنی کچھ نجاست چھوٹ کر بدن یا کپڑے کو لگ گئی) تو نجس ہو جائے گا۔ گدھے نے پانی میں پیشاب کیا اور اس پانی کی کچھ پھینٹیں کسی آدمی کے کپڑے پر پڑیں تو وہ نماز جائز ہونے کو نہیں روکتیں اگرچہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جائے کہ وہ چھینٹیں پیشاب کی تھیں تو نماز جائز نہ ہوگی اور ایسے ہی چرکین (کو بر پانہ وغیرہ) پانی میں پڑے، اور اس سے پھینٹیں اڑیں اور کپڑے پر پڑیں اگر ان کا اثر کپڑے پر ظاہر ہو گیا تو کپڑا نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا خواہ پانی جاری ہو یا نہ ہو، یہی مختار ہے، مگر گھوڑے کے پاؤں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چھے اور اس کی پھینٹیں سوار کے کپڑے پر پڑیں تو وہ نجس ہونے کا خواہ پانی بند ہو یا جاری، صحیح یہ ہے کہ نجس نہ ہوگا ہو جب قاعدہ کلیہ کے کہ یقین خشک سے زائل نہیں ہوتا۔ میت کے نہلانے والے پر میت کے دھوئیں سے جو پھینٹیں اڑیں جس سے بچاؤ کرنا ممکن نہیں ہے تو وہ اس کو نجس نہیں کریں گی بوجہ عوم بلوی۔ نمری کے غسل سے جو پھینٹیں برتن میں اڑیں جن سے گرنے کا موقع ظاہر نہیں ہوتا تو وہ معاف ہے جیسے راستے کی کچھ اور جس چیزوں کا دھواں دگور کا غبار اور کتوں کے بیٹھنے کی جگہ کا عبا معاف ہے جتنی نجس نہ ہوگا۔ پانخانے کی کھیاں اگر کسی کے کپڑے پر بیٹھ جائیں تو وہ نجس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ نجس ہوں اور بہت ہوں تو نجس ہو جاتا ہے۔ کسی شخص سے پاؤں میں کچھ لگ گئی اور وہ مٹی میں چلا اور پاؤں نہ دھوئے اور نماز پڑھ تو اگر نجاست کا اثر اس میں نہیں ہے تو نجاست کے تڑپے لیس حقیقہ یہ ہے کہ پاؤں دھو لے۔ پاک پانی میں اگر نجس مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں جس پانی ڈالے تو صحیح یہ ہے کہ وہ نجس ہوگا۔ اگر نجس ہوسہ یا گوبرو لید گارے میں ڈالا جائے درودھ بھوسہ وغیرہ قائم رہے ورنہ نظر آتا ہو تو گر بہت ہوگا تو نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا اور اگر خشک ہو جائے گا تو اس کی طہارت کا حکم ہوگا۔ کتے کا عبا نجس ہے پس اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو پکڑ لے تو جب تک اس پر تری ظاہر نہ ہوگی نجس نہ ہوگا خواہ وہ تری خوشی (ماڈ) میں ہو یا غصہ میں برابر ہے، یہی مختار ہے۔ کتے کا بدن خود نجس نہیں خواہ سواھا ہو یا لیل لیکن اگر اس کے بدن پر نجاست ہو تو اس نجاست کے لگنے سے ناپاک ہو جائے گا (پس اگر کہ مسجد کے بورے پر کھڑ ہو جائے اگر وہ خشک ہے تو نجس نہ ہوگا اور اگر تر ہو اور نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو اتب بھی یہی حکم ہے یعنی بورے پاک ہے، ہاتھی کی ہڈی تشخین کے نزدیک پاک سے یہی صحیح ہے، ہاتھی کا عبا شرور چیتے کے لعاب کی طرح نجس ہے اگر اس کی سوند سے کسی کپڑے پر اس کا عبا گرے گا تو نجس ہو جائے گا۔ مگر نور کا جگال مثل اس کے پانخانے ہے، اونٹ یا بکری کی میٹھی میں اگر جو ہوں تو دھو کر کھائے جاسکتے ہیں یعنی تمس بار دھوئے اور ہر بار سکھائے، ذیل گائے پھینٹیں وغیرہ کے گوبر میں ہوں تو نہ کھائے جائیں اس لئے کہ اس میں بختی نہیں ہے۔ گھوڑے گدھے اور خچر کا لعاب اور پسینہ پاک ہے لیکن دھوڑا سا بہتر ہے۔ روٹی کے اندر سے چوہے کے میٹھی نکلی مگر اس میٹھی میں اس کی تختی موجود ہو تو میٹھی، ورس کے ارد گرد سے روٹی نوڑ کر پھینک دے اور باقی روٹی کھالے۔ دودھ دوتے وقت اگر میٹھی دودھ کے برتن میں گر جائے اور سی وقت پھینک دی جائے تو مصافقہ نہیں اور اگر میٹھی دودھ میں ٹوٹ جائے تو نجس ہو جائے گا پھر پاک نہ ہوگا، مگر بکری کا پیشاب (جو کہ نجاست خفیفہ ہے) اور آدمی کا پیشاب (جو کہ غلیظ ہے) کسی چیز پر لگے تو

نجاست خفیفہ نجاست غلیظہ کے تابع ہو جائے گی یعنی خفیفہ اس صورت میں بمنزلہ غلیظہ کے ہوگی اور دونوں کو جمع کر کے قدر درہم سے زیادہ پر نماز جائز نہ ہونے کا حکم ہوگا۔ (نجس سرمہ یا کاجل، تکھوں میں گایا تو اس کا پونچھنا اور دھونا واجب نہیں ہاں اگر پھیل کر تکھ کے باہر آ گیا ہو تو دھونا واجب ہے۔ کافر جو کھانے کی چیزیں بنائیں نیز ان کے برتن اور کپڑے وغیرہ کو ناپاک نہ کہیں گے تا وقتیکہ اس کا ناپاک ہونا کسی دلیل یا قرینہ سے محسوس نہ ہو، بعض لوگ جو شیر وغیرہ کی چربی استعمال کرتے ہیں اور اس کو پاک جانتے ہیں یہ درست نہیں۔ ہاں اگر طیب حاذق و بیدار کی یہ رائے ہو کہ اس مرض کا علاج شیر کی چربی کے علاوہ نہیں تو ایسی حالت میں بعض عمامہ کے نزدیک اس کا خارجی استعمال درست ہے لیکن نماز کے وقت اس کو دھونا ضروری ہوگا۔ رستوں کی کچڑ اور ناپاک پانی معاف ہے بشرطیکہ بدن یا کپڑے پر نجاست کا اثر نہ معلوم ہو، فتویٰ اسی پر ہے، باقی حقیقہ یہ ہے کہ جس شخص کی آمد و رفت بار بار رستوں میں زیادہ نہ ہو وہ اس کے گلنے سے بدن اور کپڑے پاک کر لیا کرے چاہے ناپاک کا اثر محسوس نہ ہو۔ نوشادر پاک ہے مگر چہرہ نجاست کے دھوئیں سے بنتا ہے۔ نجاست کے اوپر جو گرد و غبار ہے وہ پاک ہے بشرطیکہ نجاست کی تری نے اس میں اثر کر کے اس کو تر نہ کر دیا ہو، پھل وغیرہ کے کپڑے پاک ہیں لیکن ان کا کھانا درست نہیں جبکہ ان میں جان پڑ گئی ہو، کولر، وغیرہ سب پھلوں کے کینڑوں کا بھی حکم ہے۔ کھانے کی چیزیں اگر مڑ جائیں اور بو کرنے لگیں تو ناپاک نہیں ہونگی جیسے گوشت حلوہ وغیرہ لیکن صحت کے نقصان کے خیال سے ان کا کھانا درست نہیں۔ لیکن گھی اور دودھ، تیل اور رغن ریتون میں اگر باندھ ہو جائے تو اس کا کھانا حرام و منع نہیں ہے، اور اسی طرح پیسے کی چیزیں اگر بدبودار ہو جائیں تو اس تغیر کی وجہ سے حرم نہیں ہوتیں، مشک اور اس کا نافہ پاک ہے اور اسی طرح غمزہ وغیرہ بھی پاک ہیں۔ گندہ انداز احوال جانور کا پاک ہے بشرطیکہ نوٹا نہ ہو، پس نماز پڑھنے میں وہ جیب میں ہو تو نماز ہو جائے گی، لیکن اگر جیب میں پیشاب وغیرہ کی بندشیشی ہے تو نماز نہ ہوگی حیہ کہ پیسے بیان ہوا، مردہ انسان جس پانی میں بہلایا جائے وہ ناپاک ہے۔ عورت کے وضو اور غسل سے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو اور غسل کرنا امام احمد کے نزدیک جائز نہیں احناف کے نزدیک جائز ہے، تاہم اختلاف سے بچنے کے لئے نہ کرنا اولیٰ ہے۔ جن مقاموں پر اللہ تعالیٰ کا عذاب کسی قوم پر آیا ہو جیسے خود اور عادی قوم کے عذاب کے مقامات تو اس مقام کے پانی سے وضو و غسل نہ کرنا چاہئے مگر چہ اس میں بھی اختلاف ہے تاہم بچنا اولیٰ ہے اور بوجہ ضرورت و مجبوری جائز ہے (مہرم شریف کے پانی سے وضو اور غسل بنا کر بہت جائز ہے بلکہ اس کا ثواب زیادہ ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ طہارت پر تہرک کے لئے کیا جائے۔ پس جنبی و محدث کو اور نجس مکان میں زمزم کا پانی استعمال نہیں کرنا چاہئے ورنہ اس سے استنجا کرے اور ن اس سے نجاست حقیقہ کو دھوے اور جنس عمامے اس کو حرم کہا ہے اور کہا گیا ہے کہ بعض لوگوں نے اس سے استنجا کیا پس ان کو بواسیر ہو گئی، البتہ ضرورت کے وقت بدراہت وضو و غسل جائز ہے اور اس وقت تیمم جائز نہیں، اگر چہ آب زمزم قلعوں میں بند ہو اور ٹانگا لگا ہوا ہو پس تو ذکر پانی نکال کر وضو یا غسل کرنا اذی ہے)۔ ناپاک زمین پر مٹی وغیرہ ذال کر نجاست چھپا دی جائے اس طرح کہ نجاست کی بوند آئے تو مٹی کا اوپر کا حصہ پاک ہے۔ اگر ٹوٹے ہوئے دانٹ کو جو ٹوٹ کر علیحدہ ہو گیا ہو اس کی جگہ پر رکھ کر جمادیا جائے خواہ پاک چیز سے یا ناپاک چیز سے اور اسی طرح اگر کوئی مٹی ٹوٹ جائے اور اس کے بدلے کوئی ناپاک ہڈی رکھ دی جائے یا کسی زخم میں ناپاک چیز بھر دی جائے اور وہ اچھ ہو جائے تو اس کو نکالنا نہ چاہئے بلکہ وہ خود بخود پاک ہو جائے گا۔ دو ہرا کیڑا یا روٹی دار کپڑا اگر ایک جانب سے نجس ہو جائے اور دوسری جانب پاک ہو تو کل کپڑا ناپاک سمجھا جائے گا نہ اس پر درست نہیں۔ حتیٰ اگر وہ بچہ بچے یا کھڑے ہونے کی جگہ پڑتا ہو اور دونوں کپڑے باہم سے ہوئے ہوں تو پھر ایک کے ناپاک ہونے سے دوسرا ناپاک نہ ہوگا جبکہ وہ پر کا حصہ تھا مٹا ہو کہ اس میں سے سے نیچے کی نجاست کا رنگ دیکھا نہ ہوتا ہو

(۱) - مٹی اور انوکھوں کے مٹاتے مٹاتے تریجہ، مٹی ورنہ اگر مٹی یا خاکہ وادہ ہو تو طیبہ اور خفیفہ زیادہ ہو تو خفیفہ کا حکم ہوگا۔ (از شامی ص ۴۸)



تو اس پر نماز جائز ہوگی۔ مرغی یا کوئی اور پرندہ پیٹ چاک کر کے اس کی آنکھ نکالنے سے پہلے پانی میں جوش دی جائے تو وہ کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی (یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے) اسی پر فتویٰ احتیاطاً آنکھ نکال کر اور خون دھو کر جوش دیا جائے۔ بعض نے تین دفعہ پاک پانی میں پکانے اور اس پانی کو ہر بار بدلنے سے پاک ہونے کا حکم دیا ہے۔ (یہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے) دکھتی آنکھ سے جو پانی نکلے نیز ناف یا پستان سے درد کے ساتھ جو پانی نکلے وہ نجاست غلیظہ ہے۔ بلغمی رطوبت ناک یا منہ سے نکلے نجس نہیں اگرچہ پیٹ سے چڑھے اور خواہ بیماری کے سبب ہو، جو خون زخم سے بہا نہ ہو پاک ہے۔ روئی دار کپڑ (مرزئی وغیرہ) ادھیڑا گیا اور اس کے اندر سوکھ ہوا چوہا، تو اگر اس میں سوراخ ہے تو تین دن رات کی نمازیں ہوائیں۔ اگر سوراخ نہ ہو تو جتنی نمازیں اس سے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کرے، آدمی کی کھان یا گوشت گر ناخن کے برابر تھوڑے پانی میں گرے تو وہ پانی ناپاک ہو گیا اور اگر اس سے کم ہو تو ناپاک نہیں ہوگا۔ خود ناخن یا ہاں گر جائے تو ناپاک نہیں کیوں کہ ان میں خون سرایت نہیں کرتا۔ عورت کے پیشاب کے مقام سے جو رطوبت نکلے پاک ہے کپڑے یا بدن میں لگے تو دھونا کچھ ضروری نہیں ہاں بہتر ہے، یہ حکم امام صاحبؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک نجس ہے، یہ حکم فریج داخل کا ہے اور فریج خارج کی رطوبت بالاتفاق پاک ہے لیکن وضو کے لئے اس کا دھولینا سنت ہے نجاستوں سے جو کپڑے پیدا ہوتے ہیں وہ نجس ہیں۔

## استنجہ کا بیان

پاخانے یا پیشاب کرنے کے بعد جو ناپاکی بدن پر لگی رہے اس کے پاک کرنے کو استنجا کہتے ہیں۔ پیشاب کرنے کے بعد مٹی کے پاک ڈھیلے سے پیشاب کو سکھانا چاہئے اس کے بعد پانی سے دھوا ان چاہئے، پاخانے کے بعد مٹی کے تین یا پانچ ڈھیلوں سے پاخانے کے مقام کو صاف کرنے پھر پانی سے دھوا لے۔ استنجان چیزوں سے جائز ہے جو پتھر کی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے ڈھیلا، ریت، لکڑی، پھٹا ہوا (بے قیمت) کپڑا، چڑا، اور اس کے سوا اور ایسی ہی چیزیں جو پاک ہوں اور نجاست کو دور کریں بشرطیکہ قیمت دار و محترم نہ ہوں (مگر استنجا کرنے کے بعد کوئی کپڑا، دھو کر کام میں آسکے تو اس کپڑے سے بھی ضرورتاً جائز ہے) اور صحیح قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ جو چیز نکلے ہے وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو یہاں تک کہ گرد و نوس راستوں سے خون یا کچھ ہو نکلے تو بھی پتھر وغیرہ سے طہارت ہو جاتی ہے، اسی طرح، مگر استنجہ کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی پتھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہے، ڈھیلوں سے استنجانست ہے۔

### ڈھیلے سے استنجا کرنے کا طریقہ

ڈھیلے سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں طرف زور دے کر بیٹھے اور قبلے کی طرف منہ نہ ہو، اور ہوا اور سورج اور چاند کی طرف سے بھی بچ جائے اور تین یا پانچ یا سات ڈھیلے لے، پہلے ڈھیلے کو پیچھے کی طرف لے جائے اور دوسرے کو آگے کی طرف لائے پھر تیسرے کو پیچھے کی طرف لے جائے، یہ طریقہ گرمی کے موسم کا ہے لیکن جاڑوں میں پہلے ڈھیلے کو آگے لے جائے اور دوسرے کو پیچھے لے جائے پھر تیسرے کو آگے لائے، اور عورت ہمیشہ وہی طریقہ اختیار کرے جو مرد جاڑوں میں کرتا ہے، اور یہ طریقہ مقصود نہیں بلکہ بعض فقہاء کے خیال میں صفائی کا مددگار ہے، اصل مقصود صفائی و پاکی ہے خواہ جس طریق سے بھی حاصل ہو جائے، ڈھیلے سے استنجا کر لینے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہے پینے کے حق میں اس کا کوئی اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر مقعد سے پسیدہ نکل کر کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ تھوڑے پانی میں بیٹھ جائے گا تو وہ نجس ہو جائے گا یہی صحیح ہے۔ ڈھیلے سے استنجا کرنے میں کوئی عدد مسنون نہیں بلکہ صاف ہونا شرط ہے یہاں تک کہ گریک ڈھیلے سے صفائی حاصل ہو جائے تو سنت، دایمگی اور اگر تین ڈھیلوں سے بھی صفائی حاصل نہ ہو تو سنت ادا نہ ہوگی، البتہ مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے طاق عدد ہوں و رسم سے کم نہیں ہوں تو اگر ایک یا دو سے صفائی ہوگئی تو تین کی گنتی پوری کرنے اور چار سے صفائی حاصل ہو تو ایک اور سے تاکہ طاق ہو جائے اور مستحب ہے کہ پاک پتھر دائیں طرف رکھے اور استنجا کئے ہوئے، تین طرف رکھے اور ان کی نجس جاب نیچے کو کرے۔ ڈھیلے وغیرہ سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے استنجا کرنا سنت ہے، فضل یہ ہے کہ پردہ دار جگہ ہو تو دونوں کو جمع کرے اور اگر پردہ دار جگہ نہ ہو تو لوگوں کے سامنے ستر نہ کھوے اور صرف ڈھیلے سے استنجا کرے پانی سے نہ کرے کیوں کہ لوگوں کے سامنے ستر کھونا فسق ہے۔ صرف ڈھیلوں سے طہارت اسی وقت جائز ہوگی جب کہ نجاست صرف مخرج پر ہی لگی ہو لیکن اگر مخرج سے زیادہ پھیلی ہو تو سب کا

اجماع اس بات پر ہے کہ اگر وہ تجاوز کی ہوئی نجاست درہم سے زیادہ ہو تو اس کا دھونا فرض ہے صرف ڈھیلوں سے چھڑنا کافی نہیں مگر ڈھیلوں کا استعمال اب بھی سنت ہے اگر نجاست کی خشک ہو جائے جو ڈھیلوں سے نہ جھوٹ سکے تو پھر پانی سے، سب کرنا چاہئے۔ یہی طرف اگر پیشاب کے مقام کے کن روں پر پیشاب قدر درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کا دھونا واجب ہے اور اگر وہ نجاست جو مخرج سے باہر پھیلی ہوئی ہے قدر درہم سے کم ہے یا قدر درہم ہے لیکن جب اس کو مخرج کی نجاست کے ساتھ ملائیں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے پس اگر اس کو ڈھیلے سے دور کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شیخین کے نزدیک جائز ہے و مکر وہ نہیں یہی صحیح ہے۔ (امام محمد کے نزدیک دھونا فرض ہے) اگر ذکر کے منہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ بھی نجاست قدر درہم سے کم، لیکن گرد و نوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو ان دونوں کو جمع کریں گے، یہی صحیح ہے۔ مگر مقعد کا مقام فراخ ہو اور نجاست اس میں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو لیکن مقعد سے باہر پھیلی ہوئی نہ ہو تو ڈھیلوں سے استنجا کافی ہے یہی اصح ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول سے زیادہ مشابہ ہے اور مختار ہے۔

### ڈھیلے سے پیشاب کے استنجے کا طریقہ

اس کا طریقہ یہ ہے کہ ذکر کو بائیں ہاتھ سے پکڑے اور اس کو دیوڑیا پتھر یا ڈھیلے پر جوز میں سے ٹھاٹھا ہو یا بائیں ہاتھ میں لیا ہوا ہو کر لے، ڈھیلے کو دائیں ہاتھ میں نہ لے و اسی طرح ذکر کو دائیں ہاتھ میں اور ڈھیلے کو بائیں ہاتھ میں نہ پکڑے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ڈھیلے کو دونوں ایڑیوں میں پکڑ لے اور دو رکوبائیں ہاتھ میں پکڑ کر اس پر رگڑے اور جو یہ بھی نہ ہو سکے تو پتھر کو دائیں ہاتھ میں پکڑ لے اور اس کو حرکت دے، اور استبراء یعنی پاک کرنا اس وقت تک واجب ہے جب تک ل میں یہ یقین نہ ہو جائے کہ اب پیشاب نہ آئے گا۔ بعض نے کہا کہ استبراء کرنا یعنی پیشاب کے بعد ایب کرنا کہ اگر قطرہ رکھا ہوا ہو تو گر جائے واجب ہے اور اس کی مختلف صورتیں ہیں مثلاً چند قدم چن بعض نے چالیس قدم کہا ہے مگر یہ ضروری نہیں غرض اطمینان ہے، زمین پر پاؤں مارنا، کھکارنا اور دائی ٹانگ کو بائیں ٹانگ پر پلینا اور اسی طرح بائیں کو دائیں پر پلینا و زور دینا یا بلندی سے نیچے کی طرف اترنا، یا نیچے سے مندی پر چڑھنا یا بائیں کروٹ پر لیٹنا یا خبیصے کے نیچے سے رگوں کو سوتا وغیرہ، اور صحیح یہ ہے کہ لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں جب اس کے دل میں اطمینان ہو جائے کہ نجاست جو سوراخ میں تھی وہ تمام خشک ہو گئی ہے تو استنجہ ہو گیا۔ (یہ استبراء کا حکم مردوں کے لئے ہے عورت فارغ ہونے کے بعد تھوڑی دیر تو قف کر کے پہلے ڈھیلے سے پیشاب دیا خانے کے مقام کو خشک کر لے پھر پانی سے طہارت کر لے یا صرف پانی سے طہارت کرے) اور اگر شیطن اس کے دل میں بہت سے وسوسے ڈالتا ہے تو اس کی طرف التفات نہ کرے جیسے نماز میں ایسے وسوسوں کی طرف التفات نہیں ہوتا اور شرم گاہ کے سامنے والے کپڑے پر چوسے پانی چھڑک لیا کرے تاکہ وہاں اگر تری دیکھے تو پانی کی تری سمجھ لے، یہ ایسے وسوسے کا علاج حدیث شریف کے مطابق ہے۔

### پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ

اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اپنے ہاتھ کو کھائی تک دھو لے پھر اگر روزہ دار نہ ہو تو پاؤں کے مقام کو خوب ڈھیل کر کے بائیں ہاتھ سے خوب استنجہ کرے اور بیچ کی انگلی کو ہڈا میں اور انگلیوں سے کچھ اونچ کرے اور اس سے مقام نجاست کو دھوے پھر تھنکھیا کے پاس کی انگلی اٹھائے اور اس سے اس مقام کو دھوئے پھر چھٹکی کو، ٹھائے اور پھر گونٹھے کے پاس کی انگلی اٹھائے اور اس قدر دھوئے کہ اس کو پاکی کا یقین یا ظن غائب ہو جائے اور چھٹکی جاتی رہے اور دھونے میں خوب زیادتی کرے، اگر روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے اور نہ زیادہ پھیل کر بیٹھے،

دھونے کی کچھ حد مقرر نہیں مگر وسوسہ والا ہے تو اپنے لئے تین مرتبہ دھونے کی مقدّر مقرر کر لے۔ ایک روایت کے مطابق استنجے میں تین انگلیوں سے زیادہ نہ لگائے اور انگلیوں کی چوڑائی سے استنجہ کرے، سروں سے اور انگلیوں کی پشت سے استنجہ نہ کرے اور پانی آہستہ سے ڈالے حتیٰ سے نہ مارے اور زنی سے ملے، بعض مشائخ نے کہا ہے کہ بغیر انگلیوں اٹھائے ہتھیلی سے دھونا کافی ہے، عورت کشادہ ہو کر بیٹھے اور ہتھیلی سے دھوا پر دھولے اور انگلی فرج کے اندر داخل نہ کرے یہی مختار ہے۔ عورت مرد کی نسبت زیادہ کشادہ ہو کر بیٹھے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاخانے کے مقام کو پہلے دھوئے اور پیشاب کے مقام کو بعد میں اور صاحبین کے نزدیک پیشاب کے مقام کو اول دھوئے اور یہی مختار ہے، اور موضع استنجہ کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے اور استنجہ کے بعد ہاتھ بھی (کلائیوں تک) دھوئے جیسا کہ اس میں دھوتا ہے تاکہ خوب ستر ہو جائے بلکہ مٹی مچا کر دھونا مستحب ہے، چاڑے کے دنوں میں بہ نسبت گرمیوں کے دھونے میں زیادہ مبالغہ کرے اور اگر پانی گرم ہے تو چاڑے اور گرمی کا موسم برابر ہے۔ مگر گرم پانی سے طہارت کرنے میں ٹھنڈے پانی سے ثواب کم ہے۔ استنجہ ضد والی عورت کو پیشاب و پاخانے کے سوا ہر نہر کے وقت میں نیا استنجہ کرنا واجب نہیں ہے۔ اگر کسی کے دونوں ہاتھ شل ہو جائیں یا کٹ جائیں (یعنی نجا آدمی) تو کوئی بیوی یا باندی نہ ہو جو پانی ڈالے تو استنجہ نہ کرے (یعنی اس سے استنجہ ساقط ہو گیا) ورنہ اگر جاری پانی پر قادر ہو اور دایاں ہاتھ موجود ہو تو دھوئے ہاتھ سے استنجہ کرے، اسی طرح بیمار آدمی کی اگر بیوی یا باندی نہ ہو اور اس کا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو و استنجہ نہیں کر سکتا تو اس کو اس کا بیٹا یا بھائی وضو کرادے اور استنجہ اس سے ساقط ہو جائے گا اسی طرح بیمار عورت کا اگر شوہر نہ ہو اور وہ وضو کرنے سے عاجز ہو اور اس کی بیٹی یا بہن ہو تو اس کو وضو کرادے اور استنجہ اس سے ساقط ہو جائے گا۔

### مکروہات استنجاء و بیت الخلا

استنجہ میں اور پیشاب یا خاندہ کرتے وقت قبلے کی طرف کو نہ یا پیچہ کرنا مکروہ ہے، ورنہ اگر بھول کر قبلے کی طرف کو بیٹھ گیا تو مستحب ہے کہ قبلے کی طرف سے جس قدر رنج سکے بچ جائے اور رخ پھیر لے، بنے ہوئے پاخانوں اور جنگل میں اس حکم میں کچھ فرق نہیں، اور عورت کے لئے چھوٹے بچے کو قبلے کی طرف بٹھا کر پیشاب پاخانہ کرنا بھی مکروہ اور منع ہے ورنہ اس کا گندوس عورت پر ہے۔ ایسی جگہ استنجہ کرنا کہ کسی شخص کی نظر استنجہ کرنے والے کے ستر پر پڑتی ہو مکروہ ہے بڈی، گوبر، اید، طعم، گوشت، شیشہ، چونا، لوما، چاندی، سونا وغیرہ، ٹھیکرے، پکی مینٹ، پتے، بال، روئی، کوار، نمک، ریتی، کپڑا اور ہر قیمتی شے سے اور بدعذر دائیں ہاتھ سے استنجہ کرنا مکروہ ہے۔ اگر بائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہے کہ استنجہ نہیں ہو سکتا تو دائیں ہاتھ سے کرنا بلا کر ہت جاڑ ہے۔ نخس پیروں سے استنجہ نہ کرے، ورنہ ایسی چیز سے جو نجاست کو صاف نہ کرے جیسے سرکہ وغیرہ اور تمام ایسی چیزیں جن سے انسان اور اس کے چاروں طرف نفع حاصل کریں اور اسی طرح اس پھر یا ڈھیر وغیرہ سے جس سے وہ خواہ یا کوئی اور شخص استنجہ کر چکا ہے استنجہ نہ کرے لیکن اگر پتھر کے کئی کونے ہوں اور ہر مرتبہ ایسے کونے سے استنجہ کرے جس سے پہلے استنجہ نہ کیا تھا تو جبر کرنا مست جاڑ ہے، اور کاغذ نے استنجہ نہ کرے اگرچہ سادہ بغیر کھنکھواہو، انگریزی، ہندی، گورکھی وغیرہ لکھی ہو یا ابو جہل جیسے کافر کا نام لکھا ہو کیوں کہ خود کاغذ محض بھی قابل احترام ہے، اسی طرح ہر قابل احترام چیز جیسے آدمی کے اجزا، بال، بڈی، گوشت وغیرہ یا مسجد کی چٹائی یا کوڑا وغیرہ اور ایسی چیز جس کی کچھ قیمت ہو اگرچہ تھوڑی یعنی ایک آدھ پیسہ ہی ہو جیسے کپڑا عرق وغیرہ اور جانوروں کے چارے (گھاس بھوسہ وغیرہ) سے استنجہ کرنا منع اور مکروہ ہے (پانی بھی اگرچہ قابل احترام ہے مگر بوجہ عموم ضرورت شریعت نے اس کو جائز رکھا ہے)۔ بلا جواز کسی دوسرے کی دیوار سے استنجہ سکھانا مکروہ ہے اور اس سے ڈھیل لینا جائز نہیں۔ یہی حکم وقف کی دیوار اور پرانے پانی یا



کپڑے وغیرہ کا ہے۔ کرایے کے مکان کی دیوار سے کھانا جائز ہے لیکن اس میں سے ڈھیلا لے کر کھانا جائز نہیں۔ زمرم شریف سے سنجہ پاک کرنا مکروہ ہے اور پیسے ڈھیر نہ لیا ہو تو ناجائز ہے۔ وضو کے بقیہ پانی سے طہارت کرنا جائز مگر خلاف اولیٰ ہے طہارت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر سکتے ہیں اس کو گرا تانہ چاہئے کہ یہ اسراف ہے۔

### پانی سے استنجا پانچ قسم پر ہے

ان میں سے دو واجب یعنی فرض ہیں ۱۔ مخرج کا اس وقت دھونا جب کہ جنابت یا حیض یا غاس کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ پھیل جائے مگر چھ قلیل ہو، ۲۔ جب نجاست مخرج سے زائد ہو خواہ تھوڑی ہو یا بہت امام محمدؒ کے نزدیک دھونا واجب ہے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اس لئے کہ یہ بھی مخرج سمیت قدر درہم سے زائد ہو جائے گی، ۳۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مگر نجاست مخرج کے علاوہ قدر درہم سے متجاوز ہو تو اس وقت دھونا واجب ہے اس لئے کہ جس قدر نجاست مخرج پر ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ اس کا کسی چیز سے پونچھ لینا کافی ہے پس وہی نجاست معتبر رہی جو مخرج کے سوا ہے، ۴۔ سنت اور وہ اس وقت ہے جب کہ نجاست مخرج سے نہ بڑھے، ۵۔ مستحب اور وہ اس وقت ہے جب کہ صرف پیشاب کیا اور پانچا نہ نہ بھرا تو پیشاب کے مقام کو دھو لے، یعنی جب کہ نجاست مخرج سے نہ بڑھے یہ بعض کے نزدیک مستحب ہے اور بعض کے نزدیک یہ بھی سنت ہے، ۵۔ دعوت اور وہ ریح نکلنے سے استنجا کرنا ہے (فصد اور سونے کے بعد بھی استنجا بدعت ہے) اور جو پاک چیز پاخانے کے مقام سے نکلے جیسے کوئی کٹری یا دانہ وغیرہ اگر اس پر نجاست نہ لگی ہو۔ استنجا کرنا بدعت ہے اور اگر اس پر نجاست ہو تو اس کی وجہ سے استنجا کرنا ہوگا۔

### مستحبات و آداب بیت الخلا

جب پاخانے میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے نہ پڑھتا ہے ان کے سوا دوسرے کپڑے پہن کر پاخانے میں جائے جب کہ ایب کر سکتا ہو، اور اگر یہ نہیں کر سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستعمل پانی سے پھینک کر دوسرے ڈھک کر پاخانے میں جائے (جنگل میں پاخانے کو جائے تو اتنی دیر نکل جائے کہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جائے) اگر ٹگٹھی یا کسی اور چیز پر اللہ تعالیٰ کا نام یا قرآن مجید کی آیت یا رسول اللہ ﷺ کا نام یا کسی بزرگ کا نام، یا حدیث شریف یا دعا کھدی ہوئی ہو، اسے نکال دے کیوں کہ اس کو پہن کر پاخانے میں داخل ہونا مکروہ ہے، البتہ اگر ایسی چیز جیب میں ہو یا تعویذ وغیرہ کپڑے میں لینا ہو تو نہایت نہیں، اور مستحب ہے کہ پاخانے میں داخل ہوتے وقت (یعنی باہری) یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (یا صرف بسم اللہ) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْخِیَانَةِ "اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ناپاک جنوں سے اور ناپاک جیہوں سے" اور پاخانے میں داخل ہوتے وقت بائیں پاؤں پہلے داخل کرے اور باہر آتے وقت دایں پاؤں پہلے نکالے اور کھڑے ہونے کی حالت میں ستر نہ کھولے بلکہ بیٹھنے کے قریب ہو کر کھولے اور ضرورت سے زیادہ بدن نہ کھولے، مردوں پاؤں کو دور رکھے (یعنی کھلا بیٹھے) اور بائیں طرف و بھکار ہے (یعنی بائیں چہرہ پر زور رکھے) پاخانے میں بات نہ کرے، ورنہ نبی ربان و خلق وغیرہ سے اللہ کا ذکر کرے (دل میں حال سے ذکر کر سکتا ہے) چھینک، سہم اور ازان کا جو ب نہ دے، اگر خود کو چھینک لگے تو دل میں الحمد للہ پڑھ لے زبان سے نہ پڑھے، کسی دینی مسئلے میں غور نہ کرے کہ یہ باعث محرومی ہے، زبان نہ ہڈے، بل ضرورت اپنے ستر کو نہ دیکھے اور نہ بوس و بر ز کو دیکھے، نہ تھو کے نہ ناک نکلے، نہ کھکھارے،

نہ بہت ادھر ادھر دیکھے، اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھائے اور پیشاب پاخانہ پر بہت دیر تک نہ بیٹھے، اور جب فارغ ہو جائے تو مرد بائیں ہاتھ سے اپنے ذکر کو جز کی طرف سے سر کی طرف سونٹے تاکہ جو قطرے رکے ہوئے ہوں نکل جائیں پھر اسیوں سے صاف کر کے کھڑا ہو جائے اور سیدھا کھڑے ہوئے سے پسے بدن چھپالے، پیشاب بھی ڈھیلے سے خشک کرے اور جب قطرہ آنا متوقف ہو جائے تو پانی سے طہارت کے لئے کسی دوسری جگہ بیٹھے اور پسے تیس بار دونوں ہاتھ پہنچوں تک دھو لے اور طہارت خانے میں داخل ہونے سے پہلے باہر یہ دعا پڑھے (گروہیں پاخانے میں ہی استنجہ کرے تو یہ دعا نہ پڑھے)

بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَبِحَمْدِهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی دِیْنِ الْاِسْلَام ۝ لِّلّٰہُمْ اِجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوْبِیْنَ  
وَاجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ الدِّیْنِ لَا خَوْفَ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَخْرَبُوْنَ ۝

پھر داہنے ہاتھ سے پانی بہائے اور بائیں ہاتھ سے دھوئے اور پانی کا لونا اونچا رکھے کہ پھینکیں نہ پڑیں پھر کسی پاک کپڑے سے چونچ ڈالے اور، گر کپڑا پاس نہ ہو تو بار بار ہاتھ سے چونچے کہ تری برائے نام رہ جائے پھر وہاں سے، ہر آکر یہ دعا پڑھے:

لِّحَمْدِ اللّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَ الْمَآءَ طَهُوْرًا وَالْاِسْلَامَ نُوْرًا وَقَابِلًا وَّذَلِیْلًا اِلٰی اللّٰهِ وَالِیْ حَسَابِ  
النِّعَمِ ۝ اَللّٰہُمَّ خَصِّنْ فَرْجِیْ وَطَهِّرْ قَلْبِیْ وَمَخَصِّنْ ذُنُوْبِیْ

جب پاخانے سے نکلے تو نکل کر یہ دعا پڑھے:

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَخْرَجَ مَا یُوْدِیْنِیْ وَابْقٰی مَا یَنْفَعِیْ (وَبَقِیْ فِیْ مَا یَنْفَعِیْ غُفْرَانَکَ رَبَّنَا  
وَاَلِیْکَ الْمَصِیْرُ) یا یہ پڑھے غُفْرَانَکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ ذُہِبَ عَنْیِ الْاَدٰی وَغُفِرَ لِیْ

### مکروہات بیت الخلا

جاری پانی یا بند پانی میں یا تہریہ کنوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے پر یا پھل، وارد رخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سائے میں جہاں بیٹھنے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور چوپائے جانوروں اور لوگوں کے بیٹھنے یا راستہ چلنے کی جگہ میں پیشاب کرنا اور پاخانہ پھرنا مکروہ ہے (بند قلیل پانی پیشاب یا پاخانہ کرنا حرام ہے بند کثیر میں مکروہ تحریمی اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے۔ البتہ جو لوگ دریا و سمندر کا سفر کرتے ہیں ان کو بوجہ مجبوری جائز ہے، اور مسجد میں یا مسجد کی چھت پر پاخانہ پیشاب کرنا حرام ہے) نیز بچی جگہ میں بیٹھ کر اونچی جگہ کی طرف اور چوہے و رسوب اور چیونٹی کے بل میں بلکہ ہر سوراخ میں پیشاب کرنا قافلہ یا کسی مجمع کے قریب پیشاب کرنا، بلا عذر کھڑے ہو کر یا بیٹ کر اور بلا عذر بیٹھا ہو کر (یعنی تمام کپڑے تار کر) پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر عذر ہو تو مفسد نہ نہیں۔ اسی طرح سخت زمین پر بھی مکروہ ہے پس اگر سخت زمین پر پیشاب کرنے کا ارادہ کرے تو پتھر یا عصا وغیرہ سے اس کو کوٹ کر نرم کر لے یا کچھ کھود لے تاکہ پھینکیں نہ اڑیں، پیشاب کر کے اس جگہ میں وضو کرنا غسل کرنا (اسی طرح وضو کی جگہ یا غسل خانہ میں پیشاب کرنا) مکروہ ہے۔











